## TEXT PROBLEM WITHIN THE BOOK ONLY

## UNIVERSAL LIBRARY ANAMAN ANAMA



من بدل دن المسيح كين من المسيح كين من المسيح المن المسيح المسلم المسيد المسيد

طبع بمءرفة حضرتي الشيخ فرجالةزكي الكردى والشيخ مصطنى القبانىالدمشقى

(تنبيه) لا يحوز لاحد ان يطم ( الجواب الصحيح ) من هذه الندخة وكل من طبعها يكون مكلفا بابراز اصل قديم يثبت انه طمع منه والا يكون مسئولا عن انتمويض قانونا فرج الله زكي

, 19.0 - 1777 in

مطبعت إليا بمضيث



قال الحسن بن أيوب وقد بينا الحجج في بطلان كل قول لكم مما عقدتم به شريعة ايمانكم ووجدنا قوما منكم اذا نوظروا في ذلك قالوا قد وجدنا أكثر الاديان يختلف أهلها فيها ويتفرقون على مقالات شتى هم علمها وكل منهم بدعى أن الصواب في يده وهذا أيضاً من سوء الاختمار وذهاب القلوب عن رشدها والصرامها عن سبيل حقها فلم يختلف أهل دين من الأديان في عقد مسودهم ولا شكوا فيه ولا تفرقوا القول فيما اختاروه الا أهل ملل النصرائية فقط وسائر من سواهم أنما اختلفوا في فروع من فروع الدين وشرائمه مثــل اختلاف اليهود في أعيادهم وسنن لهم ومثل اختلاف المسامين في القدر فمنهم من قال به ومنهم من دفعه وفي تفضيل قوم من اصحاب محمد صلى الله عايه وسلم على نظرائهم بعد اتفاق حماعتهم على الهيم ومعبودهم وخالقهم وان الله اله الحانق كلهم واحد لاشريك له ولا ولد ثم انفاقهم بعد ذلك على نبيهم محمد صلىالله عليهوسلم لايشكون فيه وعلى القرآن وانه كتاب الله المنزل على محمد المرسل لايختلفون فيه فاذا صح اتفاقهم علىهذه الاصول كان ماسواها جللا لايقعممه كذرولا يبطل به دين والبلا. العظيم الاختلاف في المعبود فلو أن قومًا لم يعرفوا لهم الهاً ولاديناً ثم عرض عليهم دينالنصرانية وحبانيتوقفواعنه اذ كان اهله لم يتفقوا على شيءفيه ودل اختلافهم فيمقالاتهموماينها ممافى كتهم على باطله •فاما قولنا في باب التوحيد واعترافنا بواحدانية الله تمالى ونفينا عنهااشركاء والانداد والامثال والاولاد فهو قوللايشكون في صحته ولا يشك فيه أحد من اهل الكتب وسائر المال ولا غبرهم من أهلاالقول بالدهر وسائر عبدة الاصنام والاوثان وكل منهم يقربه ويرجع اليه إلا أن منهم مريتا بنا على محديد التوحيد ومنهممن يدخل العلل فيــه بان يقول ثلاثة ترجع الى واحــد وصنماً نعبده اجلالاً لله ليقربنا الى ربيا وربه ومدير الامور قديم لابد أن نعسترف به خالقها وباربها وكل منهم مقر بقولنا وذاهب الى مذهبنا على الاعتراف بالله على الحهة التي يذهب البها وانه واحد لاشريك له فقـــد صح عقدنا بلا شك منكم ولا من أحدمن الامم فيه ولا في شيء منه بل تقودكم الضرورة الى الاقرار به والاجتماع ممنا عليــه والحمد لله رب العانمين على توفيقه واياء نسأل ان يتم عاينا تسديده بقدرته وان يحيينا ويميتنا على الاسلام غير مشركين ولا جاحدين ولا مبدلين أنه على كل شيء قدير وكل مستصعب عليه يسير وهو بمن خافه وأتقاء وطلب ما عنده ولم يلحد في دينــه رؤف رحيم قات هــذا آخر ماكتبته منكلام الحسن بن أيوب وهو ممن كان من اجلاء علماء النصارىوأخبر الناس باقوالهم فنقله لقولهم أصح من نقل غيره وقد ذكر في كتابه من الرد على مايحنجون به من الحجج العقليــة والسمعية وما يبطل قولهم من الحجج السممية والعقلية مايين ذلك . ونحن مذكر مع ذلك كلام من هُل مَدَاهِبِهِم مِن أَغَمْهِم المُتَصَرِين لدين النصرانية ونَذكر ما ذكروه

من حججهم مثل ابن البطريق بترك الاسكندربة فانه صنف كتابه الذى سهاه نظم الحوهر وذكر فيه أخبار النصارى ومجامعهمواختلافهم وربب احداثهم ما أحدثوه مع انتصاره لقول الملكية والردعلى من خالههم . قال سعيد من البطريق بطريرك الاسكندرية في تاريخــه المعروف عند النصارى الذى سهادنظم الحبوهر وذكر فيه مبدأ الخلق وتواريخ الانبياء والملوك والامهوأخبار ملوك الروم وأصحاب السكراسى برومية وقسطنطينية وغيرهما ووصف دين النصرانية وفرق أهلها وهو ملكى رد على سائر طوائفالنصارى لما ذكر مولد المسيح صلوات الله عليه وآنه ولد فيعهد ملك الروم قيصر المسمى أغسطس لنذين وأربعين سنة من ملكه قال وملك ستا وخمسن سنة قال وملك بعسده أبنه طيباربوس قيصر برومية وللمسيح خمسة عشرة سنة وكان لقيصر هذا صديق يقال له بلاطس من قربة على شط البحر الدى تحت قسطنطينية ويسمى ذلك البحر السطس ولذلك يسمى بلاطس النبطي فولاً، على أرض بهوذا قال وفي خس عشرة سنة من ملك طيباريوس قيصر هــذا ظهر يحي بن زكريا الممداني فعمد اليهود في الاردن لغفران الحطايا فجاء المسيح الى يحيى بن زكريا فعمده يحيى في الاردن ولسيدنا المسيح ثلانون سنة وذكر قصة قتل يجىوقصة الصاب المعروفة عند النصاري الى أن قال وكنب بلاطس الى طيباريوس الملك مجنر سيدنا السبح وما تفعل تلاميذه منالعجائب الكثيرة من ابراء المرضى واحياء الموتى فاراد ان يؤمن بسيدنا المسبح ويظهر دين انتصرائية فلم يثابهه أصحابه على ذلك وملك أثنتين وعشرين سنة وستة أشهر وذكر

أن فى عصره بنيت مدينــة طبرية مِشتِقة من اسمه قال وملك بعــده قيصر آخر اربع سنين وثلاثة أشهر قتــل بلاطس وولى شخصاً كان شديدأ على تلاميذالمسيحوقتل رأيس الشهداء والشهامسة فرجم بالحجارة حتى مات وذكر آنه لقى التلاميذ من اليهود ومن الروم شدة شدمدة وقتل مُهم خلق كثير وأنه مات هذا وولى بعده قيصر آخر وفي زمنه وقع جوع ووباء وفي زمنه كتب متى وبين انجيله بالعسبرآسة في بيت المقدس وفسره من العبرائية الى الرومية يوحنا صاحب الأنجيل قال وفى تسع سنين من ملكه كان مرقس صاحب الانجيل بمدينة الاسكندرية مدعو الناس الى الايمـــان بالمسيح وآنه اول شخص جعل بطريركا على الاسكندرية وانه صير معه اثنى عشر قسيساً وأمرهم اذا مات البطريرك ان بختارواواحداً من الاثنىءشر قسيساً ويضع الاثنىءشر أيديهم على رأسه ويبركونه ويصلحونه بطريركا ثم نخارون رجلا فاضلا قسيسا ويصيرونهمهم بدل القسيس الذى اصلحوه بتركا ليكونوا اثنىءشر ابدآ فلم يزل رسمهم بالاحكندرية على هذا الى زمن التلاثماية وثمانية عشر فأمرهم بطريرك الاسكندرية الذي كازمن جملة الثلاثماية وثمانية عشر ان لايفعل هذا فيما بعد ومنع ان يصاح الاقساء البترك بل يختاروا من اى بلدكان رجلا فاضلا واذا مات البنرك اجتمع الاساقفة فاصلحوا البترك من اى بلدكان من اولئك الاقسة أو من غيرهم فانقطع الرسم الأول من اصلاح الاقساء البترك وجعل التيسير لهم في اصلاح البترك بابا ثم سمى بنرك الاحكندرية بابا ومعناه الجسد ومن حنانيا الذى أصلحه مرقس البشير الى حادي عشر بطركا بالأسكندرية لم يكن في عمل مصر أسقف ولم يكن البطاركة قيــله اصلحوا أسقفا وان العامة لما سمعت الاساقفة يسمعون البطريرك ابا قالوا اذا كنانحن نسمي الاسقف ابا والاسقف يسمى البطريرك ابا فيجب علينا ان نسمى الطريرك باباأى الحداذ كان ابالابنا فسمى بطريرك الاسكندوية من وقت هرقل بابا أى الحد قالوخرح مرقسالى برقة بدءو الناس الى الايمــان بالسيد المسيح ومات فلوريوس قيصر وملك بـــدم ابـنه بارون ثلاثة عشرة سنة قال وهو اول من هاج على التصارى الشر والبلاء والمذاب قال وفي عصره كتب بطرس رئيس الحواريين الأنجيل أمييل مرقس عن مرقس بمدسة رومية ونسبه الى مرقس قال وفي عصر هذا اللك كتب لوقا انجيله بالرومية الى رجل شريف من عظماء الروم يقال له فوفيــــلا فكـتب له أيضاً الاتركسس الذي فيــــه أخبار التلاميذ وقد كان لوقا البشير صاحب بولس الرسول يقول في بعض رسائله أن لوقا الطبيب يقول عليكم السلام وقال وأخذ نارون قيصر لبطرس فصلبه منكساً ثم قتله لان بطرس قال له ان أردت ان تصابغي فاصلبنى منكساً لئلا اكون مثل سيدى المسيح فانه صلب قاتما وضرب عنق بولس الرسول بالسيف واقام بطرس بعسد صعود المسيح اثنين وعشرين سنة قال وكان مرقس صاحب الأنجيل بالاسكندرية وبرقة مدعو الناس الى الابمـــان فاقام سبع سنين وفى اول سنة من ملك بارون قيصر قتل مرقس بالاسكندرية وأحرق جسده بالنار وذكر بمده عدة قياصرة وذكر أن طيطس خربالبيت المقدس بعد المسيح بسبمين صنة بعد ان حاصرها وأصاب أهلها جوع عظيم وقتل كل من كان فيها

من ذكر وانثى حتى كانوا يشقون بطون الحبالي ويضربون باطفالهم الصخور وخرب المدينة والهيكل وأضرم بهما النار وأحصى القتلي على يده فكانوا ثلاثة آلاف الف وذكر عدة قياصرة بعد ذلك وآنه ولي واحد مهم خس عشرة سنة يقال له ذوما طيانوس وكان شديداً جداً على اليهود وانه بلغه ان التصارى يقولون ان السيح مايكهم وان ماكمه. الى الدهر فنصب غضباً شديداً وأمر بقتل النصارى وان لا يكون في ملكه نصرانى وكان يوحنا صاحب الانجيل هناك فسمع بهــذا فخاف وهرب الى افسس ثم أنه أمر باكرامهم وترك الاعتراض عليهم ثم تولى بعده فيصرآخر سنةو بعض اخرى تم ملك آخر بعض تسع عشرة سنة يسمى طرايانوس قال وهذا الملك أبار على النصاري بلاء عظما وحزنا طويلا وقتل شهداء كثيرة وقتل بطريرك انطاكية برومية وقتل أسقف بيت المقدسوصلبه وله مائة وعصرون ننة وأمران يستعبد التصارى أذليس لهم دين ولا شريعة فلشدة ما استعبدالنصاري وغلظ ما نالهم من القتل رحمتهم الروم وشهد وزراء الملك عنده ان التصارى لهم شريعة ودين وأنه لاعملان يستمبدوا فكف عنهم الاذية قال وفي عصره كتب يوحنا . أنجيله بالرومية فيجزبرةيقال لها تيمرا من أرض الروم من أرض اثينة في عصررجل من عظماء الروم فيلسوف يقال له مومودس قال وفي ذلك المصر رجع اليهود الى بيت المقدس فلماكثروا وامتلأت منهم المدينة عزموا ان ملكوا منهم ملكا فبلغ الحبر طيباريوس قيصر فوجه جَائدمن قواده بحيش عظيم الى بيتالمقدس فقتل من اليهود مالا بحصى كثرة قال وخرج على قيصر هذا خإرجيمقاتل ببابل فخرج اليهبنفسه

فوقمت بيهم حرب شديدة وقتل من الفريقين خلق عظم وقتل قيصر في الحرب وملك بعده الدريانوس قيصر عشرين سنة فخرج الى ذلك الخارجي ببابل فهزمه وصارالي مصر فلقي منسه أهل مصر شسدة شديدة وأخذ الناس بعبادة الاصنام وقتل من النصارى خلقاً كشراً وأصاب أيليا أبنــه علة في مدُّه فكان ينفد الى البلدان يطلب شفاء لملته فوصــنوا له بيت المقــدس فلما وافاء رآها خراباً ايس فيها أحد الاكنيسة لانصارى فامران تبني المدينة وتحصن محصن قوى فاما سمع اليهود اقبـــلوا من كل بلد وكل مدينة فمـــاكان الازمان قليـــل حتى امتلأت مهم المدينة فلماكثروا ملكوا علهم ملكا فاتصل الحبر بايليا بن قيصر أندريانوس فوجه اليهم بقائد من قواده مع خلق كثير فحاصر المدينة فمات كل من فها من الجوع والعطش ثم فتحها فقتل من البهود مالا يحصى وهدم الحص وخرب للدينة حتى صيرها صحراء قال وهذا آخر خراب يت المقدس وهرب من الهود من هرب الى مصر والى الشام والى الحبال والى انفور وآمر الملك ان لايسكن المدينة يهودى وان يختل اليهود ويستأصلوا وان يسكن المدينة اليونانيون ومبنوا على باب الهيكل برجا ويجسل فوقه الواح ويكتبوا عليهما اسم ايليا الملك وذلك من ثمان سنين من ملكه قال والبرج اليوم على باب مدينة بيت المقدس وسمى محراب داود قال فسمى بيت المقدس الى هـــذا الوقت أيليا فمن الحراب الاول الذي أخربه طيطس الى هذا الحراب ثلاث وخسون سنة وامتلاً ت يت المقدس من اليوناسين فنظروا الى النصارى يأتون الى تلك المزبلة التي فهما القسير والاقرانيون فيصلون

فمندوهم من ذلك وبني اليونانيون على تلك المزبلة هيكلا على اسم الزهرة فلم يقدر احد من النصارى بسد ذلك أن يقرب ذلك الموضم قال تم مات أيليا الملك وملك بعده انطوينوس قيصر برومية أثني وعشرين سنة قال وفي إحدى عشرة سنة من ملكه صير يهودا اسقما على بيت المقسدس أقام سنتين ومات قال فمن يعقوب اسقف بيت المقدس الاول الى يهودا أحقف بيت المقدس هذا كانت الاسائفة الذين صيروا على بيت المقدس مختونين وذكر آنه ولى بعد هذا قیصر آخر احمه مرقس تسع عشرة سنه وانه آثار علىالنصارى بلاء عظها وحز ناشديداً واستشهد في زمانه شهداء كثيرون قالـوكان في أيامه جوع شديد ووباء عظم لم تمطر السهاء سنينوكاد الملك وجميع اهل عملكته أن يهاكموا من الحبوع فسألوا النصاري أن يبتهلوا إلى الههم فدفعوا فامطر الله عامهم مطرأ عظما وارتفع الوباء والقجط قال وكان بأيامه بأرض اليونانين مغنوس الحكم قال وفي خمس سنين من ملكه صير لموليانوس بطريركا وهو أول بطريرك اصلح الاساقفة في عمــــل مصر أقام ثلاثاً وأربعين سنة ومات

( فصل ) قال وفي ذلك العصر كتب بطريرك الاسكندرية الى أسقف بيت المقدس وبطرك أنطاكية وبطرك روميسة فى حساب فصح النصارى وصومهم وكيف يستخرج من فصح البهود فوضموا في ذلك كتباً كثيرة على ماهو عليه اليوم قال وذلك أن التصارى كانوا بعد صعود سيدنا المسيح الى الدماء إذا عيدو اعيدالفطاس من الغد يصومون أربعين يوما ويغطرون كما فعل سيدنا يسوع المسيح لان

سيدنا المسيح لما اعتمد بالاردنخرج الى البرية فاقام بها صائماً أربعين يوما وكان انتصارى اذا أفصح البهود عيدواهم الفصح فوضع هؤلآء البطاركة حسابأ للفصح ليصوم انصارى أربعين يوما ويكون فطرهم يوم الفصح ليِّم فرحهم بذلك قالت فقد أخبر عن المسيح أنه الساصام أربعين يوما عقب المممودية وكان يعيد مع اليهود في عيدهم لا يعيسه عقب صومه شاركه النصارى فى ذلك مدة فصاروا يصومون اربعين عقب الفطاس الذي هو نظير الممودية ويعيدون مع الهودالعيدثمانهم بمد هذا ابتدعوا تغيير الصوم فلم يصوموا عقبالغطاس بل نقلواالصوم الى وقت يكون عيدهم مع عيد اليهود فيكون عيدهم مع عيد الهود وهو نصح السيح ويكون ذلك وقت قيامته من قبره قالـ وماتـ مرقس الملك وملك بعده قمودوس قيصر برومية اثني عشر سنة وفي أيامه كان في أرض اليونانيين في مدينة افرغامس جالينوس الحكيم صاحب صناعة الطب وذكر حالينوس في فهرست كتبه أنه ربي قموذوس. الملك وذكرجا لينوس في القالة الأولى من الكتاب المعروف بكتاب اخــلاق النفس أنه كان في عصر قموذوس اللك رجل يقال له بواس طابه قموذوس الملك ليقتله فهرب .نسه وكان له غلامان فقيضهما الملك فضربهما الملك وطاب منهسما أن يدلاه على مولاهما فلم يفعلا لكرمانفسهما ونخوتهما وشدة محاماتهما على مولاهما فقتلهما وآن من الاسكندر الى بولس خساية سنة وست عشرة سنة وذلك في السنة التاسمة من ملك قموذوس قيصر فهذا ماذكر جالينوس قال وكان ايضاً في ايامه ديمقراطيس الحكم، قلت هذه المدة اكثر بما ذكره سعيد هذا!

فاه لم يذكر من السيح الى هنا مايتي سنة بل ذكر الى الحراب مائة وثلاثة وعشرين سنة وقد تقدم ذكره لديمتر اطيس قبل هذا اقال وفي عشر سمنين من ملكه ظهرت الفرس فغلبت على بابل وأمدوا فارس. وتملك أزدشير بن ساسان بابل من أهل أصطخر وهو أول ملك ملك على فارس في الرة الثانية قال ومات قموذوس قيصرماك الروم وملك بعسده قيصر آخر ثلاثة اشهر آخر ومالك بعده برومية سويرس قيصر سبع عشرة سنة وذلك في أربع سنين من ملك ازدشير وكان هذا الملك شديداً قد اثار على النصارى بلاء عظما وعذاباً كبيراً وقتل كل. عالم منهم وقتل خلقاً كثيراً واستشهد في أيامه خلق كثير من النصاري في كل موضع ثم قتــل كل من كان بمصر والاسكندرية من النصارى وهــدم الكنائس و بني بالاسكندرية هيكلا وساه هيكل الآلهة وملك بعده قيصر وهو الطوليوس الاصام ست سنبين وماك بعده قيصر آخر اللاث عشرة سنة كانت النصاري في أيامه في هدو وسلامة وكانت أمه تحب النصارى وفي أيامه سمى بطارك الاسكندرية بابا اي الجد وماك بعده قيصر آخر ثلاثسنين وهذا آثار على النصارى بلاء طويلا وحزنا عظما وقتل مهم خلقاً كثيراً وأخذ الناس بعبادة الاصنام وقتل من الاساففة خالماً كثيراً وقتل بترك انطاكية فلما سمع اسقف بيت المقدس بقتله هرب وترك الكرسي قال ومات قيصر هذا في السنة الثانية من ملك بهرام بن هرمز وماك جده قيصر آخر ثلاثة أشهر ثم بعدم آخر اربع سنين واسمه عزدمانوس وفي ثلاث سينين من ملحكه مات بهرام بن هرمز وملك بعده بهرام بن بهرامعلى الفرس تسع عشرةسنة

وفي ايامه ظهر رجل فارسي يقال له ماني فاظهر دين المانية وزعم أنه نمى فاخذه بهرام بن بهرام ملك الفرس فشقه نصفين واخذ من اصحابه وممن يتول بقوله مايتي رجل فغرس رؤسهـــم في الطين منكسين حتى ماتوا منكمين وملك بعد قيصر هــذا فيلبس قيصر على الروم رومية سم سنين وآ.ن بالسيد المسيح ووثب عليه قائد من قواده فقتله ثم ملك بعسده قبصر آخر اسمه ذاقنيوس وهو دقيانوس وذلك من عشر سنين من ملك بهرام بن بهرام فلتي النصارى منــه حزناً طويلا وعذاباً شديداً وقتل منهم من لايحمى واستشهد في أيامه من الشهداء خلق كثير وقتل بطرك رومية ثم خرج الى مدينة افسس فبني في وسطها هيكلا عظما وصير فيه الاصنام وامر أن يسجد للاصنام ويذبح لحاً ومن لم يفعل ذاك قتــل فائل من النصاري بافسس خلقاً عظما وصلبهم على الحمن وأنحذ من أولاد عظماً افسس سبعة غامان من خواصه وعلى كدوته وقدمهم على حبيع من عنده وذكر اسهاءهم اسهاء اصحاب الكهف فال وهؤلاء السبعة الفاء.ن لم يسجدوا للاصمام فاعلموا المالك بخبرهم فامر بحبسهم ثم خرج الى بعض المواضع وأطاق سبيلهم الى حين رجوعه فاما خرج من الديـة أخذاالهامانكُل مالهم فتصدقوا يه ثم خرجوا الى جبل عظم يقال له جاوس شرقي افسس فيه كهف كبير فاختفوا في الكهف فكان واحد منهم في كل يوم يتنكر ويدخل المدينة فيسمع مايغول الناس في شأئهم ويشتري لهسم طعاماً وبرجسع خيمامهم بقدوم دقيانوس الملك فسأل عنهم فقيل له انهم في جيل جاوس غى الكهف مختفين فامر الملك ان يبني باب الكهف علم ليموتوا وصب

الله عليهم النماس فنامواكالاموات واخذ قائد من قواده صفيحة من نحاس وكتب فيها خبرهم وقصهم مع دقيانوس الماك وصمير الصفيحة في مــندوق نحاس ودنــه داخل الكهف و ني الكهف ومات الماك دقيانوس قيصر وملك بعده قيصران بروميسة سننين ثم قيصر آخر اسمه غنيونوس خمس عشرسنة وملك بعده قيصر آخر سنة واحدته وذلك من ثلاث سنين من ملك هرمن وفي أول سنة من ملك هـــذآ مسير بولس بطركا على انطاكة ويسمى بولوس الشمشاطي قال وهو الدي ابت دع دين البوايانية فسمى التابعون لدين والقائلون بمقالته بوليانيين قال وكانت مقالته ان سيدنا السبح خلق من االاهوت انساناً كواحد منافى جوهره فان ابتداء الابن من مربم وآنه اصطفى ليكون مخلصاً للجوهر الانسي صحبته انبعية الالهية غجلت فيه بالمحبسة والمشيئة ولذلك سمى ابن الله وقال أن الله خبوهم وأحـــد وأقنوم وأحد ولأ نؤمن بالكلمة ولا بروح القدس قال وبعد موته اجتمع ثلاثة عشر اسقماً في مدينة انطاكية ونظروا في مقالة بولس فاوجبوا على هــــذا الشمشاطي اللمن فلمنوه ولمنوأ مويقول بمقالتمه وأنصرفوا قال وبعدم ملك قيصر آخر ست سنين اسمه اوراغوس قيصر قال وكان النصاري بالاسكندرية في أيامه يصـــلون في المطامير والبيوت فزعا من الروم ولم. يكن يظهر بترك بالاسكندرية لئلا يقتلوهم فاءا صار نارون بطركا ظهر ولم يزل يداري الروم حتى بني بالاسكندرية كنيسة حنا وما رمريم وملك بعده قيصران ثم قيصر اسمه فاروس وذلك في تسع سنين من ملك سابور بن هرمز وكان شديداً على التصارى قتل الاخوين قرمان.

ودميان الشهدين وملك بمده دقيطيانوس قال فمن خراب طيطس ليت المقدس ألى ملك دقيطيانوس مايتان وست سسنين ومن مولد سسيدنا المسيح الى دقيطيانوس مايتان وست وسبعون سنة ومن الاسكندر الى دقيطيانوس خسماية وخسر وتسمون سنة ومن سي بابل الىدقيطيانوس الف وثلاثماية وخمس وثلاثون سيئة ومن داود الى دقيطيانوس الف وتسمماية وأحدى وأربعون سئة قال وملك دقيطيانوس في أحدى عشرة سنة من ملك سابور بن هر مز ملك الفرس وملك معه أثنان تملكا على الروم أحدى وعدرين سنة وهؤلاً ، أناروا علىالنصاري بلا. عظها وحزناً طويلا وعذانا الما وشدة شــديدة تجل عن الوصف من القتل والعذاب واستباحة الاموال واستشهدوا ألوفا مز الشهداء وعذبوا ماري جرجس اصناف العذاب وقتلوه بفلسطين وقتلو اماري منا وماري بقطر وايتماخوس ومركورس وغيرهما قال وفي عشرسنين من ملكهما صهر بطرس بطركا على الاسكندرية فاقامعشر سنين ونتل وفي عشرين سنة من ملكوما ضرب عنق بطرس هذا البطرك بالاسكندرية قال وكان لبطرس تلميذان اسم احدهما اشلا والآخر الاكسندروس وكان بالاسكندرية رجل يقال له اريوس يقول ان الاب وحدمالله الفرد والابن مخلوق مصنوع وقدكان الأب اذلم يكن الابن فقال بطرس رأيت المسيح في النوم مشقوق النوب فقلت له ياسيدي من شق ثوبك فقال لي اربوس فاحذروا ان تقبلوه ويدخل معكمالكنيسة كنيسة الله قال وبعد قتل بطرس بخمس سنين صبر اشلا بطركا على الاسكندرية

فاقام ســـتة أشهر ومات وكان اربوس قد استمان على اشــــاز باصدقائه فاورى أنه قد رجع عن تلك المقالة فقبله أشلا وأدخله الكنيسة وجعمله قسيسآ قال واما دقيظيانوس االك فكان يطلب النصارى فيقتاهم فبينًا هو يسير في طلبهم أذ بلغ الى موضع يقال له ملطيه فسب الله عليــه نقمته فوقع في عال عظيمة وأمراض عظيمة حتى ذاب جسمه وكان الدود يتساقط من بدُّنه الى الارض وسقط لسائه من حنكه ومات وملك بعده قيصران أحــدهما المشرق والشام. وأرض الروم والآخر رومية ونحوهاوكان احدهما اسمهعلانيوس والآخر مقصطيوس فكانا كالسباع الصارية علىالنصاري وأثاروا عليهم البلاء والحبلاء ومالايصفه واصف وفعلا بهم مالم يفعله احد من الملوك قبلهم وملك ممهما على برنطية وما والاها قسطس أبو قسطنطين وكان رجــالاً ديناً مبغضاً للاصنام محناً للنصارى فخرج قسطس الى ناحيــة الحِزبرة والرها فنزل في قرية مرقري الرها يقال لها كفرجاث فنظر فيها امرأة حدنة جيلة يقال لها هيلانة وكانت قــد تنصرت على يدى اسقف الرها وتعلمت قراءة الكتب فخطبها قسطس من أيها فزوجه أباها فحبلت منه ورجع قسطس الى برنطية وولدت هيلانة قسطنطين فتربى بالرها وتدلم حكم اليونانيين وكان غلاماً حسن الوجه قليل الشر وديماً محباً للحكمة. وأما علانيوس فكان رجلاً وحشياً شديد الباس. مبغضاً للنصارى جداً كثير القتل لهم محباً للنساء ولم يترك لانصارى بنتاً بكرأ إلا أخذها وأفسدها وقنايا وكذلك أصحابه هكذاكانوا يفعلون بالنصارى وكان انتصارى فى شــدة شديدة جداً ممهم وبلغــه خبر

قسطنطين واله غلام هاد قليل الشر كثير العلم والحير وأخبره الحكماء الذين له والمنجمون ان قسطنطين سيملك ملكا عظما فهم بقنساه وعلم قسطنطين بذلك فهرب من الرها وذهب الى مدينة برنطية ووصل الى أبيه فسطس فسلم اليه الملك وبعد قليل مات قسطس وصب الله على علانيوس الملك عللا عظيمة حتى تقطع لحمــ وتهرأ وبتي مطروحاً لايقدر أحد أن يغترب منه فعجب الناس ممـــا ماله ورحمه أعداؤه مما حل به فرجم الى نفسه وقال لعل هذا الذي ني نمـــا اقتل النصارى فكتب الى جميع عماله ان يطلقوا النصارى من الحبوس وان يكرموهم ولا يؤذوهم وبسئلوتهم ان يدعوا له في صلاتهم فصلي النصاري على الملك ودعوا له فوهب الله له العافيسة ورجع الىأفضسل نمساكان عايه من الصحة والقوة فلما صح وقوي رجع الى شر بمــا كان عليه من الردي وكتب الى حميــع عماله ان يقتلوا النصارى ولا يعيش في مملكته نصراني ولا يسكنوا مدينة ولا قرية له فمن كثرة القتلي كانوا يحملون على المجل ويرمون بهم فيالبحار والصحارىوقتلمارجرجس وأخاه بمدينة قباذوقيه وهما من أهالها وقنل برباره وذكر حربا جرت بينه وببنسابورلما تنكر سابوروجاء اليه متنكرأوعرفهقال وامامةسطيوس فكان شريراً على أهـــل رومية واستميد كل من كان برومية وخاصة النصارى فكان يهب أموالهم ويقتل رجالهم ونساءهم وصبياتهم فاما سمع أهل رومية بملك قسطنطين وآنه مبغض للشبر محب للخسير وأن أهل مملكته معه في هدو وسلامة كتب رؤساء رومية الى قسطنطين يسثلونه ويطلبون اليسه أن يخاصهم من عبودية مقسطيوس عدو اللة

فلما قرأ كتبهم اغم عمآ شــديداً وبقي متحــيرا لايدري كيف يصنع فبينما هو متفكر إذ ظهر له من نصف النهار في السهاء صايب من كواكب تضيء مكمتوباً حوله (بهذا تغلب) فقال\اصحابه رأيتم ما رأيت؛ قالوا نعيم فآ من من ذلك الوقت بالنصر البهة وذلك لست سنين من بعد موت أبيه فنجهز قسطنطين واشعد لمجاربة مقسطيوس ملك رومية وعمل صابياً كبيراً من ذهب وصيره على رأس البند وخرج يرمد مقسطيوس فلما سمع مقسطيوس أن قسطتطين قد وأفاه لمحاربته استنمد لحربه وعقد جسراً على النهر الذي قدام رومية وحرج مع حميم أصحابه يحارب قد طنطين فاعطى قسطنطين النصرة عليه فقتل من أصحاب مقسطيوس مقتسلة عظيمة وهرب مقسسطيوس وغرق هو وأصحابه حتى امتلاً البحر وهو النهر الذي عند رومية غرقى وقتلي وخرج اهل رومية الى قسطتطين بالاكليل الذهب وكل أنواع اللهو والمم فلقوا قسطنطين وفرحوا به فرحاً عظهاً فلما دخل المدينـــة أمر ان تدفن أجساد النصارىالشهداء المصاليب وكل من كان من النصارى هرب أو نفاه مقسطيوس برجع الى بلده وموضعه ومن أخذ له شيء ردّ اليــه وأقام أهل رومية سبعة أيام يسيدون لاحلك وللصليب ويفرحون. فلما سمع الخبر علانيوس جمع ماقدر عليه وتجهزاقتال قسطنطين فاما عاينه أنهزموا من بين يديه وأخذهم السيف وقتل منهم مقتلة عظيمة ومنهم من اسر ومنهم من استأمن وافات علانيوس عربانًا فلم يزل يتقرى موضعاً موضماً حتى وافى مدينت فجمع الكهنة والسحرة والعرافين الذين كان يجبهم ويقبل منهم فضرب أعناقهم لئلا يفعوا في يد قسطاعلين ( ٢ ــ من الجواب الصحيح ــ ثاك )

وصبر الله على علانيوس ناراً في جوفه حتى كانت احشاؤه "نتظم من الحر الذي كان يجده في جوفه وسقط على الارض وتهرا لحه على عظمه وماتوملك قسطنطين الدنيا في هدو وسلامة وذبك في احدى وأربعين سنة من ملك سابورين هرمز ملك الفسرس قال وتنصر قسطنطين في مدينة يقال لهسا فيقوميذيا وذلك في اثني عشرة سنة من ماكه وأمر سنيان الكنائس في كل بلدوان يخرج مو بيت المال الحراج مما يممل به ابنية الكنائس قالوفي خس سنين من ملكه صبر إلا كهندروس بطريركأ على الاسكندرية وهوتلميذ بطركها بطرسالذىقتل وهو رفيق أشلا فاقام ست عشرة سنة وفي خمس عشرة سنة من رياسته كان المجمع "بمدينة نيقية الذي رآبت فها الامانة الارتدكسية فمنع الاكسندروس بترك الاسكندرية أربوس من دخول الـكنيسة ولعنه وقال ان أريوس ملعون لأن بطرس البترك قبل أن يستشهد قال لنا أن الله لعن أريوس فلا تقبلوه ولا تدخلوه الكنيسة • وكان على مدينة أسيوط من عمل مصر أسقف يرى رأي اربوس فالمنه أيضاً وكان بالاسكندرية هيكل عظيم كانت كلاو بطرة الملكة بنته على أسم زحل وكان فيه صنم من نحاس عظم يسمى ميكائيل وكان أهل الاسكندرية ومصر في أثني عثم يوما من شهر هنور وهو تشرين الثاني يعيسدون لذلك الصبم عيداً عظهاً ويذبحوزالذبايح الكثيرة فلماصار هذا بطركا علىالاسكندرية وظهرت النصرانية اراد ان يكسرالهم ويبطل الذبائح فامتنع عليه أهل الاسكندرية فاحتال لهم بأن قال ان هذا صنم لامنفعة فيه ولامضرة فلوصيرتثمالميد لمَيكائيل الملاك وجملتم هذه الذبائع.له كان أنفع لكم عندالله وكانخيراً

لـكم من هذا الصنم فاجابوه الى ذلك فكــر الصنم وأصاح منه صليباً وسمى الهيكل كنيسة ميكائيل وهي الكنيسةالق تسمى فيسارية احترفت يالنار وقت موافلة الحيوش من المغاربة القرامطة مع المسعى أبو عبيد الله وكان سمه أمير من أصحابه يسمى حباسة وذلك في خلافة الممتضد بالله وكان عامله على مصر يومثذ مولاه المروف بتكين الحاجب رجل تركى فنفر الى المغاربة وجاءه مدد من الشرق مع الخادم الملقب بمونس الأسناذ فهرب منه أبو عبيد الله وحباسة وجنودهما وصبرالعيد لمكائيل الملكوالذبائح والي اليوم القبط بمصروالاسكندرية يعيدون في هذاالموم عيد ميكائيلالملاك ويذبحونفيه الذباع الكثيرة وكذلف الملكية يعيدون في هذا اليوم عيد ميكائيل الملاك وصار رسها الى اليوم • قال فلمامنع بترك الاسكندرية أريوس من دخول الكنيسة ولعنه خرج أريوس مستمديا عليه وممه أسقفان فاستفاثبوا الى قصطنطين الملك وقال اربؤس آنه تمدى علىوأخرجنيمن الكنيسة ظلماً وسأل الملك ان يشخص الاكسندروس بطرك الاسكندرية ليناظره قدام الملك فوجسه قسطتطين يرسول المي الاسكندربة فاشخص البطرك وجم بيئه وبين أربوس ليناظره فقال قسطتطين لاريوس أشرح مقالتك قال أريوس أقول ان الاب كان اذ لم يكن الابن ثم الله أحدث الابن فكانكلة له الا أنه محدث مخلوق ثم غوض الامر ألى ذلك الإبنالمسمى كلة فكان هو خالق السموات والارض وما بينهما كما قال في انجيله اذ يقول وهب لى سلطانا علىالـماءوالارض فكان هو الحالق لهما بما أعطى من ذلك ثم ان الكلمة تجسدت من مربم المذراء ومن روح القدس فصار ذلك مسيحاً واحداً .فالمسيم

الآن مضان كلة وجسد الا أنهما جيماً مخلوقان قال فأجاه عند ذلك بطرك الاسكندرية وقال تخبرنا الآن ايما أوجب علينا عندك عيادة من خاة أو عبادة من لم يخلقنا؟ قال أربوس بل عبادة من خلفنا قال له البطرك فان كان خالفنا الابن كما وصفت وكان الابن مخلوقا فسادة الابن المخلوق أوجب من عبادة الاب الذي ليس بخالق بل تصير عادةالاب ` الخالق للابن كفرا وعبادة الابن المخلوق ايمانا وذئك من اقبح الاقاويل فاستحسن الملك وكل من حضر مقالةالبطرك وشنع عندهم مقالة اربوس ودار بيهما أيضاً مسائل كثيرة فأمر فسطنطين لابطرك الاكصندروس ان يلمن اربوس وكل من قال بمقالته • فقال له بل بوجه الملك فيشخص البطاركة والاساقفة حتى يكون لنا مجمع ونضع فيه قضية ونلمن اربوس ونشرح ألدين ونوضحه لتناس فيمث قسطنطين الملك الىجميع البلدان فجمع البطاركه والاساقفة فاجتمع فى مدينة ليقية بعد سنةوشهرينالفان وثمائية واربعون اسقفا وكانوا مختلفي الآراء مختلفي الأديان .فنهم من يقول المسيح ومريم الهان من دونالله وهم المريمانية ويسمون المريميين ومنهم من كان يقول ان المسيح من الاب بمنزلة شعلة نار تعلقت من شعلة نار فلم أنتقص الاولى لايقاد الثانيــة منها وهي مقالة سبارينون وأشياعه ومنهم من كان يقول لم تحبل مريم لتسعة أشهر وأنما مر نور فى بطن مريم كما بمر الماء فى المبزاد لان كلة الله دخلت من اذنها وخرجت من حيث بخرج الولد من ساعتها وهي مقالة اليان واشياعه ومنهم من كان يقول أن المسيح أنسان خاتى من اللاهوت كواحد منا فىجوهره وان ابتداء الابنءمزم وانه اصطفى ليكون مخلصاً للجوهر

الانسى ححبته النعمة الالهية فحات فيه بالمحبة والمشيئة فلذلك سمي ابن الله ويقولون أن الله جوهر وأحد واقنوم وأحد يسمونه بثلاثة أسهاء ولا يؤمنون بالكلمة ولا بروح القدس وهي مقالة بولص الشمشاطي بطرك الطاكية واشياعه وهم البوليانيون.ومنهم من كان يقول بثلاثة آلهة لم يزل صالح وطالح وعددل بينهما وهي مقالة مرقبون واشياعه وزعموا ان مرقبون رئيس الحواريين وانكروا بطرس السليح .ومنهم من كان يقول رنا هوالمسيح وهي مقالة بولس الرسول ومقالة الثلاثمائة وثمانية عشر اسقفاء قال فاما سمع قسطنطين الملك مقالاتهم عجب من ذلك واخلا لهمدارا وتقدمهم بالاكرام والضيافة وأمرهم ازيتناظروا فها بينهم لينظر من ممه الحق فيتبعه فاتعق منهم الاثماثة وثمانية عشر اسقفأ على دبن واحد ورأي واحد فناصروا بقية الاساقفة المختلفين فافلحوا عليهم حججهم واطهروا الدبن المستقيم وكانآ يضآ باقي الاساقفة مختلفي الاديان والآراء وصنع الملك للثلاثماية والمانية عشر اسقفا مجاسآ خاصاً عظيما وجاس فى وسطه وآخذ خاتمه وسيفه وقضيبه فدقمها اليهم وقال لهم قد سلطكم اليوم على المملكة التصنعوا ما بدا لكم لتصنعوا ماينبغي لكم ان تصنعوا نما فيه قوام الدينوصلاح المؤمنين فباركوا غلى الملك وقلدوه سيفه وقالوا له أطهر دن النصرانية وذب عنه ووضعوا له أربمين كـَــاباً فيها السن والشرائعوفيها مايصلح ان يعمل به الاساقفة وما يصاح للملك أن يعمل بمـعا فيها وكان رئيس الحجمع والمقــدم فيه الاكصندروس بطريرك الاسكندرية وبطرك الانطاكية واسقف بيت المقدس ووجه بطرك رومية من عنده رجلين فأنفقوا على نغي اريوس

واصحابه ولشوهم وكل من قال مقالنه وبوضعوا الامانة وثبتوا ان الابن مولود من الاب قبل كون الحلائق وان الابن من طبيعة الاب غــير مخلوق وانفقوا على ان يكون قصع النصارى في يوم الاحدالذي يكون بســد فصح الهود وان لايكون فصح اليهود مع فصح النصارى في يوم واحد وثبتوا ما وضعه من تفدم ذكره من حساب الصوم والفصح وان یکون فطر النصاری یوم فصحهم یومالاحد الذی یکون بعد فصح الهود لان النصاري كما قلنا من قبل كانوا اذا عيــدوا عيد الحم وهو عيد الفطاس صاموا من الفد اربسين يوماً ويفطرون فاذا كان عبسد اليهود عيدوا معهم الفصخ فصيروا يوم الفصح للفطر ومنعوا ان يكون للاستفدزوجةوذلك أن الاساقفة منذ وقت الحواريين الى مجمالتلاعائة وثمانية عشركان لهم نساء لانه كان اذاصير واحداسقمأوكانت له زوجة شيت معه ولم تُذَّج عنه ماخلا البطاركة فانه لم تكن لهم نساء ولاكانوا ايضاً يصيرون أحداً بطركا لهزوجة • قال وانصرفوا مكر • ين محظوظين وذلك في سبع عشرة سنة من ملك قسطنطين قال وسن قسطنطين الملك °لاث سنين و احداها كسر الاصنام وقتل كل من يعبدها و والثانية ان لايثيت في الديوان الا اولاد النصاري ويكونون امرا، وقواداً والثالثة أن يقيم الناس حِمة الفصح والجممة التي بمدها لايعملون فيها عملا ولا يكون فهاحرب قال وتقدم قسطنطين الى اسقف بيت المقدس ازيطاك موضع المقبرة والصليب وببنىالكنائس ويبدأ بناه القمامةالمقدسة فقالت هيلانة ام قسطنطين الملك اني نذرت ان اصر الى بيت المقدس فاطلب المواضع المقدسة فابنيها فدفع الملك اليها اموالأ كثيرة جزيلة وسارت

الى بيت المقدس مع اسقف بيت المقدس فلما وصلت لم يكن لها حرص ولا همــة إلا طلب الصايب فجمعت اليهود والسكان في بيت المقــدس واختارت منهم عشرة ومن المشرة ثلاثة كان واحد منهم يقال له يهوذا فسألتهم ان يدلوها على موضع الصليب فامتنموا وقالوا ليس عندنا علم منه ولاخبره بالموضع، فامرت بهم فطرحتهـــم في حبب ايس فيه ماه فاقاموا سبمة ايام لم يطمموا ولم يسقوا فقال آحدهم الذي اسمه يهوذا لصاحبيه ان أباه عرفه بالموضع الذي تطلب هذه المرأة وانجده عرف الرجل فاخرجوهم فاخبروا الملكة بمسا قال لهما يهوذا فامرت بضربه بالسياط فاقرأه يعرف الموضع فخرج حتى جاء الى الموضع الذى فيسه المقــبرة والاقرانيون وكانت مزبلة عظيمة هناك فصلى وقال اللهم أن كان في هذا الموضع المقبرة فاسألك ان تزلزل المكان وتخرج منه دخانةً حتى يؤمن فزلزل الموضع وخرج منــه دخان كما سأل فآ من فاصرت هيلانة بكنس الموضع من التراب فظهرت المقبرة والاقرانيون ووجد ثلاثة صلبان قالت هيلانة كيف لنا أن نعلم بصايب السيد المسيح وكان بالقرب منهم عليل شديد العلة قد يئس منه فوضع الصليب الأول عليه والثاني والثالث فقام المريض وليس به شيُّ يكره • فعامت هيلانة آنه الصايب الذي لسميدنا المسيح فجملته في غلاف من ذهب وحملته معها وجملته بما تقدر عليه واظهرتكلماكان مدفوناً من آثارسيدنا المسيح وحملته الى ابنها قسطنطين وبنت كئيسة القمامة فى موضع الصايب والاقرائيون وكنيسة قسططين وانصرفت وامرت اسقف بيت المقدس

ان يهنى باقي الكنائس وذلك فى أنين وعشرين سنة من ملك قسطنطين قال فمن ميلاد سـيدنا المسيح الى أن وجدالصليب تلائمائه وثمــا يـة وعشرون سنة وذكر آنه بعد هذا اجتمعوا بمجمع عظم ببيت المقدس وكان معهم رجل قد دسه بطرك القسطنطينية وجماعة معه ليسألوا بطرك الاسكندرية وكان هذا الرجل لما رجــع الى الملك اظهر أنه مخالف لاربوس وكان يرى رأيه ويقول بمقالته ففام هذا الرجلوا-مه مانيوس فقال ان اربوس لم يقل أن المسبح خلق الأشمياء ولكر قال به خلقت الاشياء لان كلة الله التي بها خاق السموات والارض واعـــا خلق الله الاشياء بكلمته ولم تحلق الاشياء كلته كما قال ســيدنا المسيح في الانجيل المقدس كل بيده كان ومن دونه لم يكن شئ فقال به كانت الحياة والحياد نور البشر وقال في العالم والعالم 4 تنكون فاخبر ان الاشياء به تكونت ولم يحبر آنها كونت له قال فهـــذه كانت مقالة اربوس ولكن الثلاثماية وثمانية عشراسقفآ تمدوا عايه وظلموموحرموه ظلمأوعدوامآ فردعايه بطرك الاكندوية وقال اما اربوس فلم يكذب عليه الثلاثماثة وثمانية عشر اسقفاً ولاظاموه لام ائنا قال ان الابن خانق الاشياء دون الاب واذا كانت الاشاء ائم خاتت بالابن دون ان يكون الاب لها خالقاً فقد يجب ان يكون ما خلق منها شيئاً وفي ذلك تكذيب للمسبح قوله الاب يخلق وأنا أخلق وقال أن أنا لم أعمل عمل أبي فلا تصــدقوني وقال كما أن الاب يحيى من يشا. ويميته كذلك الابن يحيى من يشا. ويميته فدل على أه بحبي ومخالق وفي هــذا تكذيب لمن زعم أه ليس بخالق وأنمــا خلقت به دون أن يكون خالقاً له • وإما قولك أن الاشياء كونت

به فامَّا لما كنا لانشك ان المسيح حي فعال وكان قد دل بقوله آنا افعل الحاة والحاة كان قولك به كونت الاشياء أما هو راجع في المعني الى أنه كونها فىكانت به مكونة ولو لم يكن ذلك كذلك أتنانض القولان قال ورد عايه أيضاً فقال . اما قول من قال من أصحاب اربوس ان الاب يريد الشيُّ فيكونه ا 'بن والارادة للاب والتكوين للابن فان ذلك يفسد أيضاً أذكان الابن عنده محلوقا فقد صار حظ المخلوق في الحلق او في من حظ الحالق فيه وذلك إن هــذا أراد وفيل وذاك اراد ولم يفمل فهذا اوفر حظاً في فعله من ذاك ولا بد لهذا ان يكون في فعسله لما يربد دلك بمنزلة كل فاعل من الحاق لما يريد الحالق منـــه ويكون حكمه كحكمه في الحبر والاختيار فان كان مجبوراً فلا شيُّ له في الفعل وان كان مختاراً فجائز ان يطاع وجائز ان يعصى وجائز ان بثاب وجائز ان يماقب وهذا اشنع في القول • قال ورد عابيه أيضاً وقال أن كان. الحالق أنما خلق خلقه بمحلوق فالمخلوق غبر الحالق بلا شك فقد زعمتم أن الحالق يفعل بغيره والفاعل بغيره محتاج الى متمم ليفعل به اذكان هذاكله وقال فلما دحض بطرك الامكندرية حجج اولئك المحالفين وظهر لمن حضر بطلان قولههم تحيروا وخجلوا فوثبوا على بطرك الاسكندرية فضربوء حتى كاد يقتل فخاصه من ايديهـم ابن اخت قسطنطين وهرب بطرك الاسكندرية المحنج على اصحاب اربوس وصار الى بيت المقدس من غير حضور احد من الاساقفة ثم اصلح دهن الميرون وقدس الكنائس ومسحها بدهن الميرون وساز الى الملك فاعلمه

بالخبر فصرفه الملك الى الاسكندرية

( فصل ) قال وامر الملك ان لايسكن يهودي بيت المقدس ولا بجوز بها ومن لم يتنصر يقتـــل فتنصر من الهود خلق كثير وظهر دين. النصراب فقيل لقسطنطين الماك أن الهود متصرون من فزع القتل وهم على دينهم • قال الملك كيف لنا أن نعلم ذلك منهم ؟قال بولس البترك ان الحَذير في التوراة حرام والبهود لايأكلون لحم الحَذير فامر ان تذبح الحنازير وتطبخ لحومها وتطعمهم مها فمن لم يأكل منه علمنا انه مةــم على دين الهودية. فقال\لملك اذاكان الحنزير في التوراة حراماً فكيف بجوز لنا ان نأكل لحم الحسنزير ونطعمه الناس؛ فقال له بولس. البترك ان ســيدنا المسبح قد أبطل كل.فىالتوراة وجاء بناموس آخر وبتوراة جديدةوهو الأنحيل وفي انجيله المتدس أن كلمايدخل البطن ايس بحرام ولا بحس والما ينجس الانسان الذي يخرج من فيه وقالم بواس الرسول في رسالته الى أهل مدينـــة فوربنيوس الأولى الطمام. للبطن آاته لها والبطن للعلمام وله يلمن ومكتوب في الاركـس يعنى. اخبار الحواريين ان بطرس رئيس الحواريين كان في مدينـــة يافا في منزل رجل دماغ يقال له سيمون وانه صعد الى المزل ليصلي وقت ست ساعات من النهار فوقع عليه سبات فنظر إلى المهاء قد تفتحت واذاً ازار قد نزل من السهاء حتى بانع الارض وفيه كل ذي اربع قوائم على الارض من السباع والذئاب وغيرذاك من طيرالساه وسمع صوتاً يقولم له يابطرس قم فاذبح وكل فقال بطرس يارب ما أكلت شيئاً نجساً قط ولا وسخاً قط فجاه صوت ثان كل ما طهره الله فليس نجس وفي نسخة. أخرى ماطهره الله فلا تنجسه انت ثم جاءه الصوت بهذا ثلاث مرات. ثم ان الازار 'رَفْعُ الى السهاء فمجب بطرس وتحيَّر فيا بينه وبين فسه فبهذا المنظر وبمــا قال سيدنا المسيح في انجبـــله المقدس أص بطرســ وبولس ان نأكل كل ذي اربع قوائم من الحنزير وغيره من جميع. الحيوان حلالا لناء فاص الملك ان تذبح الحتازير وتطبخ لحومها وتقطعر صفاراً صفاراً وتصير على أبواب الكنائس في كل مملكته يوم احد الفصح وكل موخرج موالكنيمة ياقماقمة من لحم الخنزير فمن لم يأكل منه يمنل فقتل لاجل ذلك خلق كثير • قال سميد وكان القسطنطين ثلاثة أولاد أكبرهم قسطنطين فقسطنطين وذلك حين ملك ازدشير بنسا بورين هرمن على الفرس وملك بعده سابور بن سابور لخس سنين من ملك قسطنطين قال وفي ذلك العصر اجتمع اسحاب اربوس وكل مرقال بمقالته الى الملك. قسسطنطين فحسنوا له دينهم ومقالهم وقالوا ن الثلاثماية وتمانيسة عشر اسقفاً الذين كانوا اجتمعوا بنيفية قد اخطأوا وحادوا عن الحق في. قولهم أن الابن متفق مع الاب في الجوهر • فتأمر أن لايقال هذا فانه-خطأ فاراد الملك أن يفعل ذلك قالوفي ذاك العصرظهر على الأقرائيون وهو الجلجلة نصف النهار صايب من «ر من الارض الى السهاء يفوق. ضوءه ضوء الشمس فكان يبلغ الى طورزيتا فرأى ذلك كل من كان. فى يت المقــدس من كبير وصفير فكتب اسقف بيت المقدس الى فسطنطين بن فسطنطين بالخبر وقال في أيام ابيك السسيم ظهر صليب كواكِ من السهاء في نصف النهار وفي أيامك ظهر أيها الملك على. الاقرآنيون صليب من نور يغوق نوره نور الشمس في نصف انهمار

وكتب اليه ان لايقبل قول أسحاب اريوس فانهم حائدون عن الحق كفار قد لعنهم الثلاثماية وثمانية عشراسقفأ ولعنواكل من يقول بمقالهم فتبسل قوله •قال وفي ذلك الوقت غلبت ،قالة اريوس على قسطنطينية وانطاكية وبابل والاسكندرية فسمى النابعون لاربوس والقائلون بمقالته اريوسيين مشتقا من اسمه • قالـ وفي ثاني سنة مرملك قسطنطين صبر على الطاكية بطرك اربوسي ثم بعده آخر اربوسي ثم بعده آخر منانی وصیر علی قسطنطیتیة بترك منانی وقال فنی عشر سنین من ملكه صير على قسطنطينية مطرك وكان يقول روح القدس محلوقةواقام عثمر سنين ومات ونقل بمد دلك بطرك انطاكية فصير على قسطنطينية وكان منانيا قال وأما أهمل مصر والاسكندرية فكان اكثرهم اريوسيين ومناسن فغلوا على كنائس مصر فاخذوها ووثبوا على بترك الاسكندرية ليقتلوه فهرب منهم واستحنى وصيروا على اسكندرية بتركا منانيا وفي ذلك الزمان قدم من القسطنطينية الى الاسكندرية قائد وكان اريوســيا فنفي الملكي واقام بطركا اريوسيا فلما خرج القائد قتـــل الملكيون ذلك البترك الاريوسي وأحرقوه بالنار ومات الملك قسطنطين ابن قسطنطين وله في الملك اربع وعشرون سنة وملك بعده يوليانوس الملك الكافر على الروم سنين وأراد ان يرد الناس الى عبادة الاصنام وقتــل من الشهداء خلقاً كثيراً وفي اول سنة من ملك، وث الاربوسيون ببيت المقدس على أحقفها الملكي الذي كتب بظهور الصليب ليقتلوه فهرب منهم فصيروا أسقفاً اريوسياً قال وفي ثاني سنة من ملكه صير على انطاكية بطركا على الامانة اقام خسا وعشرين

سنة وفى احدى وعشربن سنة منرياسته كان المجمع الثانى بقسطنطينية قال وكان في عصره أهل مدينة نيربار كام صابئون فوضع اسقف نبريار واميمرا في ميلاد المسبح ويقول في ابتـــدائه السيد ولد مخنوناً فخذوا المسيحمنالسهاءواستقبلوه على الارض فلما قرآه عليهماستهزأوا به وافبلوا يضحكون منه فلما كان عيد الحبم وضع ميمرا فى عيد الحميم هتك فيــه دين الصابئين وفضحهم فيه ومكن فيه دين النصرانية •قال وكان في عصر يوايانوس لللك الكافر اول راهب سكن برية مصر وغي الديارات وجمــم الرهبان وكان آخر بالشام وهو اول من سكن برية لقتال سابور ملك الفرس فاسوء مذهبه ورداءة دينه وما أراد ان يأخذ بسادة الاصنام فامر به ملك الفرس فقتله وقتل من اصحابه مقتلة عظيمة. وذكر النقف تبسارية انه كانجالساً في محرا بهوحذا.. لوح فيه صورة ماري مركورس الشاهد فتظر الى اللوح فلم ير فيهصورةالشاهد فمجبمن ذلك اذغابت فلم يكن الا ساعة حتى عادت صورة الشاهد الى اللوح وفي طرف الحربة المصورة التي في يد الشاهد شبيه بالدم فتمجب من ذلك وبقي متحيراً حتى بلغه ان المالك الكافر قتل في الحرب فعلم أن ماري مركوس الشاهد قتله لشدة بنضه الذي كان لانصارى وماكان عزء عايه من عبادة الاصنام. وذكر بمد هذا جماعة من البتاركة والاساقفة كان بعضهم اريوسيا وبعضهم منائيا وبعضهم ملكيا وذكر فتنا بينهسم وتعصبكل طائنة لبتركها حتى يقتسل بعضهم بعضا وينغى بعشهم بعضاً وذكر آنه

اختلفت آراء النصارى وكثرت ءقالاتهم وغلبت عابهم مقاله اريوس حوائهم ملكوا عليهم ملكا اسمه تذوس وان الوزراء والقواد اجتمعوا اليه دَاكرين أن مُقالات أثناس أختلفت وفسّدت وغلبت عليهم مثقالة اريوس ومقدينوس فينظر الملك فىهذا ويذب عن النصرانية ويوضح الامانة المستقيمة وكتب الى بطرك اسكندرية وانطاكية ورومية واسقف بيتالمقدس فحضروا مع اساففتهم بقسطنطينية الابطرك رومية فانه كتبوانفذ بالامانة المستقيمة فاجتمع فسطتطينيةمايةو خسون أسقفآ وكان المقدمالبطاركة الثلاثة فدفع الماك اليهم كتاب بطرك رومية فكان صحيحاً موافقاً وكان يزعم ان روح القدس اله ولكن مخلوق مصنوع. فقال بطرك الاسكندرية ليس روح القدس عندىمعنى غير حياته فاذا قلنا أن روح القدس مخلوق فقد قلنا أن حياته مخلوقة وأذا قلنا أن حياته مخلوقة فقد زعمنا آنه غيرحىواذا زعمنا آنه غيرحىفقد كفرناومس كفر وجب عليه اللس فاتفقوا على لمن مقدونيوس فلمنوء واشياعه ولعنوا البطاركة الذبن كنوا بعده يقولون بقوله ولمنوا اسقف لونية واشياعه ولفنوا بوليناريوس واشياعه لانه كان يقول ان الاب والابن وجه واحد ولعنوا بوليناريوس واشياءه لأنه كان يقول انجسد سيدنا المسيح بغير فعل وثبتوا ان روح القدس خالقة غــير مخلوقة اله حق وان طبيعة الاب والابن جوهم واحد وطبيعة واحدة وزاد في الامانة التي وضعها الثلاثما بةوالهائية عشر أسقفا الذين اجتمعوافي مدينة ليقية وبروح القدس الحي المميت المنبئق من الأب ونبتوا ان الاب وحدم والابن حوروح القدس ثلاثة أقايم ذوثلاثة وجوء وثلاث خواس فى وحدانية

واحدة وكيان واحدة وثلاثة أقايماله واحدجوهم واحدطييمة واحدة وْبَتُوا ان جسدسيدنا المسيح بنفس ناطقة عقلية • قال فن المجمع الأول الى هذا الحجمع الثاني نمان وخسون سنة قال واظلق بطرك الاسكندرية للبطاركة والاساقفة والرهبان أكل اللحم من أجل المتانية ليعرف المنائي منهم لان المناسة لايرون أكل اللحم ولا شيئًا من الحيوان البنة وكان أكثر أساقفة مصر منائية فاكل بطاركة مصر وأساقفتهم اللحم وأما بطاركة رومية وقسطنطينية وأساقفتها ورهبائها فلمريأ كلوا اللحم وأكلوا بدل اللحم السمك وآقامو دمقام للحم أذ كان حيوانا. قال سعيد ابن البطريك لم يطلقاً كل اللحم على أمهم يستاضون منه بالسمك اذايس يذبيحة ويمنمون أكل اللحم اذكان قد اخطأ الذبن أقاموا السمك مقام اللحم وسيدنا السبيح فقد أكل اللحم فوجب ضرورة أكل اللحم. اقتدآه بالسيد المسيح ولو يوما واحدآ فيالسنة ليزيلوا الشك من مذهب المنانية • قال وفي الابركسس مكتوبا مانظره بطرس السليح بيافاهن تنزل. السبنية وفيهاكل ذيأربع قوائم ولهذا الحسكمكل من لم يأكل اللحم. مخالف لشريعةالتصرانية ومضاه لمذهب الصابئة والروم وهم لاينتسلون الى اليوم لان المنائية لايرون الغسل بالماء فلما طال بهم الزمان أقاموم على هذه السنة. وقال قوم أنما تركوا الفسل بالماء لشدة برد بلادهم وبرد لملاء عندهم واله لايتهيَّا لهم بالجلة ان يقربوا الماء في الشتاء لتلجهوبرده فصار سنة جارية شناء وصيفاً والمنائية صنفان المهاعون والصديقون فالسهاعون يصومون في كل شهراياما مملومة. والصديقون يصومون الدهر كله ولا يأكلون الا مانيت من الارض فلما تنصروا خافوا ان يتركوا

أكل اللحم فيملم بهم فجملوا لانفسهم صياما فصاموا الميلاد والحواريين فلما طال بهم الزمان وتربوا في هذا الصوم أكلوا اللحم فتبعثهم فيذلك المساطرة واليعاقبة والمارونية وصارت سنة استحسنها الملكية فتبعوهم وخاصة المقيمون ببلاد الشام وأما الروم فما تركوا أكل اللحم فى أيام صوم الميلاد وصوم الحواريين وتلك الأيام التي نظن آنها مرجمةالصوم الكبر فمن أحب ان يصوم الميلاد والحواربين والسيدة ولا يأكل لحماً. فليس بواجب وايس لاحد قطع اللحم طول السنة الافيصوم الارسين المقدسة فقط ومن فعل بضد ذلك فهو محالب راحع الى أسحاب الآراه المختلفة • قال وفي ثمان سنين من ملك ثذوس ظهرت فتنة الذين كـانو1 هربوا من ذاقيوس الملك واختفوا في الكهف وذلك ان الرعاة على طول الزمان كانوا ادا جازوا بذلك الوضع الدى هو الكوف قاموا الطوب المبنى على باب الكهفحتي عاد مفتوحا كالباب فلما أنتبهت الفتية توهموا أنهم كانوا نياما ليلة واحدة فقالوا اصاحبهم الذى كان يذهب يبتاع لهم الطعام أمض واشتر لنا طعاما واستملم خبر ذاقنوس فاما خرج الى باب الكهف نظر الى البايان والهدم ثم مضى حتى باغ باب المدينة وهي أفسس فرأى باب المدينة عليه صايب كبير منصوب فانكر ذلك في نفسه وقال أحسب انى نائم فاقبل يمسح عينيه وينظر يميناً وشهالا هل يرى من يسرِفه فلم ير فبق متحبراً وقال الملي اخطأت الطريق والمسل هذه مدينة أخرى ثم دخل المدينة فدفع دراهم مماكازمه علىهاصورة ذِاقبوس الملك فانكر عليه وقالوا لمله أصاب كَبْرًا ثم قالوا من أبن لك هـــذه الدراهم والا قتلناك فلم يكلمهم وصاح انناس فاجتمع اليه خاتى

كثير وكلوءفلم يكامهم فصاروا به الى بطريق المدينة وكله فلم يتكلم فهدده فلم يتكلم عجآء اليه أسقف المدينة فكلمه وخوفه وقال الك ازلم تكلمني وُتَقِل لَى من أين لك هذه الدراهم والا قتاتك • وأنما كان يمتنع من الكلام خوفا من ذاقيوس الملك فقالوا له آنه قد ماتوملك بمدمجماعة ملوك فضربوه حتى آلمه الضرب فخيرهم بحاله على جليبها. فقالوا له ان ذاقيوس قدمات وملك بعده ملوك كثيرة والملك اليوم تمذوس الكبير وقد طهر دين النصرانية ثم سار معهم الى الكهف فنظروا الى اصحابه والصندوق النحاس الذى فيــه الصحيفة الرصاص مكتوب فها قصتهم وخبرهم فكثر تمجيهم وكتبوا الى اللك يماءونه بحبرهم فرك وسارالى مدينة افسس فنظر الهم وكلهم وبمد ثلاثة ايام دخلاليهم فوجدهمامواتآ فاص ان يتركوا في الكهم ولا يخرجوا واكن يدفنوافيه وتنبي عايهم كنيسة وتسمى بأسمائهم ويميد لها عيدفيكل سنةفىذلك اليوموانصرف ألى قـطنطينية • قال فمن وقت هرب الفتية من ذاقيوس إلى الكوف إلى الوقت الذي ظهروا فيه وماتوامائة وسبع او تسعة واربعون سنة •قلت هذا مما اخماً فيه فان الله تمالى اخبر أنهم أبثوا في كهفهم تلائمائة سنين وازدادواتهما ولكن بعض المفسرين زعموا ان هذاقول بمض اهل الكناب لقوله الله أعلم بمـــا لبثوا وايسكذلكفان الله لم يذكر هذا عن أهل الكتاب بل ذكره كلاماً منه تعالى • قال سعيد وفي زمنه كانت قصة بترك قسطنطينية يوحنا الملقب بغم الذهب وتولى بعده ابنه تمذوس الصغير أثنين واربعين سنة لاحدىءشرة سنةمن ملك يزدجرد بنبهرام وفي زمنه جمل نسطورس الذي تنسب اليه مقالة النسطورية بطركا ( ٣ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

على قسط طينية قال وكان نسطورس يقول أن مريم المنذراء أيست بوالدة الهاً على الحقيقة ولذلك كان اثنان احدهما الذي هو اله مولود الانسان الذي يقول آنه مسيح بالحبة متوحد مع ابن اله ويقال له اله وابن الاله ابس بالحتيقة واكن موهبة. وأنفاق الاسمين والكرامة شبيهاً باحد الانبياء • فبلغ قوله بطرك الاسكندرية فامكر ذلك وكتب اليه يقبح عابه فعله ومقالته ويعرفه فساد ماهو عايه ويسأله الرجوع الى الحقّ فجرت بينهما رسائل كثيرة ولم يرجع نسطورس عن مقالته فكتب الى بطرك انطاكية يسأله ان يكتب الى بسطورس ويعرفه قبح فمله ورأبه وفساد مقالته ويسأله الرجوع الميالحق فكتسالى نسطورس ان هو لم يرجع اجتمعوا ولعنوه وجرت بينهمارسائل كثيرة الم يرحع فَكَتْبُوا الى طَرُكُ رُومَيَّة وَانْطَاكِيَّة وَبَطْرُكُ بِيْتُ الْمُقْدَسُ انْ لِجَيْمُمُوا في مدينــة افسس لينطروا في مقالة نسطورس فاجتمع بالمدينة مايتا اسفف متدمهم بطرك اسكندرية وتأخر بطرك انطاكية فلم ينتظروه وبشوا الى نسطورس فلم محضر معهم فنظروا في مقالته وأوجبوا عليه اللمن فلمنوء ونفوء وثبتوا ان مريم المذرا والدة الاله وان المسيح اله حق وانسان معروف بطبيعتين متوحدة في الاقنوم وهذا هو خلاف الحجة لان نسطورس كان يقول ان التحيد اي الآنحاد اتفاق الوجهين واما التحيد اى الأنحاد المستقيم فانمــا هو ان يكون افنوما وأحداً من طبيعتين فلما لمنوا نسطورس قدم يوحنا بطرك انطاكية فلما وجدهم قد لمنوه قبل حمنوره غضب وقال ظامتم نسطورس ولمنتموء باطلا

وتعصب مع نسطورس فجمع الاساقفة الذين قدموا ممه فقطع بعارك اسكندرية وقطع اسقف افسس فلما رأى أصحاب بطرك اسكندرية قبحفعاله وقع بينهم شرعظم وخرجوا من افسس وصار أصحاب بطرك اسكندرية والمشرقبون حزبين فلم يزل نذوس الملك حتي اصاح بينهم وكتب المشر قيونصحيفة وتبتوا فيها الامانة الصحيحةوقالوا فيها ان مربم المذراء القديسة ولدت الحاً ربنا يسوع الذي هو مع أبيه في الطبيعة ومع الناسوت فى الناسوت وأقروا بطبيعتين ووجه واحد واقنوم واحد ولننوا نسطورس ووجهوا بالصحيفة الى بطرك اكندرية فقبل الصحيفة وأجابهم عهابموافقتهم على ذلك وقال قوم لما قبل محينة المشرقيين بداله ولم يقبل طبيعتين ووجهاً واحداً وقال سعيد بنالبطريق وهم في ذلك كاذبون لان كتبه تنطق بذلك ثم أرسل نسخة صحيفة المشرقيين الى حجاعة من الاساقمة يمامهم أن المشرقيين رجموا ألى الايجان وأتهم غير موافقين لنسطورس.قال فمن الحجمم الثاني إلى الماية والحمّسين أسقفاً المجتمعين بمدينة قسطنطين ولعنوا مقدونيوس الى هذا المجمع المايتين أسقهًا المجتمعين بافسس على نسطورس أحدى وحسون سنة . قال ولما نني نـ علورس صار الى مصر فاقام بضيعة في صعيد مصر يقال لها أخم ومات ودفن بها وكانت مقالته قد الدرست فاحياها من بعده بزمان طويل مطرانُ نصيين في عصر بوسيطيانوس ملك الروم وقباذ بن فيروز ملك للفرس فبثها بالمشرق فلذلك كثر النسطورية بالمشرق وخاصة أرضأهل فارس بالمراق والموسل ونصيبين والفرات والجزيرة •قال سسعيد بن البطريق رأيت ان ارد على النسطورية في هذا الموضع وابين بطلان

قولهم وفساده لان النسطورية في عصرنا هذا خالدوا قول نسطور القديم وزعموا ان نسطوركان يقول ان المسييع جوهران واقنومان الاه اام بأقنومه وجوهره وانسان نام بأقنومه وجوهره وانمريم ولدتااسيح من جهة ناسوته لامن جهة لاهوته لان الاب عندهم ولد إلهاً ولم يلد انساناً ومربمُ ولدت انسانا ولم تلد الهاء فيقال لهمان كان الام على مأقولون فالمسيح مسيحان وابنان فسيحاله وابن اله ومسيح انسان وابن انسان لانه لابد ناريم من ان تكون ولدت السيح او لم تلده فان كانت ولدته فسلا بدان تكون ولادا روحاساً او جيهاساً فانكان جسمانيا فهو غير الدي ولده الآب وذلك يوجب ان يكون مسيحال وانكان روحانيا فالمسيح ابن واحسد اقنوم واحد مسيح واحسد والدايل على ذلك صفيحة الحديد التي تُحد بها النار فالها سيف واحد تحرق وتمنع وتقطع وتضيء لا مجوز ان يكون من الحبرـــة الحديدية هي المحرقة المضيئة من غير جهة اننار اذ كان مالم يكن فيه نار من الحديد عير خرق ولا الحبهة النارية هي القاطمة المانعة اذكان شأن النار الاضاءة والاحراق لا القطع فقد ثبت بهذا وصح ماتمتقدم الملكية من ان المسبح اقنوم واحد و بان زيف قول النسطورية ان المسبح أننومان فات يقال لهذا أن قول النسطورية والملكية وأن كانا باطابن فقول الملكية ائد بعلانا واعظم كفرا وتناقضاوما ذكرمهذا باطلااما قوله لوكان الامرعلى مانقولون فالسيه جمسيحان. فيقال له هذا أعايلزم ان لو كان اللاهوت بمجرده يسمى مسياحاً فان النسطورية وافقوهم على باطل وهو أن الرب وله. الماً وهذا باطل ولم يقل احد قط من الانبياء لا

في الانجيل ولاغره ان صفة الله القائمة به مولودة ولا ان الرباه مولود قديم ازلى لـكن اذا قدر انالامركذاك فصفة الله لم يسمها احــد مسيحا فادأ قدر أن اللاهوت والناسوتجوهرأنأ فنومان لاأتحاد ينهما لميلزمان يكوناالاهوت مسيحاًولا هناك مسيح هو اله ولا مسيح هو ابن اله وقد تقدم عن نسطور أنه كان يقول أن هـــذا الانسان الذي غول آنه مسبح متوحد بالمحبة مع ابن اله ويقال له الهوابناله ليس بالحقيقة فقد صرح بآن المسيح هو الانسان فقط دون اللاهوت وان المسيح ليس باله ولا ابن اله في الحقيقة فيطل ماالزمه أيام من أنه يلزم ان يكون هنامسيحان. واما قوله لابد لمريم من ان تكون ولدت المسيح اولم تلده \* فيقال بل ولدت المسيح وهو الأسان وهو غيرا الاهوت الذي تزعمون ان الابولده وايس في ذلك مسبحان بل مسبح واحدا نسان مخلوق وأيضاً فقوله فان كان ولدته فلا بد ان يكون ولادا روحانياً أو جـمانياً فان كان روحانياً فالمسيح ابن واحد أقنوم واحد مسيح واحسد تقسم ماطلوحجة فاسدة داحضة فان مريم لم تلد ولادة روحانية بل خرج الولد من فرحها كاتخرج أولاد النساء من فروجهن سواء كانت عذرتها باقية أو لم تنكن وأما ما ذكره من التمثيل بصفيحة الحديد فلو قدر آنه مثل مطابق لم يدل على صحة قولهم بل غايته أنه يدل على أمكانه فاين الدليل على أن هذا هو الواقع فليس فيه ما يدل على صحة قول الملكية وفساد قول خصومهم فكيف وهوتمثيل غير مطابق•قان الحديد اذا آنحدت به النار كان الحديد قد استحالت عن صفته فلم يبق حـــديداً محضاً واست ناراً محضة والحشبُ وغيره اذا أحرق وصار ناراً فليس

هو خشـباً محماً وايس هو ناراً محغيــة بســيطة فمن شأن الشهيين اذا اتحدا ان يستحيل كل منهما الى جوهر ثالث وطبيعة ثالثة ليست لاهذا ولا هـــذا كالماء واللبن اذا آنحدا فان ذلك يصير جوهراً ثالثاً وطبيمة ثالثة لالبنا محضا ولاماء محضا وكذلكالنار مع الحديد أوالحشب أو غير ذلك فان ذلك يصير جوهراً ثماثنا ليس حدَّيداً محضا ولاختبا محضا ولاناراً محضة لكن الحديد اذا برد فهو حديد اكنه تغيرت حقيقته فالنار تلينه وتذهب خبثه ولايبتى بعد أتحاده بالناركما كان قبل والحشب يصير فحما وهو جوهر ثالث اذكان من طبيع النار انهاتؤثر في كل جسد بحسبه فتؤثر في الحديد بحسبه وفي الخشب بحسبه وكل ثديثين اتحدا فانهما يصيران حوهر آثالنا وافنوماثالما وطبيعة ثالثة • فان كان اللاهوت وانتاسوت قدانحدا كما زعموا فقداستحالت منةاللاهوت واستحالت منة الناسوتِ فلم يبق اللاهوت لاهوتاً ولا الناسوت ناسوتاً بل صاروا جوهرآ ثالثآ لالاهوت ولا ناسوت وهم بنكرون هذا القول وهو باطل فان رب العالمين لايتبدل وتستحيل صفاته بصفات المحدثات ولا ينقاب القديم ولا شئ من صفاته محدثاً ولا يستحيل القسديم الرب الحالق والمخلوق المحدث الى شيُّ ثالث بل صنات الرب التي لم يزل ولا بزال موصوفاً بها لاتبدل ولا تنقاب ولا تستحيل فضماد عن أن تستحيل الى أمر ثالث ثم هذا الثالث ان كان قديماً خالفاً صار هنا خالقان قديمان وانكان مخلوقامحدثآكان الحالق قد مارمخلوقا محدثأ ومملوم اناستحالة الخالق الىخالق آخر ااو الى مخلوق تمتنعظامر الانتناع وتما يوضحهذا ازمامثلوا به منالحديدة المحماة بالنار هيجوهر ثالث يجري على نارها

مايجري على حديدها فاذا طرقت فالتطريق واقع على نارهاكما هوواقع على حديدها وكذلك اذا مدت وكذلك اذا يصق عليها وكذلك اذا القيت في الماء فان كان هذا التمثيل. طابقاً لزم أن يكون ماحل بالناسوت قد حل باللاهوت فیکون رب المالین هو الذی کان یأکل ویشرب وببول ويتغوط وهو الذي صفع عندهم وبصق فى وجهه وجملاالشوك عى رأسه وضرب بالسياط وصاب ومات وتألم كما يحكى مثل هـــذا عن اليمقوبية وهــذا لازم لكل من قال بالآنحاد حتى النسطورية ان قالوا أنهما متحدان بالمشيئة بمعنىان مشيئة هذا عين مشيئة هدا بخلاف ما اذا قالوا ان مشيئته موافقة لمشيئته ليست اياها ولهـــذا قال تمالى القدكفر الذين قالوا أن الله هوالمسيح ن مربموقال المسيح يابني أسرائيل أعبدوا الله ربي وربكم آنه من يشرك باللهفقد حرم الله عليه الحبنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كذر الذين قالوا أن ألله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمس الذين كفروا منهسم عذاب الم أفلا يتوبون الى الله ويستففرونه والله غفور رحم ) الى قوله ( ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كاما يأكلان الطمام انظر كيف سين لهم الآيات ثم انظر الى يؤفكون فذكر سيحاله وتعالى الهماكانا يأكلان الطعام لان ذلك من أظهر الادلة على أنهما مخلوقان مربوبان اذ الحالق احـــد مـمـد لا يأكل ولا يثبرب وذكر مريم مع المسيح لأن من النصاري من أتخذها الحساً آخر فبدهاكا عبد السيح والذين لإقولون بهذا كثيرمهم يطاب مهة كلما يطاب من الله حتى يقول لها أغفري لى وازحميني وغير ذلك بناء

على أنها تشفع في ذلك الى ابنها فتارة يقولون ياوالدة الآله أشفعي لنـــا الى الالهونارة يسئلونها الحوائع التي تطلب من الله ولا بذكرون شماعة وآخرون يسدونها كما يعبدون المسيح وقد ذكر سعيد بن البطريق هذا عنهم الحا ذكر اجباعهم عنسد قسطنطين بنيقية قال وكانوا مختاني الآراء مختلغي الاديان فمنهم من يقول المسيح وأمه آلهان من دون الله وهم المريمانيون ويسمون المربمانية كذلك قال ابن حزم وقد قال نمالى ﴿ وَاذْ قَالَ اللَّهَ يَاعَدِى بَنْ مُرْجُمُ أَأَنْتُ قَلْتُ لِآمَاسُ أَنْخُدُونَى وَأَمِي آلْهَيْنَ من دون الله قال سنجانك مايكون لي اراڤول ماليس لي مجق انكنت قائه فقــد عامته تعلم مفي هسى ولا اعــلم مفي نفسك الك أنت علام الغيوب ما قات لهم الا ما أمرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيداً مادمت فيهم فاءا توفيتنى كنت أنت الرقيب عايهـــم وأنت على كل شئ شهيد ) وهو سنحانه لم يحك هذا عن حجيع انصارى بل سأل المسيح سؤالا يفرع به من أتحذه وأمه آلهين من دُون 'لله • قال ابن النطريق ويقال للمسطورية ايضاً اخبرونا عن الناسوت التي أتحدث مها اللاهوت وسمى مسيحاً هل هو لم يزل مسيحاً مندكان في بطن مريم الى حين وضمته وأرضمت وشب وصلب وقتل أم كان ثلاثين سنة وهو واحد من الناس ثم أتحد بعد ذلك اللاهوت بالناسوت فكان مسيحاً فان قالوا لم يكن مسيحاً وهو في بطن مريم واعا ولدت مربم انساناً كان ثلاثين سـنة وهو واحد من الناس ثم أتحــد بعد ذلك اللاهوت بالناسوت فكان مسيحاً وتركوا قولهم وكذبوا الانجيل وبولص وجميــع كتب الكثيــة وخرجوا عن مقالة انصرانية •وان قالوا ان

اللاهوت أتحد في الناسوت عنسد الحل وآنه كان مسيحا وهو محمول ومولود ومرضع الى أن صابوقتل فقد أقروا أن مربم ولدت الها مسيحا واحداً اقنوما واحداً \* فيقال له هذا التقسيم يدل على بطلان قول انصارى الدين ابتدعه طوائعهم الثلاثة وغسيرهم فان الأمحاد يزعمون الهكان من حين حمات به مريم وآنه كان ينموقلياز قليلاكنمو جسد المسيح والامحاد ماطل كما قد قرر غير مرة ولوقدر آنه تمكن لظهر أثر ذلك فان الله لماكام موسى من الشجرة ظهر من الآبات والعظمة مادل على ذلك و ولدلك كان اذا كام موسى يظهر آيات ذاك وكذلك ما أخبر به في التوراة وغيرها من مصاحبته لبني أسرائيل هو مما ظهر اثره وان لم يكن متحداً ولا حالا في شئ من ذلك ولما تجلى من طورسينا واشرق من ساعير واستعلن من حبال فاران بما آثرله من كشبه ظهر آثار ذلك وان لم تكن ذاته متحدة ولا حالة غاران ولا طورسينا بآنفاق الامم فكيف تكون ذاته متحدة بما في بطن مريم أو حالة فيــه ولا يظهر اثر ذلك وايضاً فيقال له قد يقول النسطورية له الناــوت كان مسيحاً من حين الحمل بممنى انه كان طاهراً مقدساً لابممنى أتحاد اللاهوت به وان قالوا المسيح اسم للاهوت والناسوت جميعا فيقال ايس في كتب الأنبياء ما يقتضي هذا والنسطورية يسامون ذلك لكن قد يقولون أن المسيح اسم لهماكما أن الأسان اسم للروح والجسد ثم قد يقال لجسد الانسان الميت هذا الانسان فيقال وهو في بطن مربم أمه قبل ننخ الروح فيه هذا الجنين وهــذا الحمل فكذلك أذا قيل له مسيح بدون اللاهوت وأبضا فقدد تقول النساطرة بإقتران اللاهوت

من حبن الحمل ولا يلزم ان يكون قد ولدت الهاً اذا لم يغولوا بالاتحاد بل قالوا هما جوهران اقنومان ولدت احدهما ولم تلد الآخر كما تقول الملكية ممهم انه صلب احــدهما ولم يصلب الآخر ومات احدهما ولم يمت الآخر وتألم احـــدهما ولم يتألم الآخر فكيف جوز الملكية حين الموت أن يحل الموت والصلب والأكل والشرب وسائر الأمور الدشرية باحد الجوهرين دون الآخر ولم يجوزوا حــين الولادة ان تلد مريم احد الجوهرين دون الآخر وهل هذا الامن تناقضهم كقولهم جميما أنه صعد الى السهاء وقمد عن يمين ابيــه مع قولهــم أن اللاهوت مم الناـوت قمـد عن يمين الأب ويقولون مع ذلك ان اللاهوت القاعد عن يمين الآخر هو ذلك الآخروها جوهر واحد واله واحدمع قوله أنه اله حق من اله حق فمناقضائهم كثيرة ولاريب أن قول السطورية ايننا متناقض لكن لايمكن ان نصحح قول الملكية دون قولهم يل قول الملكية أعظم فسادأ وتناقضا فالنسطورية يقولون الآله لم يولد ولم يصلب واليعقوبية يقولون ولد وصلب والماكية يقولون ولد ولم يصاب ومتى جاز ان يولد جاز ان يموت ويصلب وان لم يجز ان يصلب ويموت لم يجز أن يولد فتجويز أحدهما ومنع الآخر تناقض وبقال للملكية. آئم تقولون أن اللاهوت أتحد بالناسوت عند الحل وكان مسيحا وهو مصفوع ومصلوب وميت ومألم وتقولون هــذا كان بالناسوت دون اللاهوت فهذا التناقض من جنس شناقض الساطرة قال ابن البطريق ويقال للنساطرة أيضا متى أتحدث الكلمة بالانسان أقبل الولادة أم في حال الولادة فان قالوا قيل الولادة قلنا لهم قيل الولادة قبل الحمل او قبل الولاة.وهو حمل فان قالوا قبل الولادة وقبل الحمل فقد زعموا انهـ أتحد قبل أن يكون انساناوقبل أن يصور وقولك فأن كان ذلك كذلك فسد قول النسطورية ان القديم أتحد بإنسان جزئيلان الانسان الجزئي. انما كان انسانا جزئيا الما صار مصوراً بشهريا فيقال له هسذا الـؤال لازم للطوائف الثلاثة فانهم يقولون بالأنحاد اعظممن النساطرة فان قيل هم يقولون أنه أنحد بانسان كلي كان هذا من أفسد الاقاويل فان المسيح بشر معين جزئى يمنع تصوره من وقوع الشركة فيه لم يكن أنسانًا كليًّا ثم قال ويلزمهم ان يزعموا ان اللاهوت قد كان حـــل مع الناــوت تــمة أشهر ونحوها من بدء الحلل مقبا معه في الموضع الذي يحمل فيه الحنين ثم ولدا مماً وهذا خلاف قولهم ان مريم ولدت المسيح من جهة ناسوته لا منجهة لاهوته فيقال قد يقولون أنه ولد الناسوت دون اللاهوتكما يقول الملكية أنه صاب التا-وت دون اللاهوت وأن كان هــذا متناقضاً فالنساطرة اقل تناقضاً لان الملكية يقولون انهما شخص واحد اقنوم واحد فقد آنحد أحدها بلآخر فاذا جاز مع هذاآ ان يغارق أحدهما الآخر في الاكل والشهرب والسلب والموت فمن قال. انهما جوهران افنومان هو ارلى ان عول ولدت احدها دون الآخر ثم قال وان قالوا أتحد به وهو حمل صورة تامة قلنا لهم فقد كان الاله-حملا قبل الولادة واذا جاز ان يحمل جاز ان يولد فيقال هم لايقولون. بانهماصارا شخصاً واحداً اقتوماً واحداً بل يقولون جوهران أقنومان وحينئذ فلا يقولون حملت باله ولا ولدت الهأكما لا يقول الملكية صلب اللاهوت ومات اللاهوت مع قولهم بان اللاهوت وإلناسوت أنحدا قالمه خان قالواكان الآنحاد فيحال الولادة قانا فقد ولدت مريم الكلمة اذا معالانسان والكلمة عندناو عندهم الهفقدولدت مريم الهآ فان قالوانع قانا ظذا جاز ان يولد نلم لابجوز ازيكون حملا فاذا أجازواذلك تركواقولهم وان لم يجيزو. قلنا فما الفرق مين ان يكون مولودا و بينان يكون محمولاً فان قالوا ايس الاله مولوداً ولم يكن الآتحاد قبل الولادة وهو ان يكون محمولاولا في حالكونه ولدا في حال الولادة قانافهذا نقض قولكم ان مريم ولدت المسيح لان المسيح عندكم ليسهو الانسان وحده ومريم عندكم انمــا ولدت الانــان وحده واذاكان المسيح ليس هو الانسان وحده وعندكم انميا ولدت الانسان وحده قبلالآتحاد فانميا ولدت اذآ ماليس بمسيح اذكان آنمـــا كان مسيحاً بالأتحاد وكان الآتحاد بمد الولادة فانما كان مسيحاً بمـــد الولادة فاذاكان هـــذا عندكم فاسداً وكانت مربم ولدت المسيح فمريم لم تلد الابسان وحده وهذا يوجب آنها قد ولدت الاله مع الانسان ويوجب ان الانحادكان قبل الولادة قال فقـــد تسين ﴿ زَائُفَ مَا تَعْتَقَــُدُهُ النَّسْطُورِيَّةُ مِنْ أَنْ مُرْيِمُ وَلَدْتُ السَّيْحِ مَنْ جَهِــَةً ناسوته لا من جهة لاهوته وصح ان مريم ولدت الهاً مسيحا واحداً قال ويقال لهم اذا زعمتم ان المسبح جوهران جوهر قديم وجوهر محدث ثم زعمتم ان مربم ولدت المسيح فقسد اقررتم ان مربم ولدت هذين الجوهرين اللذينهما المسيح واذا ولدتهما واحدهما اله فقد ولدت الهَا قديما ولا بجوز ان تلد الاماكان محمولا فهذا يوجب آنها قد كانت حاملة لذلك الآله فقد تبين زايف ما تعتقده النسطورية أن مريم لم

تحمل الها ولم تلده وصع ماتعتقده الملكية ان مربم ولدت الها مسيحةً واحداً ابناً واحداً اقنوماً واحداً فيقال له ايس حــذا انتنافض من النسطورية باعظم من تناقض الملكية فانهم مع تولهم بأتحاد اللاهوت والناسوت والمهما شخص واحد يقولون ان أحدهاكان يأكل ويشهرب ويصوم ويصلي ويتصرف وآنه أخلف وصفع ووضع الشوك على رأسه وصلب وألم ومات دون الآخر فاذاكان قولاالنسطورية متناقضا فقول الملكية اعظم تنا قضا فادا منعوا ان تحسل المرأة وتله الناسوت دون اللاهوت لاجل الأتحاد الدى مينهما وجبان يمنعوا ان يأكل ويشهرب ويصلب ويقتسل أحدهما دون الآخر لاجسل الاتحاد بطريق الاولى وكون الصلب والقتل أعظم منافاة للربوسة من حمل مريم به وولادته ایاه لایمنم کون کل ذاک ممتماً علی الله ومن جوز عقله ان یکون رب المالمين خرج من فرج مريم وهي بكر فقد جمل رب العالمين يخرج من ثقب صغير وهذا أعظم ما يكون من الامتناع ومن جوز عليه هذا جوز عليه ان يخرج من كل ثقب مثل ذلك النقب واكبر منه وجوز أن يخرج رب المابين من فم كل حيوان وفرجه ومن شقوق الابواب وغير ذلك من الثقوب وان قالوا ذاك مكان طاهر قيـــل افواه الآبياء والصالحين اطهر من كل فرج في العالم فيجوز ان يخرج من فم كل نمي وولى فة ومن اذه ومن آنه فان هذه الحروق والتقوب افغنسل من فروج النساء تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً فهؤلاء النصارى. يقولون ان كون الله مولودا من فرج مريم غير كونه مولودا في الازل من الاب بل هما ولادتان روحانية وجسانية وهم أذا طولبوا بتغهيم حا يقولونه وقيل لهم هذا لا يتصور ان يكون رب الىالمين بخرج من نقب ضيق لافرج ولا فم ولا اذن ولا غير ذلك من الاثقاب قالوا هذا · فوق المقل وُاعتر فو ابان هذا لايتصوره المقل· فيقال لهم هذا الـكلام لم عِمَّله نبي من الانبياء ولم ينطق نبي من الانبياء بان مربم حملت برب المالمين وولدُّنه بل ولا نطق نبي من الأنبياء بان الله مولود ولا شيء من صفاته مولود لاعامه ولا حيانه ولا غيير ذلك ولا خطق نبي من الأمياء لا المسيح ولا غــــــره بان الله أنحــــد بشيء من المخلوقات وليسرفي الأنجيل وغيره نمسا ينقل عن الأنبياء شيء من ذلك بل غاية مافيها كمات مجملة متشابهة كقوله اما وأبي واحدكما قال الله لمحمد ﴿ أَنَ الَّذِينَ يَبَايِهُونَكَ آمَا يَبَايِمُونَ آللَّهُ ﴾ وقوله ( من يَطِعُ الرَّسُولُ فَقَد أطاع الله فاذا قال بعض ملاحدة السلمين من الشيمة أو المتصوفة أو غيرهم أن ألله أتحد بمحمد ) لقوله ( أن الذين ببايمونك أنما يبايمون الله ) كان هذا من جنس قول النصاري والآية لم تدل على ذلك بل حبايعة الرسول مبايعة لله لان الرسول أمر بمــا أمر الله به ونهي عما نهى الله عنه فليس في كلام الانبياء ان اللهولا شيئًا من مفاته مولود الولادة التي يسمونها ولادة عقايـة وروحانية ولا في كتهم ان شيئا من صفات الله تسمى ابنا لله ولا ان اللاهوت ابن الله فضــــلا عن ان ينطقوابان اقة مولود من امرأة ولادة وخرج من فرجها فيكون مولودآ ولادة جمانية ولهذا لما تنازعت التصارى في ذلك لم يكن لمن ادعاءعلى من نفاه حجة من نصوص الانبياء غاية ماعندهم التمسك الفاظ متشابهة حوتغيير الفاظ صربحة محكمة تبين ان المولود انما هو بشر فاذا قالوا في

الالفاظ المتشابهة لانعلم مراد الرسول بهاكان هذا نما قد يعذرون به فان المتشابه من النصوص لايعلم تأويله الا الله والراسخون فيالعلم فاذأ قالوا لسنا من الراسخين في المرا الذين يعلنون تأويله كانوا شاهدين على أنضهم بعدم الدلم وشوادة الانسان على نضه مقبولة بخلاف القول الذى تكلموا به هم وزعموا ان مشاه بدلعايه كلام الأنبياءاويدل عليهالمقل فان عليهم ان يبينوا معناه الذي عنوه به وعليهم ان يبينوا أنه قد دل على ذلك شرع او عقل فاذا قالوا فنس الكلام الذي قلناه لانتصور معناه كانوا ممترفين انهم يقولون على الله مالا يمامون وهسذا حرام عايهم طِلتشابه وحينئذ فيطالبون بتفسير المتشابه والجمع بينه وبين المحكم على. وجه صحيح مملوم والا فاذا قالوا هذا فوق المقللا فهمه قيل لهم فدعوا المتشابه لاتحتجون به ولائذ كرون 4 معنى ترعمون انكملاتعقلونه فمتي. ثبت عن الأنبياء قول وقال قوم أنا لانفهمه أنهم يصدقون على أنفسهم. واما اذا فسرواكلام الانبياء بقول عبروا به عن مراد الأنبياء وقلوا هذا مرادهم مع تمبيرهم عنه بعبارات اخرى طولبوا بان يهينوا ذلك المنى وقيل لهم أن قهمتم ماقلتموه قبينوه وأن لم تفهموه فلا تتكلموا بلا علم قال سميد بنالبطريق ازأئمة الضلالة اعنى نسطوريوس وارطبوس. وديسقورس وسورس ويعقوب البراذمي واشياعهم الذين أرادوا أن يحيموا الزيف والمحال ولم يراجبوا الى خشية الله وزاغوا عن سبيل الحق لسوء رابهم فقد تورطوا فى بحر الضلالة وهم جميعا فيا ارتطموا فيه من ضلالهم يضمرون جهلا نهم باتخادلادوت سيدناالمسيح بناسوته

ويتورطكل واحد منهم في وجه من وجوه الخلطة وتمسك به فقـــد رايت ان اوضح وجه الحلملة وابين ذلك لتنف علىفساد قولهمانمين عظم تدبير الله وكمال عدله وجليل رحمته ان بمث كلته الحالفة التي بها خلق كل شي، من جوهره ليست مخلوقة واكس مولودة منه من قبل كل الدهور ولم يكن الله بلاكلنه ولا روحه قط ولاكانــــالكلمة برية منه قط ولا من روحه الخالقة ولا من جوهره فهبطت كلة الله الخالقة بقوامها القائم الدائم الثابت الديلم يزل ولا يزال فالتحمت من مربيم المذراء وهي حارية طاهرة مختارة من نسل داود اصطفاها الله لهذا التدبير من نساء المالين وطهرها بروح القدس وروحه الجوهرية حتي جملها اهــلا لحلول كلة الله الحوهرية بها فاحتحت الكلمة الحالقــة بانسان مخلوق خاتمته لتفسها بمسرة الاب وموازرة روح القدس خلقآ جديداً من غير نطفة آدميــة جرت علما الحطيثة ومن غـــير مجامعة بشرية ولا انفكاك عذرة تلك الحارية المقدسة فهو انسان تام بجسده ونفسه الدموية وروحه الكامانيــة التي من صورة الله في الانسان وشبهه فكانت مسكناً لله فى حلوله واحتجابه للطنها عن جميع مالطف من الحلائق كلهم واعلم أنه لايرى شيُّ من لطيف الخلق الا في غليظ الحلق ولا يرى ماهو أطيف من اللطيف الا مع ماهو أغاظ منـــه فها يظهر لاهل الاثقال من غليظ الخلق وأنا وجدنا روح الانسان العاقلة الكلماسة الطف من لطف الحاق فلذلك كانت اولى خلق الله مججاب الله فكانت لها حجاباً ونمن هو الطف منها وكانت النفس الدموية لها حجابًا والجسد النليظ حجابًا فعلى هذا خالطت كلة الله الخالقة لنفس الانسان الكاملة بحسدها ودمها وروحها العاقلة الكلماسة وصارتكلة الله بقوامها قواما لتثليث الناسوت التي كمل جوهرها بتقويم قوام كلة الله اياها لانها لم نخاتي ولم نك شيئاً الا نقول من كلة الله لذي خلقها وكونها لامن شئ لاسبق قبل ذلك في بعار مريم ولا من شئ كان لها من نطفة ولامن غير ذلك غيرقوام الكلمة الخالقة الذي هو احدالتثليث الالهي فذلك القوام معدود معروف مع الناس لما ضماليه وخلقه له التحم به من جوهم الانسان فهو بتوحيد ذلك القوامالواحد قوام لكلمة الله الحالقة واحد في التثليث بجوهر لاهوته واحد في الناس بجوهر ناسوته وايس بآشين ولكنواحد مع الاب والروح وهواياه واحدمم انناسجيعآ بجوهرين مختلفين من جوهر اللاهوت الخالق وجوهرالناسوت المخلوق بتوحيد القوام الواحد قوام الكلمة التي هي الابن المولود من الله قبل الادهار كلها وهو ايام المولود من مربم المذراء في آخر الزمان من غير مفارقة من الاب ولا من روح القدس، قلت فهذا كلام سميد بن البطريق الذي قرر به دين النصاري وفيه منالباطل ما يطول وصفه لكن ندكر من ذلك وجوها الوجه الاول قولهانمن عظم تدبير الله ان بعث كلته الحالقة التي مها خلق كل شيء من جوهره ليست مخلوقة وأكر مولودة منها فهيعات كلة الله الحالقة بقوامها القائم الدائم فالتحمت من مريم المذراء • فيقال قد جملت الكلمة خالفة وقلت بعد هذا ولا كانت الكلمة برية منه ولا من روحه الحالقة وقلت بعدها فاحتجبت الكلمة الخالقة بإنسان مخلوق خلقته لننسها بمسرة الاب وموازرة روح القدس حميماً خلقاً جديداً \* فيقال لهم اخالق العالم عندكم خالق واحد ( ٤ أ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

وهو اله واحد أم للمالم ثلاثة آلهة خالقون ؟ فان قالواان الخالق واحد وهم ثلاثة آلهة خالقون كما أنهم في كثير من كلامهم يصرحون بثلاثة الهة وثلاثة خالةين ثم يقولون اله واحد وخالق واحد •فيقال.وهـــذا تناتض ظاهر فاما هـــذا وأما هذا • واذا فلتم الحالق واحد له ثلاث صفات لم سنازعكم في ان الحالقله صفات لكن لايختص بثلاثة • فان قالوا بثلاثة الهة ثلاثة خالقين كما قد كثر منهم في كثير من كلامهم بان كفرهم وعظم شركهم ومان ان شركهم اعظم من كل شرك في العالم ففاية المجوس انتنوية اثبات اثنين نور وظامة ودؤلآ • يثبنون ثلاثة ثم الادلة السمعية في انتوراة والانجيل والزبور وسائر كلام الانبياء مع الادلة العفلية المبينة لكون الخالق واخدأ كثيرة جدأ لايمكن حصرها هنا وان فالوا انالحالق واحد له صفات قبل لهم فهذا مناقض لقولكم إنه بعث كلته الحالقة وقولكم ولاكانت السكامة برية منه ولا مزروحه الخالفة وقولكم فهبطت الكلمة الخلقة وقولكم فاحتجبت الكلمة الخالقة بإنسان مخلوق خلفته لنفسها بمسرة الاب وموازرة الروح. فهذا يقتضى ان الكلمة خالقة وأن الروح خالقة وآنها خلقت بمسرة الاب الخالق وموازرة الروح الخالقة وهذا الحالق هبط والاب لم بهبط فاذأ كان الخالق واحداً له صفات لم يكن هنا الا خالق واحد. الوجه الثاني قولكم بعث كماته الحالقة التي بها خلق كل شيء وقد نطقت الكتب بان الله مجناق الاشــياء بكلامه فيقول لهاكن فيكون هكذا في القرآن والتوراة وغيرهما لكن الخالق هو الله تعالى يخلق بكلامه ليس كلامه خالمًا ولا يقول أحـــد قط ان كلام الله خلق السموات والارض

والتوراة كلام الله والأنجيل كلام الله ولا يقول احد ان شيئاً من ذلك خلق السموات والارض ولا يغول احد بإكلام الله اغفرلي وارحمني فقول هؤلاَّ وانكلته في الحيانية وانه خلق بها كلام متناقض فانها ان كانت هي الحالقة لم تكن هي المخلوق به فالمحلوق به ليس هو الحالق التالث أنَّ مثال قولكم كلة الله الحالقة أهي كلام الله كله أم هي بعض كلام الله أم هي الممنى القائم بالذات القديم الازلي الذي يثبته ابن كلاب ام حروف وأصوات قديمة ازاية كما يقوله بعض الناس ام هي الذات المتكلمة ؛فان كانت هيالذات المتكلمة فعى الاب والرب وتكونّ هي الموسو فة بالجياة فلا يكوّن هناككلام مولود ولا كلة ارسات ولا غير ذلك مما ذكروه وهذا خلاف قولهم كامهم فان الكلمة المتحدة بالمسيح ليست هي الاب عندهم. وان قالوا بل هي كلام الله كله. قيل لهم فيكون المسيح هو النوراة والأنحيل والقرآن وسائر كلام الله وهذا لايقولونهولم ينمله أحدولا يقوله عاقل ووان قالوا آنها هي الممنى الواحد النديم الازلى أو الحروف والاسوات الفديمة الازلية. قيل لهم هذان القولان و'ن كانا باطلين فان قائم بهما لزمكم ان يكون المسيع هوكلام الله كله فان هذين عند من يقول بهما هما جميع كلام الله والنوراة والانجيل وسائر كلام الله عبارة عن ذلك المعنى القائم بذات الله وهو الحروف والاصوات القديمة القائمة بالذات عند من يقول بهذين وان قلتم أن المسيح بعض كلات الله • فحينئذ لله كلات اخر عُــيْر المسيح فاجعلوا كلكلة خالقاً كما جعلتم المكلمة المتحدة بانسيح خالقاً اذكنتم تقولون الكلمة هي الحالقة وهي المخلوق بها فقولوا عنَّ سائر كلات آلة انها خالفة مخلوق بها وحينئذ فيتمدد الحالق بتعدد كلات الله

واذاكانت كمات الله لا نهاية لها كان للخاق خالقون لا نهاية لهم وهذا غاية الباطل والـكفر وبالجلة اى شى فسروا ، الكلدة تبين به فساد قولهم واكنهم ينكلمون بمساكا يفهمونه ويقولون الكذب والكفر المتناقضِ وأعما عندهم تقايد من اضلهم كما قال تعالى ( يا اهل الكتاب وأضلواكثيراً وضلوا عن سواء السبيل • انوجه الرابع ان يقال لهم مالم يعلم بالمعقول فايس فى المنقول مايدل عليه وانتم لاتدعون أنكم عرفتموه بالعقل لكن بما نقل عن الانبياء والنَّم قد فسرتم كلته بملمه وحكمته وروح القدس بحياته فمن اي نبي سقلون ان علم الله وحكمته مولودة منه وآله يسمى ابنا وان عامه أو حكمته خلق كل شيء وان حياته خاتمت كل شيء وان عامه خالق واله ورب وحياته خالقه واله وربوليسفي!لانبياء منسمىشيئا منصفات الرب ولداً له ولا ابنا ولا ذكران الله ولد شيئاً من صفاته فدعواكم ان صفته القدبمة الازلية ولدت مرتين مرة ولادة قديمة أزاية • وولادة حادثةمن فرج مريم كذب معلوم على الانبياء لم يقل أحد منهم ان الله ولد ولا ان شيئاً من صفاته ولده لا ولادة روحانية ولاولادة حمانية وهذا وان أبطل قول الملكية فهو لفول البعقوبية آشد ابطالا وهو مبطلأيضا لقولاالنسطورية فانهم يقولون بالامانة التي فبها آنه مولود قديم أزلى فانطوائفهمالثلائة متفقون على الامانة التي ابتدعوها في زمن فسطنطين بعد أكثرمن ثلاثماية سنة من المسيح. الوجه الحامس قولكم بعث كلته الحالفة فهيطت كاه الله الحالفة التي بها خلق ٥ل شيء ليست مخلونة ولكن مولودة منه ولم يكن الله

بلاكلته ولا روحه نط •من قالـمن الانبياء أنه لم يكن بلا روحه قط او ان روحه صفة له قديمة أو انها حياته؟ وكلام الاندياء كله ينطق بأن روح الله وروح القدس ونحو ذلك هو ما يزله على الانبياء كالوحى والنأييدأو الملائكة فليست روح الله صفة قائمة بهولاغيرها ولكنها امر مِائنءُ: . الوجه السادس اله إذا كان قد بمث كلته الحالقة و هبطت والتحمت من مريم فهو نفسه رب العالمين هبط والتحم من مريم أم رب العالمين فهمه لم يهبط ولم يلتحم من مريم وأنما هبط والتحم الكلمةالتي أرسلها فان قلم هو نفسه هبط والتحم كان الاب الوالد للكلمة هو الذي هبط والتحم وكان الاب هو الكلمة وهذا منافض لاقوالكم وان قلتم ان المبعوث الهابط الملتحم ليس هو الاب لل هوكلة الرب فقد جعلتموه الحالق فيكون هناك خالقان خالق ارسل فهبط والتحم وَخالق ارسل ذلك ولم يهبط ولم يلنحم وقد ثبتم خالقا ثالثا وهو الروح وهذاتصريح بـُثلاثة الحة خالةين • 'لوجهالسابع الهقال ان الله بمث كلته الحالقةالتي بها خلق كل شيء فمع كونه جبالها خالقة جمل أنه بها خلق كل شي والذي خلق بهاكل شيء هو خالق فجملها خالقة وجمل خالقاً آخر وجمل احد الخالفين قد خلق الآخر به كل شيُّ وجمل هذا الخالق قدبت ذاك الخالق الذي به خلق كل شيء وجمل الكامة الخالقة احتجبت بانسان مخلوق خلقته لنفسها بمسرة آلاب وموازرة روح القدس خلقا حِديداً واذاكانت هي الخالقة بمسرة الاب الخالق على الخلق فالاب لم يخلقه بل سر بذلك وروح القـدس وازرت ذلك والمخالق خاق الخلق ومعلوم أنه أذا كان للخالق من يوازره على الخلق لم يكن مستقلا بالخلق بل يكون له فيه شريك فهبذه الكلمة تارة يقولون هي الخالقة وتارة يقولون خاتي بها الحالق لخلقت وتارة يقولون ان روح القدس وازرها في الخلق فهذه اربعة أقوال ينقض بعضها بعضا فان كان الله هو الحالق لكل شئ فالخالق وأحــد فليس هناك خالق آخر ولاشريك له في الخاق . والخالق اذا خاق الاشياء بقوله كن لم يكن كلامه خالقا ولوكانت كل كلة الهـــ خالقاً لكان الآلهة الخالقون كثيربن لانهاية لهم مثم قال ليست بمخلوقة ولكن مولودة منه من قبل كل الدهور' • فيقال من من|لانبياء سمى شيئًا من صفات الله مولودأ قديما أزليا فكيف يكون مولود قديم آزلي وهل يعقل مولود الامحدثا. وأيضا فاذاجاز ان تكون الكلمة الق يفسرونها بالعراو الحكمة مولودة منه • فكذلك تكون مولودة منسه وان كانت حياته منبثقة منه فكلمته منبثقة منه فجمل احدى الصفتين الازليتين مولودة من الازل غمير منبثقة والآخرى ليست مولودة من الأزل بل منبثقة مع كوفه باطلا فهو متناقض وتفريق بين المهائلين فانه أن جاز أن يقال للصدفة القديمة الأزلية أنها مولودة منه فالحياة مولودة وأنجاز أن يقال أنها منيئةة فالكلمة منيئقة وأيضا فكون الصفة الهاخالقا وأنبات ثلاثة آلهة خالقين مع قولهم ان الخالق واحد تناقض آخر وأيضا فقوله ولم يكن الله بلاكلته ولاروحه قطءان أراد بروحهحياته فهذا محبح لكن من من الأنبياء سمى حياة الله روجــه ؛ومن الذي جمل لله روحاً. قديمة أزلية وهل هذا الا افتراء على الأنهاء وابس لقائل ان يقول ان هذا تراع لفظى فلا اعتبار به لان هسذا تفسير لكلام الانبياء فهم الذين

تكلموا بروح الله وروح القدس ونحو ذلك ولم يرد احد بذلك حياة الله قط فتسمية حياة الله روحا وتفسسر مراد الانبياء بذلك افتراء على الله ورسله . الوجب الثامن قوله فهبطت كلة الله الخالقة بقوامها القائم الدائم الثابت الذي لم يزل ولا يزول فالتحمت من صريم العذراء وهى جارية طاهرة مختارة من نسل داود اصطفاها الله لهذا التدبير من نساء العالمين وطهرها بروح القدس روحه الحبوهرية التي جملها أهلا لحلولكة الله الحوهرية بها فاحتحت الكلمة الخالفة بإنسان مخلوق خلقته لنفسها بمسرة الأن وموازرة روح القدسخلقاً جديداً • فيقال ان الكتب دلت على ان المسيح تجسد من روح القدس ومن مريم المذراء البتول وهكدا هو في الامانة التي لهم وبهذا اخبر القرآن حيث اخبر فی غمیر موضع آه نفخ فی مربح من روحه مع آخاره آه ارسل اليها روحه قال تمالى ( واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً فأتخذت من دوسهـم حجاباً فارسلنا الهـ روحنا فنمثل لهما بشرأ سويا قالت اني اعوذ بالرحمن منك انكنت تقيا قال اعما أما رسول رمك لاهب لك غلاماً زكا قالت أني مكون لى غــــلام ولم يمـــــنى بشر ولم آكُ بغيا قال كذلك قال ربك هو على الله هين ولنجمله آية لاناس ورحمة منا وكان أمراً مقضيا فحملته فانتيذت به مكانًا قصيًا فاجاءها المخاض الى جدّع النخلة ) وقال تعالى (والتي أحصنت فرجها فنفخنا فهما من روحنا وجلناها وابنها آية للمالمين وقال تعالى ( ومربم ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدفت بكامات ربها وكته وكانت من القانتين ) قالكنب

الالهية يصدق بعضها بعضا لكن دعواكم أن روح القـــدس روح الله الجوهرية اي حياته الفديمة الازلية أمر مخالف لجميــع كـّب الله وآنبيائه فلم يفسر أحد منهم روح القدس بصفة لله لاجوهرية ولأ غسير جوهرية ولا قديمة ولا غسير قديمة ولا أرادوا بذك حياة الله فقولكم هذا شديل إكلام الله وكلام أميائه ورسله كما أنكم في قولكم ان كُلَّةَ اللهَ أو عامه أو حياته مولود منه وان صفته القديمة الازاية هي أبنه ماحرقتم فيه كلام الأنبياء فلم يرد أحد منهم هذا المحق بهذا اللفظ قط ولم يطلق فى جميع الكتب التي عندكم لفظ الابن والمولود الاعلى محدث محلوق لاعلى شيء تدبم آزلي لاموصوف ولا صــفة لاعلم ولا كلام ولا حكمة ولا غمير ذلك وكل ولادة في الكتب الالهية التي عندكم وغيرها فهى ولادة حادثة زمانية وكل مولود فهو محدث مخلوق زماني ايس في الكتب ولادة قديمة أزايــة ولا مولود قديم ازلى كما ا نكم ذكرتم ذلك في أمانتكم وغـ يرها فلوكان ماذكرتموم ممكناً في المقول لم يجز ان تجملوه موجوداً واقماً وتقولوا الانبياء أرادوا بذلك إلا أن يكونوا بينوا أن ذلك مرادهم • فاذا • كان كلامهم صريحا في أنهم لم يريدوا ذلك والمعقول الصريح يناقض ذلك كان ماقاتموه كذبا علىالله وعلى آنبيائه ورسله ومسيحه وكان باطلا فى المعقول وكنتم ممن قيسال فيه لوكنا نسمع أو نعقل ماكنا في أصحاب السمير ثم يقال انتم قلتم ان الكامة الخالقة هبعات فالتحمت من مريم واحتجبت بانسان مخلوق خلقته لنفسها وقاتم ان مريم حملت بالاله الخالق وولدته الذى هو الابن فاذا جوزتم ان تكون مريم هي امًّا للخالق الذي هو الابن حملته وولدته

فلمَ لايجوز ان تكون زوجة للخالق الذي هو الاب مع ان الخالقالتحم من مريم وقد قلتم لم يكن الله ملاكلته ولا روحه قط ولا كانت الكلمة برية منه قط ولا من روحه الخالقة ولا من جوهرم فجماتم الروح خالقة والله الذي هو الاب خالقا والمسيح قد تجسد من الروح الحالقة ومن مربم فكما ان مربم امه فالروح الحالفة بمنزلة أبيه وأبيضاً فمربم لها أتصال بالاب وتروح القدس وكلاهما أب للمسيح على ماذكرتموه فاذا كانت مرىم متصلة بكل واحد ممن جعاتمومآبا للمسيمح وقلممان الحالق التحم من مربم فهذا أباغ مايكون من حِمل الحالق زوج مربم ومهما فسرتم به أنحاد اللاهوت بناسوت المسيح المخلوق منها كان نفسيرالتحام اللاهوت بناسوت مريم حتى يصير زوجا لمريم أولى وأحرى وليس فيذلك نقص ولا عيب الا وفي كون اللاهوت بن مربم ماهو أبلغ منــه في النقص والعيب ومعلوم ان الانسان أعلى قدراً عنده من زوجته وان تسلطه على زوج:ه أعظم منه على أمه فان الرجل مالك للزوجة قوام علبها والمرأة أسيرة عند زوجها بخلاف أمه فاذا جملتم اللاهوت الحالق الفديم الازلى ابنا لناسوت مريم بحكمالأتحاد معكونه خالقاً لهابلاهوته وابناً لها بنا۔وته ولم یکن،هذا ممتنماً عندکم ولا قبیحاً • فان تکون مریم صاحبة له وزوجة وأمرأة بمحكم الالتحام بالناسوت أولى وأحرى وان كان هذا ممتنماً وقييحاً فذاك أشد امتناعا وقبحاً ولهذا ذهب طواتف من النصاري الى ان مربم أمرأة الله وزوجته وقالوا أنما هو أبلغ من ذلك حتى فإكروا شهرة النكاح ولقد قال بمض أكابر عقلاءالملوك ممن كان نصرانياً انهم كانوا اذا نهوا على قولهم ان عيسى بن الله لم يفهموا

من ذلك إلا أن الله أحبل أمه وولدت له المسيم ابنه كما يحبل|الرجل المرآة وتلد له الولد فيكون قد انفصل من الله جزء في مريم بمد ان نكحها وذلك الحزء الذي من الله ومن مريم ولدته مريم كما تلدالمرأة الولد الذيمنها ومن زوجها وقد قالت الحينالمؤمنون ( وآنه تعالى جد ربنا ماأنخذ صاحبةولا ولدا) فنزهوه عنهذا وهـــذا وهؤلاً. الحبن المؤمنون أكل عقلاو ديناً من هؤلا النصارى وقال تعالى (بديم السموات والارض انی یکون له ولد ولم تکن له صاحبة وخلق کل شی. وهو بكل شيء علم) فقوله اني يكون له ولد تقديره من أين يكون له ولد فاني في اللغة بمني من أبن ذلك وهذا استفهام انكار فبين سبحانه أنه يمتنع ان يكون له ولد ولم تكن له صاحبة مع أنه خالق كل شيء وان هذا الولد يمتام ان يكون وان هذا الامتناع مستقر في صريح المعقول ثم. اذاكانت الكلمة التي هي الحالق المخلوق به قد حلت في جوف مربم والتحمت من مربم وخلقت منها انسانا هو المسيح خلقته لنفسها واحتجبت به وأتحدت به فهل كان خانها لهذا الانسان قبل الاتحاد والاحتجاب أم حين ذلك؛ فأنه بعد ذلك ظاهرالامتناع محال انها حد الاحتجاب به والأتحاد خلقته بل لابد ان تكون خافته قبله أو معه فان كان معه لزم كون المحلوق متحداً بالخالق دائمًا لم تمرعليه لحظة الاوهو متحد به فاذا أمكن ان يقارن المخلوق خالقه وعندهم انه أقام تسعة أشهر حملاكمامة الناس وقد ذكر سعيدبنالبطريق هذا فاذاكانكذلك كان الرب متحداً بللضفة والجماد الدي لاروح فيه واذا جاز عليه هذا جاز ان يُحد بسائر الجمادات وهذا على قول الاكثرين الذين يقولون ان الروح أمَّا نَفَخَتَ فِيهِ بَعْدَ إِرْبِيَّةَ أَشْهِرَ وَمِنْ قَالَ أَنَّهَا فَخَتَّ فَيَسِهُ من حين آخذ الحبيد من مريموهذا يشبه قول جمهورالتصارى الذين يقولون نالمسيحمات وصاب وفارقته الروح الباطلة المنفوخة فيه والاله المتحد به لم يفارقه أبداً فانهم يقولون انه منحيناتحد بناسوت المسيح لم يفارقه بل هو الآن متحد به وهو في السهاء قاعد عن يمين ابيـــه وذلك.القاعد هو الخالق القديم والاب هو الآله الخالق القديم الأزلى. وهما مع ذلك أله واحد والمقصود هنا أنهم يقولون بأتحاد اللاهوت بجسد لاروح فيه قبل النفخ وبعد الموت الى أن قام من قبره فعادت الروح اليه وحينئذ لم يظهر من تلك المضغة من المجائبوهم يستدلون على الهية المسيح بالعجائب مع انه كان الآله متحداً به قبل ان يظمر المجائب وحينئذ فلا يلزم من عدم ظهور المجائب من شيُّ الحرِّم بأن الرب لم يتحد به مع امكان الآتحاد ويلزم ان كل جامد وحي ظهرت منه المجائب أن يكون ذلك دايلا على أن الرب أعدبه وحيائذ فعباد العجل اعذر من النصاري وانكان منعباد الاصنام من يقول ان الصم خاق السموات والارض فهو أعـــذر من النصاري لأن ظهور العجائب من الحيوان الاعجم والجاد اعظم من ظهورها من الانسان الناطق لا سما الأنباء والرسل فان الأنياء والرسل معروفون بظهور العجائب على ايديهم فاذا ظهرت على يد من يقول اني نبي مرسل كانت دليلا على نبوته لاعلى الهينه والمسيح كان يقول إنيني مرسل كما ذكر ذلك في الأنجيل في غير موضع • فأما الحيوانالاعجم والجماد فلا يجوز ان يكون ُمِياً فان جاز الاتحاد بالمضنة والجبم المقبور الذي لاروح فيه فأتحادم بالمخل وبالصم اولى وخينئذ فخوار المجل عجيب منه فاستدلال عباد المجل بذلك على أنه إله خير من استدلال النصاري على الهية المضغة ان قدر ظهور شيء من العجائب التي قد يستدلون مها وان كانت تلك لاندل الاعلى نبوته صلى الله عليه وسلم تسلماً • الوجه التاسع قوله فاحتجبت الكلمة الخالقة بانسان مخلوق خاقته لنفسها وقوله فكانت مسكنا فيحلوله واحتجابه للطفها عن حميع مالعنف مرالخلائق كالهم• هَالَ لَهُ أُولًا مِنَ أَنِ أَنْ رَوْحِ الْأَنْسَانِ الْعَلْفِ مِنْ جَمِيعِ الْمُخْلُوقَاتِ وانها الطف من اللائكة والروح الذي قال الله فيــه( بوم يقوم الروح والملائكة صما لايتكلمون الا من اذن له الرحمن)وانها الطف ماالروح التي نفخ في آدم منه بقوله (ونفخت فيه من روحي) وبتقدير ان تكون الطف فانت لانقول ازالاحتجاب والآمحادكان بروح الانسان مجردة بل بالجمد الناسوتي الدموي الغايظ وتقول ان الخالق التحم من مربم المذراء فتجمل الخالق قد التحم من لحم مريم ومنرحها الذى هولحم ودموهذ اجساد كثيفة بلجمورهم يقول أتحد بجسدلاروح فيهقبل النفخ وبعد الموت وقبل ان يتموم من قبره.وحينئذ فقولك فكانت مسكنا لله في حلوله واحتجابه للطفها عن جميع مالطف من الخلائق كلهمو. ف تمنوع والتعليل به باطل فانه لوكان مسكنا للطفه لم بجز ان يسكن الا في الروح اللعايفة ِ فاما اثبت انحادا بالحِسد الكثيف بطل قولك انه أمحد بالانسان للطمه • الوجه الماشر قولكمواعلم انه لايرى شيء من لعايف الخلق الافي غايظ الخاق ولايرى ماهو لطيف من اللطيف الامع ماهو أغاظ منه. يقال لهم اما ان يكون الله لما أنحد بالمسيح عندكم قد رآه الناس

وعاينوه اولم يره احد فان قائم قد رآه الناس وعاينوه فهذا مخالف للحس والشرع والعقل اما الحس فان احدا ممن راى المسيح لمهرشيئة يتميز به المسيح عن غيره.ن البشر غير المجائب التي ظهرت على غيره منها ماهو أعظم مما فالهر عايه ولم ير الا بدن المسيح الظاهر لم ير باطنه لاقلبه ولاكبــده ولا طحاله فضلا عن ان يرى روحه فضلا ان يرى الملائكة الذين يوحون اليه فضلا عن ان يرىالله ان قدر انهكان متحداً: به او حالاً فيه فدعوى الدعي ان من رأى المسيح فقد رأى الله عيانًا ببصره في غاية المباهتة والمكابرة والكذب لو قدر أن الله حال فيه أو متحد به فانه من المعلوم أن الملائكة تنزل على المسيح وغيره وتنصل بارواحهــم والناس لايرون الملائكة بل الحبر تدخل في بني آدم والناس لايرونهم وآنما يرونجسد المصروع وكل أنسان ممه قرينه من اللائكةوقرينه من الجن وهو نفسه لايرى ذلكولا يراممنحوله وتحضره الملائكة وقت الموت ولا يراهم من حوله مع انههو يراهمقال. تعالى( فلولا اذا بالهــــ الروح الحلقو، والتم حيثذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لاتبصرون فلولا ان كنتم غيرمدينين رجمونها ان كنتم صادقين ) فاذا كانت هذه المخلوقات التي أنفق أهل الملل على اقترانها: بالانسان واتصالها بهم وان رؤيتها ممكنة لايراها الناس فكيف يقال ان المسيح الذي لمير الناس منه الامار اودمن امثاله من الرسل كابر احم وموسى ولميكنله قطشيء يميز بهعن جنس الرسل كيف يقال اذ الذين راوه راواالله عيانًا بابصارهم واماالشرع فوسى والمسبح وغيرهما من الانبياء اخبروا ان أحداً لايرى الله في الدنبيا وأما العقل فان رؤية بعض ملائكة الله أو بعض الحبن يظهر لرأبها من الدلائل والاحوال مايطول وصفه فكيف عِمن رأى الله والذين رأوا المسيح لم يكن حالهم الاكحال سائر من رأى الرسل منهم الكافر به المكذب له • ومنهم المؤمن به المصدق له بل هم يذكرون من أهانة ناسوته مالايعرف عن نظرائه من الرســــل مثل خبربه والبساق في وجهه ووضع الشوك على رأسه وصمابه وغير ذلك وايضاً فمسلوم ان من رأى الله اما ان يمرف آه الله او لايعرف فان عرف أنه رأى الله كان الذين رأوا المسيح قد علموا أنه الله ولو عاموا خلك لحصل لهسم من الاضطراب ما يقصر عنه الحطاب و وان كانوا لم يعرفوه فهذأ في غاية الامتناع حيث صار رب المالمين لايميز بينـــه وبين غره من مخلوقاته بل يكون كواحد منهم ولا يميز بينه وبينهم ولايمرف الراتى ان هذا هو الله •ولوازم هذا القول الفاسدة كثيرة جداً وان قالوا ان الله لم برثا أتحد بالسبح وأنما رأى حسد المسبخ الذي احتجب به الله • فقولهم بعد ذلك واعلم أنه لابرى شيٌّ من لطيف الحلق الا في غايظ الخلق ولا يرى ماهو الهيف من اللطيف الا مع ما هو اغلظ منه كلام لافائدة فيه . اذ كان هذا مثلا ضربوه لله ليدينوا آنه يرى فاذا سلموا أنه لم ير لم يكن في هذا المثل فأنَّدة بل كان هــذا استدلالا على شيء يعامون آنه باطل وايضاً فما ذكروه من ان اللطيف لايري الا في *القليظ باطل فان اللطيف كروح الانسان لاترى فى الدنيا وان عسلم* وجودها وأحس الانسان بروحه وصفاتها فرؤيتها بالبصر غير هــذا يبين ذلك • الوجه الحادي عشر قولهم وأنا وجدنا روح الانسان الماقلة الكلمانية يمنون انتفس الناطقة العلف من لطيف الحاق فلذلك كانت

أُولَى خَاقِ الله مُحِجَابِ الله فكانت له حجاباً وكانت النفس الدموية لهــا حجاباً والحبــد النليظ ححاباً فـلى هـــذا خالطت كلة الله الخالقة لمنفس الانسان الكاملة لجسدها ودمهاوروحها الماقلة الكلمانيةوصارت كلة الله بقوامها قواما لتثليت الناسوت التيكمل جوهرها بتقويم قوام كلة الله اباها لانها لم تخلق ولم كن شيئًا الا بقول من كلــة الله الذي خلقها ونومها لامن شيء سبق قبل ذلك في بطن مريم ولا من سبب كان لها من غير ذلك غير قواء الكلمة الخالقة الذي هو احد التثلث الآ لهي ﴿ فيقال لهم هذا الكلام يقتضي ان الخالق احتجب بالنفس اناطقة والنفس الناطقة احتجبت بالبدن وأشم تصرحون بان نفس الكلمة التي هي الخالق وهي الله عندكم التي خلفت لنفسها انساناً احتجبت به وقائم هو أنسان لام مجسده ونفسسه الدموية وروحه الكلمائية أى نفسه الناطقة التيهى صوره الله في الانسان وشبهه فكانت مسكنا لله في حلوله واحتجابه فصرحتم مان البدن معالروح مسكن فة في حلوله واحتجابه وانه هو الذي خلق ذلك البدن والروح وقائم ان هذه الكلمة الخالفة المحتجبة التي قاتم أنها لله التحمت من مربم المذراء. فاذا كان الله الحانق قد التحم من مربم المذراء فملوم أن ذلك قبل ننخ انفس الناطقة التي سميتموها الروح الكلمانية فيالمسيح .واذا كان الخالق تعالى قد التحمّ بجسد لاروح فيه والتحامه به أبلغ من حلوله فيه ثم آنخذ الجسد حجالج قبل نفخ الروح الكلمانية فيه .فكيف يقال انمــا حل في الروح لافي البدن وهو قد التحم بالبدن واتخذ منه حززاً مسكنا له وجحابا قبل ان ينفخ فيه الروح الكلمانية وقلتم أيضا فعلى هذا خالطت كلة اقد الحالفة

لنفس الانسان الكاملة بجسدها ودمها وروحها العاقلة انكلمانية هـــذأ تصريح بإن الخالق خالط الانسان بجسده ودمه وروحه وتقولون انميا احتجبت بالروح اللطيفة مع تصريحكم بان الخالق اختلط بالحبيد والدم وهذا أيضا يناقض قول من قال انه أتحد به انحاداً بريا من الاختلاط فقد صرحتم هنا أنه اختاط به وسيأت بعض نظائر هـــذا في كلامهم يصرحون فيه باختلاط اللاهوت بالناسوت . الوجه الثانى عشر قولكم غير قوام الكلمة الخالقــة الدى هو احد التثايث الالهي فذلك القوام ممدود ممروف مع الناس لما ضم اليــه وخلقه له انتحم به من جوهر الازسان فهو بتوحيد ذلك القوام الواحد قوام لكلمة الله الخالقة واحد في التثليث نجوهم لاهو ته واحد من انباس بجوهر ناسوته وليس باثنين واكن وأحدمع الاب والروح وهو أياه وأحدد مع الناس جميءاً بجوهرين مختلفين من جوهر اللاهوت الخالق وهو الناسوت الخلوق بتوحيد القوام الواحد قوام الكلمة التي هي الابن المولود من الله من قبل كل الدهور وهو اياه المولود من مريم العذراء في آخر الزمان من فها تقــدم ذكره مايطول تعــداده ووصفه من التناقض والفـــاد والكلام الباطل والكلام الذي تكلم به قائله وهو لايتصور مايقول مع سوء التميير عنه كقوله وهو اياه فيضع الضمير المنفصل موضع التمل ويعطف أحدهما على الآخر بلا وأو عطف الى أمثال ذلك مما يطول ذكر ممايبه وذلك أن قولهم في نفسه باطل لاحقيقة له وهم لم ينصوروا معنى معقولاً ثم عبروا عنه حتى يَمَال قصروا في التعبير بل

هم في ضلال وجهل لا يتصورون مقولًا ولا يمر فون ما يقولون بل ولا لهم اعتقاديثبتون عليه في المسيح بل مهماقالوه من بدعهم كان باطلاو كأنو اهم منترنين بانهم لايفقهو زمايقولون الهذا يُقولون جدا فوق الدقل ويقولون قد أتحد به بشر لايدرك فما لايدرك وما دو نوق العقل ليس لاحد ان يمتقده ولا يقوله برأيه لكن اذا أخسبرت الرسل الصادقون بمسا يمجز عقل الانسان عندصدتهم وأن نقل عنهم ناقل مايملم بصريح العذل بملانه علم أنه يكذب عليهم إما في النفط والمني وإما في أحدهما واما اذاكان مو يقول القول الذي يذكر آنه علم صحته أو آنه فسر به كلام الانبيا، وهو لايتصور مايتوله ولا يفقهه • فهذا قائل على الله وعلى رسله مالايملم وهذا قد ارتكب أعظم المحرمات قال تعالى (قل انحــا حرم ربئ الفواحْش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بنير الحق وان تشركوا بالله مالم ينزل به ساطانًا وان تفولوا على الله مالا تعلمون)وقال تعالى عن الشيطان ( أنما يأمركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله مالا تعلمون) وقال تمالى (ياأهل الـكمتاب لاتنلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق أنمـــا المسبح عيدى بن مربم رسول الله وكلتـــه القاها الى مربم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة اشهوا خيرآ لكم انمسا الله اله واحد سبحانه از يكون له ولد له مافى السموات وما فىالارض وكنى بالله وكيلا لن يستنكف المسيح ان يكون عبــداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويسكبر فسيحشرهم اليه جيما فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم ويزيدهم من فعنله وأما الذين استكفوا واسكبروا فبندبهم عذابا البما ولا يجدون ( ٥ ـ من الجواب الصحيح ـ ثاك )

لهم من دون الله وليًّا ولا نصيراً ) وقد اتَّفق أهل الملل على أن القول على الله بنبر علم حرام والله سبحانه نهاهم ان يقولوا على الله الا الحق فكان هــذا نهيًّا ان يقولوا الباطل ــوا. عاموا أنه باطل أولم يعاموا فانهم ان لم يسلموا أنه باطل فلم يسلموا أنه-ق أيضاً أذ الباطل يمتنع أن يهلم أنه حتى وان اعتقد معتقد اعتقاداً فاسداً انه حتى فذلك ليس بعلم فلاً تقولوا على الله مالاً تعلمون وان علموا أنه باطل فهو أجــدر انَّ يقولون على الله مالا يعلمون والمقصود انالباطل في كلامهم كثير كقولهم فهو بتوحيد ذلك القوامالواحد قوام لكلمة الله الخالقة والمسيح عندهم أسم الاهوت والناسوت جيماً اسم للخالق والمخلوق وأحدهما متحد بالآخر فهو بتوحيد ذلك القوام قوام لكلمة الله الخالقة وسواء أريد بذلك ازالناسوتواللاهوتقوام للاهوتأو أزالناسوت قوامالاهوت وهم يمثلون ذلك بالروح والحبـد والنار والحديد فيكون كما لو قيل ان الجسد والروح أوالجسد قوام لاروح أو النار والحديد أو الحديد قوام للنار \* فيقال الخالق الازلى الذي لم يزل ولا يزال هل يكون المحدث المخلوق قواماً له فيكون المخلوق الصنوع الححدث المفتقر الى الله من كل وجه قراماً للخالق الغني عنه من كل وجه ومل هـــذا الامن اظهر الدور الممتنع فانه من المعلوم بصريج العقل وانفاق العقلاء ان المخلوق لا قوام له الآ بالخالق فان كان الخالق قوامه بالمخلوق لزم ان يكون كل من الخالق والمخلوق قوامه بالآخر فيكون كل منهما محتاجاً الى الآخر اذ ماكان قوام الذي. به فانه محتاج اليه وهذا مع كونه يقتضي أن الخالق

يحتاج الى مخلوقه وهو من الكفر الواضح فآنه يظهر امتناعــه بصريح المقل وهذا لازم للتصارىسواء قالوا بالآتحاد أو بالحلول بلإ أتحاد وان كانت فرقهم الثلاث يتعولون بنوع من الاتحاد قانه مع الاتحاد كل من المتحدين لابد له من الآخر فهو محتاج اليه كما يمثلون به في الروح مع البدن والنار مم الحديد فان الروح التي في البدن محتاجة الى البدن كمَّا أن النار في الحديدة محتاجة إلى الحديدة وكذلك الحلول فان كل حال محتاج الى محلول فيه وهو من الكفر الواضح فآنه يظهر امتناعه بصرمج المقل فان ذلك المخلوق ان قدر أنه موجود بنفسه قديم ازلىفليس.هو مخلوقا ومع هذا فيمتنع ان يكون كل من القديمين الازليين محتاجاً الى الآخر سوا، قدر انه فاعل له أو تمام الفاعل له أو كان مفتقراً اليـــه بوجه من الوجوم لانه اذا كان منتقراً اليه بوجه من الوجوم ليكن موجوداً الابه قان الموجود لا يكون موجوداً الابوجُود لوازمه وما لايتم وجوده الا به فكل ما قـــدر أنه محتاج اليه لم يكن موجوداً الابه فاذا كان كل من القديمين محتاجاً الىالآخر لزم ان لا يكون هذا موجوداً الابخلق ذلكمابه تتمحاجة الآخر وان لا يكون هذا موجوداً الا مخلق ذلك مابه تتم حاجة الآخر والخالق لايكون خالقاً حتى يكون موجوداً ولا يكون موجوداً الا بلوازم وجوده فيلزم ان لايكون هذا موجودا حتى يجبله الآخرموجوداً ولا يكون ذاك موجودا حتى بجمله الآخرموجوداً اذكانجعله لمالم يتم بهوجودميتوقف وجوده عايهفلا يكون موجودا الابه فلا فرق بين ان يحتاج أحدهما الى الآخر في وجوده أو فهالا يتم وجوده الابه وهذا هو الدور القبلي الممتنع باتفاق

المقلاء وأما الدورالميوهو انه لايوجدهذا الاسمهذا ولاهذا الاسم هذا كالابوةمعالبنوة وكصفات الرب بعضهامع بعضوصفاته معذاته فانه لا يَوزعلنا الامعكونهقادرا ولايكونعلناًقادرا الامعكونه حياولا يكون حياً الامع كونه عالما قادراً ولا تكون صفاته موجودة الا بذاته ولا ذاته موجودة الابصفاته فهذا جائز في الخلوقين اللذين يفتقران الى الخالق الذي يحــدثهما جيعاً كالابوة والبنوة وجائز في الرب الملازم لصفاته تمالى.وأما اذا قدر قديمان ازليان ربان فاعلان امتهم ان يكون أحدهما محتاجا الى الآخر اذكان وجوده لايتم الا بما يحتآج وجوده اليه ولا يكون فاعلا لشيء ان لم يتم وجوده فيمتنع مع نقص كل منهما عن تمام وجوده ان يكون قاعلا انبره تمام وجود ذلك النبر ولهذا لم يقل بهذا أحد من الامم ولكن الذي قاله النصاري آنهم جملوا قوام ألحالق تمالى بالمخلوق.فيقال لهم هذا أيضا ممتنع في صريح العقل أعظم من امتناع قيام كل من الحالةين بالآخر وانكان هذا ايضاً ممتنما فان المخلوق مفتقر في حميع اموره الى الحالق فيمتنع مع فقره فى وجودم وتمام وجوده الى الخالق ان يكون قوام الخالق به لان ذلك يقتضي ان يكون مقيماً له وان يكون تمام وجوده به فيكون المخلوق\لا وجود لشيُّ منه الا بالخالق فالقدر الذي يقال آنه يقيم به الخالق هو من الخالق والخالق خالقه وخالق كل مخلوق فلا وجود له ولا قيام الا بالخالق فكيف يكون به قيام الخالق وليس هذا كالجوهر واعراضه اللازمة أوكالمادة والصورة عند من يزعم ان الصورة جوهر اذاكانا متلازمين فان هذا من باب الدور المي كالبنوة مع الابوة وهذا جائز كما تقدم اذ

كان الخالق لهما جيماً هو الله.واما مع كون كل منهما هو الخالق فهو ممتنع ومع كون أحدهما خالقاً والآخر مخلوقا فهو أشد امتناعاً والرب تعالَى غنى عن كل ما سواه من كل وجه وكل ماسواه فةير اليه من كل وجه وهذا من معني اسمه الصمد فان الصمد الذي يصمد اليه كل شيء لافتقاره اليه وهو غني عن كل شيء لايصمد الى شيء ولا يسألو الاتحاد الخاص من النصاري يشبه من بعض الوجوء قول أهل الوحدة والأتحاد المام الذين يقولون كما يقوله ابن العربى صاحب الفصوص والفتوحات الملكية ان أعيان المخلوقات ثابتة في العدم ووجود الحق فاضعليها نهىمفتقرة اليه مزحيث الوجود الشترك العام وهو وجوده وهو مفتقر اليها من حيث الاعيان الثابتة في المدم وهو مايختص بهكل عينءين فيجمل كلواحدمن الخالق والمخلوق مفتقرا الىالآخر ويتولون الوجود واحد ثم يثبتون تمدد الاعيان ويقولون مى مظاهر ومجالي فان كان المظهر والحجلي غير الظاهر فقــد ثبت التعدد وانكان هو اياً. فلا تمدد فالهذا يضطرون الى التناقض كما يضطر اليه النصاري حيث بثبتون الوحدة مع الكثرة وينشدون (فيبدني واعبده ويحمدني واحمده وهؤلاً ، بنوا قولهم على أصلين فاسـدين . أحدهما ان اعـيان ألمكنات ثابتة في المدم كقول من يقول من أهل الكلام أن المعدوم شيء ثابت في العدم وهذا القول فاسد عند حِماهير العقلاء وأنما حقيقة الامر ان المعدوم يراد إيجاده ويتصور ويخبر به ويكتب قبل وجوده فله وجود في السلم والقول والخط .واما في الخارج فلا وجود له

والوجود عو الثبوت فلا ثبوت له فى الوجود الميني الخارجي وإنمسا شبوته في العلم أى يعامه العالم قبل وجوده .والاصل الثاني انهـــم جعلوا نمس وجودٌ رب العالمين الحالق انقديم الازلي الواجب بنفسه هونفس وجود المربوب المستوع المكن كما قال ابن المربى ومن عرف ماقررناه فىالاعداد وان نفيها عين اثباتها. عـلم ان الحق المنزه هو الحلق المشبه فالامر الخالق هو المخلوق والامر المخلوق هو الحالق كل ذلك من عين واحدة لابل هو العين الواحدة وهو العيونالكثيرة وهو ياابتى افعل ما تأمر الى ان قال ف ذبح سوى نفســه وما نكع سوى نمسهوقال ومن اسهائه الحسنى العلي على من يكون علياً وما هو الا هو او عن ماذا يكون علياً وما ثم الا هو فعلوه لنفسه وهو من حيث الوجودعين الموجودات فالمسمى محدَّات هي العلية لذائها وليست هو وقد نقل عن أبي سميد الخراز انه قيل له بمادا عرفت ربك قال مجممه بين الاضداد وقرأ قوله ( هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهــو بكل شيء عليم ) أراد بذلك أنه مجتمع في حقه سبحانه مايتضاد في حق غيره فان المخلوق لا يكون أولا آخراً باطنا ظاهراً وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وســلم انه كان يقول أنت الاول فليس قبلك شىء وأنت الآخر فابس بعدكُ شيء وأنت الظاهرفايس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء فجاء هذا الماحد وفسر قول أبي سعيد بان المخلوق هو الخالق • فقال قال ابو سميد وهو وجه من وجوء الحق ولسان من السنته ينعلق عن نفسه بان الله لايعرف الابجمعه بين الاضداد في الحكم عليه بها فهو الاول والآخر والظاهر والباطن فهو عين ماظهر

وهو عين مابطن فيحال ظهوره ومائم من يراه غيره وماثم من بطنءته سواه فهو ظاهر لنفسه باطن عن نفسه وهو المسمى أبو سعيد الخراز وغير ذلك من اسهاء المحدثات ولهذا قال بعض النصارى لمن يقول مثل هذا ويحكيه عن شيوخه ويقول انه مسلم التم كفرتمونا لاجل ان قلنا ان الله هو المسيح وشيوخكم يقولون أن الله هو ابو ســميد الخراز والمسيح خير من ابي سعيد. وهؤلاء يحينون النصارى بجواب يتبين به أنهــم اعظم الحاداً من النصارى فيقولون للنصارى التم حصصتموه بالمسيح ونحن نقول هو وجودكل شيء لأنخص المسيح ولهسذا قال بعضهم لاحذق هؤلاً ، التلمساني الملقب بالعفيف أنت نسبرى • فقال نصير جزء مني فان النصيرية الباع الي شعيب محمد بن نصير يقولون في على بن الىطالب نظير ما يقوله النصارى في المسيح كذلك سائر الغلاة في على او في احد من اهل بيته او في الاسهاعياية بني عبيد المنتسبين الى محمد بن اسهاعیل بن جمار کالحاکم وغیره او فی الحلاج او فی بعض من الشيوخ الذين يقولون في واحد من هؤلآء بأتحاد اللاهوت به او حلوله فيــه نظير ماتقولهالنصارى في المــيـع وهؤلآ ، يقونون بان الحلول او الآعادمحدثوانالقديم حلاو أتحدبالمحدث بعسد انلم يكونامتحدين واما اولئك فيقولون بالوحدةا طلقة فمحققوهم يقولون انهوجودكلشيء لايتولون بآمحاد وجودين ولا مجلول احدها بالآخر بلقد يقولون ان الوجودهو ثبوت وجود الحق وثبوت الاشياء أنحدا وكلمنهما مفتقر الى الآخر فالحق اذا ظهركان عبداً والعبد اذا بطنكان رباويقولون أذا حصل لك التجلي الذاتى وهو حــذا لم تضرك عبادة الاوثان ولا

غبرها بل يصرحون بأنه عين الاوثان ولانداد وان أحدا لم يعبد غيره كما يقول ابن العربي مصوبا لقوم نوح الكفار ومكروا مكراكارا لأن الدعوة الى الله مكر بالمدعو فانه ما مدم من البداية فيدعي الى الغاية أدعوا الى الله فهذا عين المكر فاجابوه مكراكما دعاهم مكرا فقالوا في مكرهم لاتذرن الهشكم ولاتذرن ودا ولاسواعا ولايغوث ويعوق و نسراً فانهم اذا تركوهم جهلوا من الحق على قدر ما تركوا من هؤلاء فان للحق في كل ممبود وجهاً يعرفه من عرفه ويجهله منجهله كماقال في المحمديين وقضى ربك ان لانميدوا الا اياء فما حكم الله بشيءالاوقع فالعارف يعرف من عبد وفي أى صورة ظهر حتى عبد وان التفريق والكثر، كالاعضاء في الصورة المحسوسة وكالقوى المنبوية في الصور الروحانية فما عبد غير الله في كل معبود وصوب هذا الملحد فرعون في قوله أنا ربكم الاعلى قال ولما كانفرعون فيمنصبالتحكم صاحب الوقت وانه الخايفة بالسيف وان جار فيالعرف الناموسي لذلك قال أنا ربكم الاعلى أيوان كان الكل أربابا بنسبةما فانا الاعلى منهم بما أعطيته فيالظاهرمن الحكم فيكم قالولما عامتالسحرة صدق فرعون فيماقاله لم ينكروه وأقروا له بذلك وقالوا له انما تقفى هـــذه الحياة الدنيا فاقض ما أنت قاض فالدولة ك قال فصح قول فرعون أنا ربكم الاعلى وانكان فرءون عين الحق . وصوب أيضًا أهل المجل في عبادتهـــم المجل وزعم أن موسى رضي بذاك • فقال ولما كان موسى أعلم بالاس من هارون لمامه بان الله قضي أن لانعبد الا أياه وما حكم الله بشيُّ الا وقم كان عيبه على «اروز لانكاره وعدم اتساعه فان العارف من يرى

الحق في كل شئ بل يراه عين كل شيء ومن هؤلاء طائعة لايقولون يُنبوت الاعيان في المدم بل يقولون ماثم وجود الا وجود الحق لكن يفرقون بين المطلق والممين فيقولون هو الوجود المطلق السارى في الموجودات المهينة كالحيوانية الثابتة فىكل حيوان والانسانية الثابتة في كل انسان وهذا الذي يسمى الكلي الطبيعي ويسمون هذا الوجود الاحاطة فيقولون الوجود المطلق اما بشبرط الاطلاق عن كل قبـــد وهذا يسمى الكلى المقلى وهذا عند عامة العفلاء لايوجد الافي الذهن لافي الخارج واكمن يحكي عن شيمة افلاطن آنهم أثبتوا هذه الكلمات المجردة عن الاعيان في الخارج وقالوا آنها قديمة أزلية انسانيـــة مطلقة وحيوانيت مطلقة ويسمونها انثل الافلاطونية والمثل المعلقة وقد رد ذلك عابيم أخوانهم أرسطو وشيئه وجماهير المقلاء وبينوا أن هذه آناً هي منصورة في الاذهان لاموجودة في الاعيان كما يتصور الذهن عدداً مطلقاً ومقاديرُ مطلقة كالنقطة والخط والسطح والجسم التعليمي وتحوذلك تمايتصوره الذهن وايس في ذلك شيء من الموجودات الثابتة في الخارج وهذا المعلق بشرط الاطلاق يظن هؤلاء سُبوته وقد يسمونه الاحاطة وهو الوجود المجرد عن حميع القيود ثم بعدم الوجود المطلق لابشرط وهوالمام المنقسم الى واجب وممكن الى قديم وحادث ونحو ذلك كانقسام الحيوان الى ناطق وأعجم وهذا المطلق لابشرط يوجد في الخارج فان الاءم العام شامل لانواعه واشخاصه لكن لايوجـــد فى الخارج الا مقيداً مميناً ومن قال انه يوجد في الخارج كلياً فقد غلط فان الكلم لا يكون كاياً قط الا في الاذهان لافي الاميان وليس في الخارج الا شيء مدين اذا تصور منع نفس تصوره من وقوع اشركة فيه وَلَكُن العقل يأخذ القدر المشترَّك الكلمي بين المينات فيكونكاياً مشــنركا في الاذهان وهؤلآء يجملون الوحبود الواجب هـــذا وقد يجملونه بعد هذا فيقولون هذا فوق الواجب وهذا الوجود الكلي اذا قيل أنه لايوجــد في الخارج الا مميناً فلا موجود في الخارج سوى الموجودات الممينة الشخصة بما فيها من الصفات القائمة بها وان قدر وجوده في الخارج فهو اما جزء من المينات واما صنة لها فعلى الاول لا يكون في الخارج موجودهو رب الموجودات المعينـــة وعلى الثاني يكون رب الموجودات جزآها أو صنة لها ومصلوم بصريح العقل ان صفة الشيء القائمة به لاتحلق الموسوف وان حزء الشيء لا يخلق الشيء بل جزء الشيء جزء من الشيء فاذا كان هو الخالق للجملة كانخالقاً لنفسه وكان بمضءىخالقاً لكله ومن هؤلاء من يقول ان الرب في العالم كالزبد في الابن والدهن في السمسم ونحو ذلك فيحملونه جزأ من العالم المخلوق ونفس تصور هـــذا يكــى في الملم بفساده لكن هؤلاً. يقولون أن لم تنزك العقل والنقل لم يحصـــل لكُ المحقيق الذي حصل لنا ويقولون ثبت عندنا في الكشف ما يناقض صرع العقل فقلت لبعضهم ان الانبياء صلوات الله عليهم اكمل الناس كَتْفَا وَهُمْ يُخْبُرُونَ بِمَا يُعْجَزُ عَقُولَ النَّاسُ عَنْ مُعْرَفْتُهُ لَا بَمَا تُعْرِفُ عتبولهم آبه باطل فيخبرون بمحارات القمول لابمحالات المقول فمر دونهم اذا أخبر عن شهود وكشف يعلم بصريج العقل بطلانه علم ان كتفه باطل وأما ان كان لم يلم بطلانه فهذا قد يمكن اصابته وقد

يمكن خطاؤه أذ غير الانبياء ليس بمصوم وهؤلاء سمموا باسم الله وقصدوا عبادته ومعرفته فوتفوا على أثره فى مصنوعاته فظنوا انه حو كمن سمع بالشمس فلما أن رأى الشعاع المتبسط في الهواء والارض. ظن ان ذلك هو الشمس ولم يصمد جسره وبصيرته الى الشمس التي. في السهاء وكذلك هؤلاء لم تصعد جسائر قلوبهم الى رب العالمين الذي. فوق كل شيء المباين لمخلوقاته وسر ذلك آنهم يشهدون بغلوبهم وجودآ مطلقاً بسيطاً ليس له اسم خاص كالحي والعايم والقدير ولا له صفة ولا يتمــيز فيــه شيء عن شيء وهذا هو الوجودالمشترك لكن هذا الشهود هو في نفوسهم لاحقيقة له في الخارج وكثير بمن يخاطبهم. لايتصور ما يشهدونه فيظئون أنه لم ينهم ماشهدوه وقد خاطبت غير واحد منهم وبينت له ان هذا الذي يشهدونه هو في اناهن وبتقدير ان يكون موجوداً في الخارج فهو صفة للدوجودات أو جزء منها: ويظنون مع ظنهم أنه موجود في الخارج أنه لم ببق في الخارج غمير ماشهدو. فانهم يغيبون عن الحس الذي يدرك المعينات ويغيبون عقابهم عن تصورها حتى لايميزوا بين موجود وموجود ويقولون الحس فيه تفرقة ثم يشهدون هذا الوجود المطلق مع عزلهم الحس فيظنون ان ُ هَذَا المطلق هو نفس المينات وأنه ما بقي موجود أصلاً فيقال لهم لو قدر ان الوجود الكلمي ثابت في الخارج كلياً وانكم شهدتم ذلك فملوم عندكل عاقل إن وجود الكلمي المشترك لايناقش وجود الممين المختص فالحيوانية والانسانية المشتركة المطلقة لاتناقش أعيان الحيوان. واعيان الانسان وحينئذ فتبوت اعيان الموجودات حاصل في الخارج

وهب انكم غبّم عن هــذا ولم تشهدوه فالغيبــة عن شهود الشيء لايوجب عسدمه في نفسه فاذا لم يشهد العبد الثبيء أولم يرم أولم يعلمه أولم يخطر بقلبه أوفني عن شهوده أو اصعالم أوغاب لم يلزم من ذلك ان يكون النبيء صار في نفسه ممدوماً فانياً لاحقيقة له بل الفرق أابت بين ان يعــدم الشيء في نفسه وبغني ويتـــلاشي وبين ان يعدم شهود الانسان له وذكره ومعرفته وهؤلاء من ضلالهم يظنون انه اذا في شهودهم للموجودات كانت فانيــة في أضها فلم يكن موجوداً الا مايخيلونه من الوجود المطلق ويتمولون الكثرة والنفرقة في الحس فاذا فني شهود القلب عن الحس لم يبق تفرقة ولاكثرة ويظنون ان شهود الحس حينتذ خطأ والعقل هو الذي يشهد الكليات والمطلقات دون الحس فاذا أبطلوا مائهده الحس لم يبق منهم الا الوجود الكلي ثم يظنون مع ذلك أنه هو الله فيبق الرب عندهم وهماً وخيالا فى نفوسهم لاحقينة له في الحارج كما قال بمض حذاقهــم وهو الششتري صاحب ا بن السمين وهمك هو يتشخص ماتحته شيء وقال

يرى الوجود واحد وأنتذاك \* وليس عليك زائد مائم سواك وقات لبعض حذاقهم هب ان هـذا الوجود المطلق ثابت فى الخارج واله عين الموجودات المدوودة فن أين لك ان هذا هو رب المالمين الذى خاق السموات والارض وكل شيء فاعـترف بذلك وقال هذا ما فيـه حيلة والحس الباطل او الظاهر ان لم يقترن به المقل الذي يجز بين المحسوس وغيره والا دخل فيه من الغلط من جنس ما يدخل على النائم والممرور والمبرسم وغيرهم عن يحكم بمجرد الحس الذي لاعقل

معه والبيائم قد تكون اهدى من هؤلاء كما قال تعالى ( واقد ذراً ما لجهنم كثيراً من الجبن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولحسم آذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم أضل اولئك هم المنافلون) وهؤلاء يصر حون برفض السمع والعقل فدخسلوا في قوله أم تحسب أن اكثرهم يسمعون أو يعقاون أن هم الاكلانعام بل هم أضل سبيلا ويلزمون الغسهم القيبة عى العمل والحس الطاهم والشدع فلهذا يقول احذقهم التاساني

فقل لحسك غدوجدأوذب طربآ فها وقل لزوال العقل لآنزل فان وجــدت لساناً قائلا فقل واصمت الى ان تراها فيك ناطقة وهؤلاء أبسط الكلام عليهم موضع آخر والمقصود هنا ان انتصارى زعموا أن اللاهوت محتاج إلى ماتحد به مرالناسوت وهؤلا، زعمواان رب العالمين محتاج الى كل ماسواه من الاعيان اثنابتة في العدم فان كل. من قال أن رب المالمين أتحــد بغيره فكل من المتحديث مفتقر عليه الآخر مع استحالة كل منهما وتغير حقيقتهولاكذاك الحلول المقول فان الحلول لاينقل الا اذكان الحال قائماً بالمحل محتاج اليه سواءأريد بذلك حلول الصفات والاعراض في الموصوفات والحيواهم أو أريد به حلول الاعبان فانكون أحد الجسمين محلا للآخر كحلول الماء في الظرف هو يوجب افتقاره اليه وما يحل فى تلوب المؤمنين من ممرفة الرب والايمان. به هو قائم بقلوبهم محتاج البه وكذلك ما يثبته الفلاسفة من الهيولي والصورة ويقولون أن الهيولي محل الصورة ويسترفون مع ذلك بأن الصورة محتاجة الى الهينولى والقائلون بوحدة الوجود قند مجماون الخالق منع

المخلوقات كالصورة مع الهيولى كما يشبر اليه ابن سبعين ويقول هوفي الماء ماء وفي النار نار وفي كل شيء صورة ذلك الشيء كما قد بسط الـكلام عِلى هؤلاء في مواضع غير هـــذا الكتاب واذا قالوا أن الرب حل في المسيح كما حل في غيره وهو الحلول الموجود في كلام داود عندهم حيث قالوا أنت تحل في قلوب القديسين فقد عرف ان هذا حلول الايمان عِه وممرقته وهداء ونوره والمثال العلميكما قدبسط في موضم آخر ولهذا يسمى ظهوراً والشماع الحال على الارض والهواء عرض قائم بذلك وهو منتقر الى الارض والهواء والرســـل صلوات الله علمه أخبروا بأن الله فوق العالم بمبارات متنوعة تارة يقولون هو العلى وهو الاعلى .ونارة يقولون هو في السهاء كقوله ( أأمنتم من فى السهاء ان بخسف مكم الارض أم أمنتم من في انسهاء أن يرسل عليكم حاصباً ) وليس مرادهم بذلك أن الله في جوف السموات أو أن الله يحصره شيء من المخلوقات بل كلام الرسل كله يصدق بعضه بعضاً كما قال تعالى ( سبحان وبك رب العزة عما يصفون وسلام على المرساين والحمد لله رب العالمين)وقد قال تمالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن وثبت فيالصحيح عن النبي صلى الله عليه و-لم أنه قال أنت الظاهر فايس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونكشي فاخبرانه لايكون شيءفوقه ولهذا قال غيرواحد من الساف أنه ينزل الى مهاه الدنياولا يخلو المرش منه فلا يصبر تحت الخاوقات وفي جوفها أمط بلاالعلو عالما صفة لازمة له حيثوجد مخلوق فلايكون الربالاعالياً عليه وقول الرسل في السهاء أي في المدوليس مر ادهم انه في جوف الافلاك ُ بل السهاء العلو وهو اذا كان فوق العرش فهو العسلي الاعلى

وليس هناك مخلوق حتى يكون الرب محصوراً في شيء من المخلوقات ولاهو في جهةموجودة بلالبسموجوداً الا الخالق والمخلوق والخالق بائن عن مخلوقاته عال عايها فليس هو في مخلوق أصلاً سوا. سمر خلك المخلوق جمة أولم يسم جمة ومن قال أنه في جهة موجودة تملو عليه أو تحيط به أو بحتاج اليها بوجه من الوجوه فهو مخطئ كما ازمن قال ليس فوق السموات رب ولا على العرش اله ومحمد لم يمرج به الى ربه ولا تصمد الملائكة اليه ولا تنزل الكتب منه ولا يقرب منه شيء ولا يدنو الى شى، فهو ايضاً مخطى، ومن سمى مافوق العالم جهــة وجمل المدم المحض جهة وقال هو في جهة بهذا المعني أي هو نفسه فوقكل شيء فهذا معنى صحيح ومن نني هذا المعني بقوله ليس فيجهة ً فقد أخطأ بل طريق الاعتصام از ما أثبته الرسل لله أثبت له وما نفته الرسل عن أنله نني عنه والالفاظ التي لم تنطق الرسل فيهـــا بنني ولا اثبات كلفظ الحبمة والحيز ونحو ذلك لايطلق فنياً ولا اثباناً الابعد بيان المراد فمن أراد بما اثبت معنى صحيحاً فقد أصاب في المعنى وان كان في اللفظ خطأ ومن أراد بما نفاه معني صحيحاً فقد أساب في الممنى وأن كان في لفظه خطاء وأما من أثبت بافظه حقا وباطلاً أو نفي بلفظه حقاً وناطلا فكلاها مصيب فها عناه من الحق مخطى. فها عناه من الباطل قــد لبس الحق بالباطل وجــع في كلامه حقاً وباطلاً والانبياء كلهم متطابقون على أنه في الملوءوفي القرآن والسنة مابقارب الف دليل على ذلك وفي كلام الانبياء المتقدمين مالايحصى

(فصل) قال سعيد بن البطريق وذلك مثل ما أن شعاع الشمس

المولوفرمن عين الشمس الذي يملاً ضوءه ما بن السهاء والارض نوراً وفي بيت من البيوت يكون فيه ضياه بنوره من غير مفارقة لمين الشمس التي تولد منها حقاً لانه لم ينقطع من المين ولا من الضوء مكذك سكن الله في الناسوت من غير ان يفارقه الابنهو مع الناسوت وهومعالاب وروح القدس حقا \* فيقال هـــذا النمثيل لو قدر أنه صحيح فأنما يشبه من بعض الوجوء قول مزيقول انه بذاته فيكل مكان كشماع الشمس الذي يظهر في الهواء والارض وأما انصاري فانهم يخصونه بناسوت المسبح دون سائر النواسيت ولو مثسل بهذا من يقول أنه بذاته في كل مكان لكان بإطلا فكنف النصاري قان الضوء انما يكون في الهواء وسطوح الارض لايكون تحت السقوف والفيران وباطن الارض تمهذا التمثيل باطل من وجوه أحدها ان الشعاع ايس منولداً من جرمالشمس ولا شــماع النار متولد من جرم النار بل هو حادث بأن عن جرم الشمس ولكنها ربب في حصوله ولهذا يشبه به العلم الحاصل في قاب انتملم بسبب تعلم العلم من غير أن يكون من ذات علم أامالم ولحسذا يشبه علم أَامَا لم بالسراج الذي يقتبس كل أحد من نوره وهو لم ينقص بخلاف تولد المولود عن والده فاله متولد من عبنه والشماع القائم بالهواء والارض ليس هو قائمًا بذات الشمس والنار بل هو عرض قائم بمحل آخر والمرض الواحد لايكون في محاين والنصارى يقولون ان الكلمة التي هي علم الله او حكمته متولدة منــه وهي قديمة أزليــة والصفة قائمة بالموصوف فالصفة مثل مايقوم بذأت الشمس من استدارة وضوء فذاك صفة لها وهو غير الشماع القائم بالهواء فان ذاك بائن عنها فكيف يجمل هذا هو هذا فان قالوا نحن مقصودنا أن حكمة الله وعلمه ونوريه الزُّلاّ الى المسيح وأفاضه على المسيح كما يغيض الشماع عن الشمس قبل لهسم فهذا قدر مشترك بين المسيح وسائر الانبياء فلااختصاص المسيح بذلك • الوجه الثاني قولهـــم الذي يملاً ضوءه ما بين السهاء والارض نوراً وفي بيت من البيوت يكون فيه حقاً من غير مفارقة لمين الشمس التي تولد منها حقاً \* فيقال لهم الشعاع الذي بين السهاء والارض هو الضوء وهو النور فقولكم ان الشماع يملاء ضوءه مابين السهاء والارض نوراً يقتضي أبه شماع وضوء شعاع ونور حدث عن ذلك وهذا غلط بل ليس هنا الاجرم الشمس التي في السهاء وشعاعها وهو الضوء والنور ألذي ما بين المها، والارض اثناك قواكم من غير مفارقة عين الشمس يقتضى ان هذا الشماع هو نفس ماقام بالشمس وهـــذا مكابرة للحس والمقل بل الشماع الذي قام بالهواء والارض عرض لم يقم بالشمس قط وكل شماع بِقَمَةً فَلْيُسِ هُو عَيْنِ الشَّمَاعُ الذِّي فِي الْبَقِّمَةُ الْآخِرِي وَانْ كَانَ هو نظيره ومثله وجنس الشماع يجمعهما كما ان شماع هذا السراج ليس هو شماعهذا السراج وان قدراختلاطهما حتى يقوى الضوء ولاحركة هذا الهواء هي حركة هــذا الهواء ونظائر ذلك متمددة الرابع قولكم كذلك الله سكن في الناسوت من غير ان يفارقه الاب تمثيل باطل فان الشمس نفسها لم تسكن في الهواء والارض وأنما سكن شعاعها فوزانه قلته فهو منقول عن الأمياء تنطق كتبهم بان نور الله وروحه وهداه في ألموب المؤمنين لكن لا اختصاص للمسيح بذلك قال أفة تعالى (الله ( ٦ \_ من الجواب الصحيح \_ ثاك )

نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فها مصباح المصــباح فى زجاجة الزجاجة كانها كوكب درى )قال أبي بن كمب مثل نوره في قاب المؤمن وفي الترمذي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اتقوا فراسة المؤمن فأنه ينظر بنسور الله ثم قرأ قوله الله في ذلك لآيات للمتوسمين الخامس انكماذا جملتم الله نفسه ساكناً في المسيح فوزانه ان تكون الشمس نفسها ساكنة في موضع صفير من الارض وهــذا الغنيل يبطل فولكم ان الله أعلا وأعظم وأجل وأكر والله أجل وأكبر وأعظم من كل شيء والشمس آية من آياته ومخلوق من مخلوقاته ومع هذا فلو قال قائل ان الشمس سكنت في جوف امرآة وخرجت من فرج تلك المراة لكان كل عاقل يعلم فساد قوله وينسبه الى الحِهل العظم او الحِنون وسواء قال ان الشمسُ نفسها نزلت او لم تَمْزَلُ وَأَنَّمَ نَقُولُونَ انْ رَبِ المالمين سَكَنَ فِي بَطْنَ مَرْيُمْ وَيَقُولُ اكْتُرْكُمْ كالملكية واليعقوبيسة لمنه خرج من فرج مريم ولو قال قائل عما هو من اصغر مخلوقات الله كوكب من الكواكب او جبل من الحيال او صخرة عظيمة ان ذلك كان فى بطن امرأة وخرج من فرجها لضحك الناس من قوله فكيف بمن يدعى مثـــل ذلك في رب المالمين واذا قالوا ان الله نزل الى السهاء الدنيا او نزل الى الطور وكام موسى من العليقة أو في عمود النمام ونحو ذلك فليس في شيء من ذلك أنه أتحد بمخلوق لاسها، ولا طور ولا شجرة ولا كانكلامه قائمًا بشي، مخلوق لاشحرة ولا غيرها وعندهم انه أتحد بالمسيح وكان صوت المسبح القائم به هو صوت رب العالمين بلا وأسطة

( فصل ) قال سعيد بن البطريق ومثاما ان كملة الانسان المولودة من عقله تكتب في قرطاس فهي في القرطاس كلها حقاً من غير ان هارق المقل الذي منب ولدت ولأ يفازقها المقل الذي ولدها لان المقل بالكلمة يعرف لآنها فيـــه والكلمة كابرا في العقل الذي ولدها وكلها في نفسها وكلها في القرطاس الذى التحمت به فكذلك كلة الله كلما فى الآب الذي ولدت منه وكلها في نفسها وفي الروح وكلها في الناسوت التي حلت فيها والتحمت بها \* فيقال هذا النمثيل حجة عليكم وعلى فساد قولكم لاحجة لكم وذلك يظهر بوجوه احدها ان يقال انكان حاول كلة الله التي هي المسيح في الناسوت مشسل كتابة الكلام في القرطاس فحينئذ يكون المسيح من جنس سائر كلام الله كالتوراة وزبور داود والانحيل والقرآن وغير ذلك فان هذا كله كلام الله وهو مكتوب في القراطيس بآنفاق أهل المال بان الخاق كالهــم متفقون على ان كلام كل متكلم يكتب في القراطيس وقد قال تمالي في القرآن بل هو قرآن عِيد في لوح محنوظ ) وقال تعالى ( أنه لقرآن كرم في كتاب مكنون لايسه الاالمطهرون )وقال يتلو صحفاً مطهرة فيها كتبقيمة ) وقال ( أنها تذكرة فمن شاه ذكره في تمحف مكرمة مرفوعة مطهرة بإيدى سفرة كرام بررة).وقال تمالى( والطور وكتاب مسطور فيرق منشور) واذا كانت الكلمة التي هي المسيح عندكم هكذا فعسلوم ان كلام الله المكتوب في القراطيس ليس هو الها خالقاً وهو كلام كثر لانحصر في كملة ولا كلتين ولو قال قائل ياكلام الله اغفرلي وارحمني أو ياتوراة أو با انحیل أو باقرآن اغفرلی وارحمنی کان قد تکلم بباطل عندجمیع

أهل الملل والعقلاء وآنتم تقولون المسيح اله خالق وهو يدعى ويعبد فكيف تشبهونه بكلام الله المكتوب في القراطيس التاني أن الكلام المال وجماهيرهم وعند بمضهم هو عرض مخلوق يخلقه في غيره فالجيم متفقون على أن السكلام صفة تقوم بغيرها ليس جوهراً قائماً بنفسه والمسيح عنسدكم لاهوته جوهر قائم بنفسه وهو اله حق من الهحق وهو عنــدكم اله تام والسان تام فكيف تجماون الآله الذي هو عين قائمة بنفسها كالصفة التي لاتقوم إلا بغسيرها • الثالث قولكم ان كلة الانسان مولودة من عقله •لوكان محيحاً فالتولد لايكون آلا حادثاً وائم تقولون ان كلة الله القسديمة الازلية متولدة منه قبسل الدهور وتقولون مع هذا هي اله وهــذا كما ان بطلانه معلوم بصريح المقل فهى بدعة وضلالة فى الشرع فانه لم يسم أحد من الانبياء شيئاً من صفات الله ابناً له ولا قال ان صفته متولدة منـــه وافظ الابن لايوجد عندكم عن الانبياء الا اسما لناسوت مخلوق ولا لصفة الله القديمة فقد بداتم كلام الانبياء بهذا الافتراء • الرابع قولكم مولودة من عقله ان أردتم بعقله العين القائمة بنفسها التي يسميها قلباً وروحاً ونفساً أو نفساً ناطقة فتلك أنما تقوم بهاالمماني وآما الالفاظ فانما نقوم بغمه ولسائه وان أردتم بعقله مصدر عقل يمقل عقلا فالمصدر عرض قائم بالمقل وهو عرض من جنس العلم والكلمة والممل الصالح وان أردتم بالعقل الغريزة التي في الانسانُ فهو أيضاً عرض الخامس ان تسميتكم تكلم الانسان بالممنى أو اللفظ تولداً أمر اخـــترعتــوه لايعرف عن نبي من

الانبياء ولا أمة من الامم ولا فى لفــة من اللفات وانما ابتدعتم هذا لتقولوا اذا كان كلام الانسان متولداً منه فكلام الله متولد منه ولم ينطق أحد من الانبياء بان كلام الله تولد منه ولا أنه ابنه ولا أن علمه تولد منه ولا أنه ابنه والسادس قولكمان كلة الانسان المولودة منعقله تكتب في الةرطاس فهيفي القرطاس كاما حقاً منغير ان تعارقالمقل الذي منه ولدت الى قولكم الكلمة كاما في المقل الذي ولدها وكلها في نفسها وكامها فى القرطاس الذى المحمتبه مكابرة ظاهرة معلومة الفساد بصربح المقل فانوجود الكلام فيالقابواللسان ايس هو عين وجوده مكتوباً فيالقرطاس بل المائم بقاب التكلم معازطاب وخبر وعلم وارادة والقائم بنفسه حروف مؤلفةهي آصوات مقطمة أوهى حدودأصوات مقطمة وليس فى قاب الانسان ولا فمه مداد كالمداد الذى في القرطاس والكلام مكتوب في القرطاس باتفاق المقلاه مع عامهم بآنه ليس فىالقرطاس علم وطاب وخبر قائم بهكما تقوم بقاب المشكلم ولا قام به أصوات مقطمة مؤلفة ولاحروفا كالاصوات القائمة بغم المتكلم بل لفظ الحرف يقال على الحرف المكتوب اما المداد المصور واما صورة المداد وشكله ويغال على الحرف المنطوق اما الصوت المقطع واماحد الصوت ومنقطعه وصورته وكل عاقل بميز بحسه وعقله بين الصوت المسموع من المشكلموبين المداد المرى، بالبصر ولا يقول عاقل ان هذا هو هذا ولا يقال أن هذاوهذا حو نفس المني القائم بقاب المشكلم فكيف يقولون أن الكلمة في القرطاس كلها وكلها في المقل الذي ولدها وكلها في نفسها • السابع أن حرف في التي يـمها النحاة ظرفا يستعمل في كل موضع بالمغيالمناسب

لذلك الموضع فاذا قيل ان الطع واللون والريح حال فى الفاكهة أو العلم والقدرة والكلام حال في المتكلم فهذا ممنى ممقول واذا قيل ان هذا حال في داره أو ال الماء حال في الظرف فهذا معني آخر فانذاك حلول صفة في موصوفها وهذا حلول عين قائمة تسم جيها وجوهر أفي محايا ومنه يقال لمكان القوم المحلة ويقال فلان حل بالمكان الفلانىواذا قيل الشمس والقمر في الماء أو في المرآة أو وجه فلازفيالمرآة أوكلامفلان في هذا القرطاس فهــذا له معني يفومه الناس يعامون أنه قد فالهرت الشمس والقمر والوجه في المرآة ورؤيت فها وانه لم بحل بها ذات ذلك وأنما حل فهاً مثال شماعي عند من يقول بذلك وكذلك الكلام اذا كتب في القرطاس الناس يعلمون أنه مكتوب فيه ومقروه فيه ومنظور فيه وبقولون نظرت فيكلام فلان وقرأته وتدبرته ونهمته ورأيته ونحو ذلك كما يقولون رأيت وجهه فى المرآة وتأماته ونحو ذلك وهم فيذلك كله صادقون يعلمون مايقولون ويعلمون ان نفسجرم الشمس والقمر والوجه لم يحل فى المرأة وان نفس ماقام به من المماني والاصوات لم تقم بالقرطاس بل كانت المراة واسطة في رؤية الوجه فهو المقصود بالرؤية وكاذالقرطاس واسطة فيمعرفة الكلامفهو المقصود بالرؤية وكاذو يعلمون ازحاسة البصر باشرت ما في المرآة من الشماع المنعكس ولكن المقضود بالرؤية هو الشمس وحاسة البصر باشرت مافي القرطاس من المداد المكتوب واكن المفصود بالرؤية هو الكلام المكتوب ويعلمون أن فُس المَال الذي في المرآة ليس هو الوجه وان نفس المداد المكتوب به ليس هو السكلام المكتوب بل يفرقون بينهما كما قال تعالى ( قل لو

كان البحر مدادا لكامات ربي لنفد البحر قبل ان تنفدكات ربي والو جُنًّا بِمُنْهِ مَدِداً) فَفَرِ قُ سَبِحَانُهُ بِنِ الكَلَّمَاتِ وَمِنَ المَّدَادِ لَلَّذِي يَكُنُّت به الكامات فكيف يقال ان هذا هو هذا وان الكامة في القرطاس كانها وهي في المتكلم كانها • الثامن أن الكلام له معنى في المتكلم يعبر عنمه بلفظه واللفظ يكتب في القرطاس فالمكتوب في القرطاس هو اللفظ المطابق للمعنى لا يكتب المعنى بدون كتابة اللفظ ولهذا من لم يمرف اللفظ الذي كتب بالخط لم يعرف ماكتب فدعوى هؤلآء ان نفس المعنى الذي في القلب كله هوفي القرطاس كله جمل لنفس المني هو الخط وهــذا باطل التاسم أنه لاريب ان كلام التكلم يفال أنه قائم به ويقال مع ذلك أنه مكتوب في الفرطاس ويقال هـــذا هوكلام فلان بعينه وهـــذا هو ذاك ونحو ذلك من العبارات التي تتبين أن هـــذا المكتوب فيالقرطاس هو هذا الكلام الذي تكلم به المتكلم بعيته لم يزد فيه ولم ينقص لم يكتب كلام غيره ولا يريدون بذلك أن نفس الخط فْسَ الصوت أو نُفسَ المني فان هذا لايقوله عامَل فان قبِل فَنِي المسلمين من يقول أن كلام الله القديمُ الازلي أوكلام الله الذي ابس بمخلوق هو حال في الصدور والمصاحف من غير ممارقة ومن هؤلاً • من يقول أنه يسمع من الانسان الصوت القــديم أو الصوت الذي ليس بمخلوق ومنهم من يقول ان الحرف القديم أو الذي ليس بمخاوق هو في القرطاس وحكي عن ببضهم أنه يقول ذلك في المداد ومن هؤلاً . من يقول أن القديم حل في المصحف ونحو ذلك. فتقول انتصارى نحن هؤلاءه قيل الجواب من وجوء أحدها ان المقصود بيان الحق الذي

بعث الله به رسمله وآنزل به كتبسه والرد على من خالف ذلك من التصارىوغيرهم ونحن لا نكر أن في المتنسين الى الاسلام طوائف منهم منافقون ملحدون زنادقة ومنهم جهال مبتدعة ومنهم من يقول مثل قول النصاري • ومنهم من يقول شر منه فالرد على هؤلاء كامم والعصمة ثابتة لكتاب الله وسنةرسوله وما اجتمع عليه عباده المؤمنون فهذا لايكوزالا حقاوماتنازع فيه المسلموزففيه حق وباطل الوجه الثانى ان يقال هؤلاَّ ، الذين قالوا في القرآن ماقالو دايس قولهم مثل قول انصاري فان التصاري جملوا لله ولداً قديماً أزلياً سموه كلمة وقالوا انهاله يخلق ويرزق وانه أنحد بالمسيح فجلوا المسيعالذي دوانكاءة عندهمالهآ يجلق وبرزق وايس فيطوا نسانساءين المروفة مزيقول اركلامالله اله بخلق وبرزق والكن محمد وغيره من الرسل عليهم السلام بلغوا الى الخلق كلام الله الذي تكلم به وكمان الصحابة والتابعون لهم باحسان على أن القرآن وانتوراة والأنجيل وغيرذلك من كلام الله هو كلامالله الذي تكام به وان الله الزله وأرسل به ملائكته ليس هو مخلوقا باشًا عنه خاتمه في غره ويقولون ان هذا القرآن هوكلام الله الذى بلنهرسوله والمسلمون يقرءونه ويسمع من القارىءكلام الله لكن يقرءونه بأفعالهم وأصواتهم ويسممونه من القارىء الذي يقر أه صوت نفسه فالسكلام كلامالباري. والصوت صوت انقاری، و بقولون ان الله تنکلم به وبماکلم به موسی وان موسى سمع نداء الله باذنه فكلمه الله بالصوت الذي سمعه موسى كما بين ذلك في كتب الله القرآن والانجيل والتوراة وغير ذلك فحدث بعد الصحابة وأكابر النابعين طانمة معطلة يقولون ان الله لم يكلمموسى

تكلما ولم يحذ ابراهيم خايلا فقتل المسلمون مقدمهم الحبعد وصارلهم مقدم يقال له الحهم فنسبت اليه الحبهمية نفاة الاسهاء والصفات تارة يقولون ان الله لم يتكلم ولم يكلم موسى وانما أطلق ذلك مجازاً وتارة يقولون تكلم ويتكلم حقيقة ولكن معنى ذلك أنه خلق كلاما في غيره سممه موسى لاانه نفسه قام به كلام وهذا قول من يقوله من المعتزلة وتحوهم وزبن هذا القول لبعض ذوىالامارة فدعوا اليه.دةوأظهروه وعافيوا من خافيم ثم أطفأ الله ذلك وأظهر ماكان عليه سلف الامة ان القرآن والتوراة والأنجيل كلام الله تكلم هو به • منه بدا ليس ببائن منه وايس بمخاوق خلقه في غيره ولما أطهر الله هذا والناس يتلون قول الله تمــالى ( وان أحد من المشركين استجارك فاجره حتى يــمع كلام الله )صار بض أهل الأهواء يقول أنمــا يسمع صوت القاريء وصوته مخلوق وهوكلام الله فكلام الله مخلوق ولم يمنز هذا بين ان. يسمع الكلام من انشكام به كما سمعه موسى من الله بلا واسطة وبين ان يسمع من المباغ عنه ومعلوم أنه لو سمع كلام الآنبياء وغيرهم من المبلغين لم يكن صوت المبانع هو صوت المبانع عنه وان كان الكلام كلام المبلغ عنه لاكلام المبلغ فكلام الله اذا سمع من المبلغين عنه أولى ان يكون هوكلام الله لاكلام المبلغين وان بلغوه بأصواتهم فجاءت طائفة ثانية فقالوا : هذا المسموع الفاطنا وأصواننا وكلامنا ليس هو كلام ألله لان هذا محلوق وكملام الله ليسبمخلوق وكانمقصودهؤلآ بتحقيق ان كلام الله غير مخلوق فوقعوا في انكار ان يكون هذا القرآن كلام ألله ولم يهندوا الى انه وان كان كلام الله فهو كلام الله مبانماً عنه ليس

هو كلامه مسموعاً منه ولا يلزم اذا كانت أفعال العباد وأصواتهسم مخلوقة لبست هي كلام الله ان يكون الكلام الذي يقرءونه بأفعالهم واصواتهم كلامهم ويكون مخلوقا ليس هوكلام الله وثم هؤلآء الذين قالوا ليس هذا كلام الله منهم من قال هو حكاية لـكلام الله وطردوا ذلك في كل من بلغ كـلام غيره ان يكون مابلغه حكاية لـكلام المبانم عنه لأكلامه وأهل الحـكاية منهم من يقول انكلام الربـيتضمنحـروفا مؤلفة اما قائمًا بذاته على قول بمضهم أو مخلوقة في غيره على قول بمضهم والقائم بذاته معني واحد ومن هؤلاً . من قال الحكاية تماثل المحكي. عنه فلا نقول هو حكاية بل هو عبارة عنه والتقديرعندهم فاجرمحتي يسمع كلام عيارته أو حكاينه فجاءت طائفة ثالثة فقالت بلقد ثبت ان هذا كلام الله وكلام الله ليس بمخلوق وهذا المسموع هو الصوت فالصوت غير مخلوق ثم من هؤلا عمل قال انه قديم ومنهم من قال ليس بقديم ومنهم من قال يسمع صوت الربوالمبد ومنهم من قال أنما يسمع صوت الرب ثم منهم من قال أنه قديم ومنهم من قال أنما يسمعه من العبدوهؤلاء منهم من قال أن صوت الرب-ل في العبد فضاهوا النصاري ومنهم من قال بل أنول ظهر فيه من غير حلول. ومنهم من يقول لايطلق هذاولاً هذا وكل هذه الاقوال محدثة مبتدعة لم يقل منها شيئاً احد من الصحابة والنابين لهم باحسان ولا امام من ائمة المسلمين كملك والنورى والاوزاعى والمليث بن سمد وابي حنيفة وابي يوسف ومجمد والشافعي وأحسد بن حنبل واسحاق بنراهو يهوا بن عيينة وغيرهم بل هؤلآء كالهم منفقون على ان القرآزمنزل غیرمخلوق وان الله ارسل به جبریلفنزل به جبریل علی نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فبلغه محمد الى انناس فقراه الناس بحركاتهم. واصواتهم وليسشى من افعال العباد واصواتهم قديماً ولا غير مخلوق ولكن كلام اللهغير مخلوق ولمبكن السلف يقولون القرآن قديم ولما احدث الحجمية وموافقوهممن المتزلةوغيرهمانه مخلوق بأنءمن اللةقال الساف والأثمةانه كلام الله غير مخلوق ولم يقل احدمن السلف ان الله تسكلم بغير قدر تهومشيئته ولاانه معنىواحدقائم بالذاتولاانه تكلم بهالقرآناو التوراة اوالانجيل فيالازل بحرف وصوت قديم فحدث بعدذلك طائفة فقالوا انه قديم ثممنهم موز قال القديم هو معنى واحد قائم بالذات هو معنى جميع كلام الله وذلك المعنى أن عبر عنه بالمعربة كان توراة وأن عبر عنه بالسرياسة كان أنجيلا وان عبرعنه بالعربية كان قرآ ناً والامر والنهى والخبرصفات له لا انواع. له ومن هؤلآء من قال بل هوقديم وهو حروف اوحروف واسوات أزليــة قديمة وانها هي التوراة والانجيل والقرآن فقال الناس لهؤلآ ــ خالفتم الشرع والمقل في قولكم أنه قديم وابتدعتم بدعة لم يسبقكم اليها أحدَّ من الصحابة والتابيين وأغَّة المسامين وفررتم من محذور الي محذور كالمستجير من الرمضاء بالنار ثم قولكم آنه معنى واحـــد هو مدلول لجميع العبارات مكابرةللمقلوالشرع فأنا فعلم بالاضطرار آنه ليس معنى آية الكرسى هو معنى آية الدين ولا معنى نُبت بدأ أبى لهب هو سورة الاخــــلاص والتوراة اذا عربناها لم تصر هي القرآن العربي. الذي جاء به محمد وكذلك اذا "رجمنا القرآن بالصبرية لم يكن هو تورات موسی وقول من قال منکم آنه حروف او حروف واصوات أزلیة ظاهر الفساد فان الحروف متعاقبة فيسبق بعضها بعضآ والمسبوق بغيرم لايكون قديماً لم يزل والصوت المعين لايبقى زمانين فكيف يكون قديماً أَرْلِياً والسلف والائمة لم يقل أحد منهم بقولكم لكن قالوا ان الله تكلم بالقرآن وغيره من الكتب المنزلة وان الله نادى موسى بصوت سممه حوسى باذنه كما دلت على ذلك النصوص ولم يقل أحد مُهمم ان ذلك النداء الذي سممه موسى قديم أزلي ولكن قالوا ان الله لم يزل متكلماً اذا شاء وكيف شاء لان الكلام صغة كمال لاسفة نقص وانما تكون صفة كمال اذا قام مه لا اذا كان مخلوقاً باثناً عنه قان الموسوف لايتصف الا بما قام به لايتصف نما هو بائن عنه فلا يكون الموصوف حيًّا عالمـــأ قادراً متكلماً رحماً مريداً بحياة قامت بنسيره ولا بسلم وقدرة قامت بغسيره ولا بكلام ورحمة وارادة قامت بنسيره والكلام بمشيئة المنكلم وقدرته آكمل ممل لايكون بمشيئته وقدرته واماكلام قاثم يقوم بذات المتكلم بلاءشيئته وقدرته فاما انه ممتنع او هو صفة نقص كما يدعي مثـــل ذلك فى الممروع واذا كان كمالا فدوام الكمال له وانه لم بزل موسوفاً بصفات الكمال اكل من كونه صار متكلماً بعـــد ان لم يكن لوقدران هذا ممكرفكيف اذاكان تهتمأ وكان أثمة السنة والجماعة كمك ابتسدع في الدين بدعة أنكروها ولم يقروها ولهـــذا حفظ الله دين الاسمالام فلا بزال في أمة محمد طائفة هادبة مهدبة ظاهرة منصورة يخلاف أهل الكتاب فان النصارى ابتــدعوا بدعا خالفوا بها المسيح حوقهروا من خالعهم بمن كان متمسكا بشبرع المسيح حتى لم يبق حين جِمْ الله محمداً من هو منمسك بدين المسيح الا بقابا من أهل الكتاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصعيع أن الله نظر الى

أهل الارض فمقتهم عربهم وعجمهم الابقايامن أهل الكتاب فلما أطهر قوم من الولاة أن القرآن مخلوق ودعوا الناس الى ذاك ثبت الله أثمة. السسنة وجمهور الامة نلم يوافقوهم وكان المشار اليه من الأثمة اذ ذاك احمد بن حنبل ثم بقى ذلك القول المحدث ظاهراً نحو أربعة عشر سنة وأئمة الامة وجهورها ينكرونه حتى جاه مىالولاة من منع من اظهارم والقول به فصار مخفياً كخيره من البدع وشاع عند العامة والخاصة ان القرآن كلام الله غــــر مخلوق فاراد بعض الناس ان يجيب عن شهة. من قال أنهذا الذي يقومبنا مخلوق • الله القرآن كلام الله غيرمخلوق ولكن الفاظنابه مخلوقة وتلاوسنا لةمخلوقة وربما قالوا هذا الذى نقرآه مخلوق او هـــذا ليس هو كلام الله فقصدوا معني صحيحاً وهو كون صفات العباد واصواتهم وافعالهم مخلوقة لكن غلطوا حيث أطلقوا القول أو أفهموا الناس بان هذا القرآن الذي يقرأه المسلمون مخلوق ولم يهتدوا الى أنا اذا أشرنا الى كلام متكلم قد بانم عنه فقلنا مثلا لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كةوله ( أنما الاعمال بالنيات وأنميا لكل امرئ مانوى هذا كلام رسول الله او لقول الشاعر الاكل شيء ماخلا الله باطل • هذا كلام لبيد بن ربيمة ونحو ذلك فأنا نشير الى فسالكلام ممانيه ونظمه وحروفه لاألى ما يختص بالمبلغ من حركته وصوته بل ولاصوت المبلغ عنه وفعله فان كون الحي متحركا او مصولة قدر مشترك بين الناطق والاعجم وليس هذا صفة له والكلام الق يتميز من الحروف المنظومة بالاصوات المقطمة وهـــذا أمر يختص به المتكلم ولكلام لا البلغ عنسه فليس الجميع الا تأدية ذلك ولهذا لو قال قائل لشعر لبيد الاكل شيء ما خلا الله باطل. فقال هذا شعري اوكلامي لحكونة أنشده بصوته لكذبه انناس ولو قال هذا الذي أقوله مثل شعر لبيد لكذبه الناس وقالوا بل هو شعره نفسه ولكن أديته بصونك بخلاف ما اذا قال قائل قولا نظماً او نثراً وقال آخر مثله فان الناس يقولون هــذا مثل قول فلان كما قال تمالى (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم ) وقال عن القرآن( قل لئن اجتمعت الانس والحين على إن يأنوا عِثْلُ حَـٰذًا القرآن لايأنون بمثله ) ولهـٰذا لوقال قارئ أنا أني بقرآن مثل قرآن محمد وتلاء نفسه وقال هذا مثله لانكر الناس ذلك وضحكوا منه وقانوا هذا القرآن الذي جاء به هو ليس هو كلام آخر عمائل له فاذا كان القرآن الذي يقرأه المسلمون هوكلام الله الذي بلغه الرسول لم يجز أن. يقال ليس ,هو بكلام ألله بل هو مثله له أو حكاية عنه أو عبارة واذاكان معلوماً أنما هوكلام الله فقد تكلم به سبحانه لم يخلقه باشناً عنه ولم يجز ان يقال لما هو كلامه أنه مخاوق فاذا قيل عن مايةرأه المسلمون انه مخلوق والمخلوق بائن عن الله ليس هو كلامه فقد جبل مخلوناً ليس هو بكلام الله فصار الامة يقولون هذا كلام الله وهذا غير مخلوق لايشيرون بذلك الى شيء من صفات المخاوق بل الى كلام الله الذي تكلم به وبانه عنه رسوله والمبلغ آنما بلغه بصفات خُفسه والاشارة في مثل هذا يراد بها الكلام المبلغ لابراد بها مابه وقع التبليغ وقد يراد بهذا الثاني مع التقييدكما فيمثلالاسم اذا قيل عبدت الله ودعوث الله فليس المراد أن المبود السدعو هو الاسم الذي هو

أللفظ بل المعبود المدعو هو المسمى بالانظ قصار بعضهم يقول الاسم هو غير المسمى حتى قبل لبعضهم أقول دعوت الله فقال لا تقل هكذاً وَلَكُنَ قُلُ دَعُوتُ الْمُسْمَى بِاللَّهُ وَظُنُّ هَذَا الْفَالِطُ اللَّكُ اذَا قُلْتُ ذَلِكُ فالمراد دعوت هذا الانظ ومثل هذا يرد عليه في اللفظ الثاني فما من شيء عبر عنه باسم الا والمرادبالاسم هو المسمى فان الاسهاء لمتذكر الا لحيان المسميات لا أن الاسم نفسه هو ذات المسمى • فن قال أن اللفظ والمعنى القائم بالقاب هو عين المسمى فغاطه واضح ومن قال أن المراد بالاسم في مثل قولك دعوت الله وعبدته هو نفس اللفظ فغاطه واضع ولكن اشتبه على الطائفتين مايراد بالاسم ونفس اللفظ •كذلك اوائك اشتبه عليهم نفس كلام المتكلم المبانع عنه الذي هو المقصود بافظ المبلغ وكتابته بنفس صوتالمبانم ومداده واافرق بينهذا وهذا واضع عند عامة العسقلاء وأذا كتب كاتب أسم الله في ورقة ونطق باسم الله في خطابه وقال قاتل انا كافر بهذا ومؤمن بهذا كان مفهوم كلامه انه مؤمن أوكافر بالمسمى المراد باللفظ والخط لاانه يؤمن ويكفر بصوت أو مداد فكذلك من قال لما يسمعه -ن القراء ولما يكتب في المصاحف ان هذا كلام الله أو قال لما يسمع من جميع المبلنين لكلام غيرهم ولما يوجد في الكتب هذا كلام الله فليس مرادهم ذلك الصوت والمداد وأنمــا هو المنى والانظ الذي بلنه زيد بصوته وكتب في القرطاس. بالمداد و فاذا قبل عن ذلك أنه مخلوق فقد قبل أنه ليس كلام ألله ولم يتكلم به ومن قصد نفس الصوت أو المداد وقال انه مخلوق فقد اصاب كما ان من قصد نفس الصوت أو الخط وقال ليس هذا هو كلام الله

بل هو مخلوق فقـــد أساب لكن يذبى ان بيين مراده بلفظ لا لبس فيه فلهذا كان الأثمة كاحمد بن حنيل وعير دينكرون على من أطلق القول بأن الافظ بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق ويقولون من قال أنه مخلوق فهو جهمي ومن قال أنه غـــبر مخلوق فهو مبتدع ومن قال أنه مخاوق هنا فقد يقولون ليس هوكلام الله وهـــذا خلاف المتواثر عن الرسول وخلاف ما يعلم بمثل ذلك بصريح المقول فان الناس يعلمون بمقولهـم ان من بلغ كلام غـيره فالكلام كلام المبلغ عنــه الذي قاله مبتدياً امراً مامره مخبراً بخبره لاكلام من قاله مبلغاً عنسه مؤدياً • ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في المواسم الأرجل يحملني الى قومه لابلغ كلام ربى فان قريشاً قــد منموني ان ابانم كلام ربی رواه آبو داود وغیره عن جابر ولما آنزل الله تعالی (الّم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغابون )قال بعض الكفار لاني بكر الصديق هـذا كلامك أم كلام صاحبك ؛قال ليس بكلامي ولاكلام صاحبي ولكنه كلام الله فلهذا اشتد به انكاراحمد بنحنيل وغيره من انمة الاسلام و بالغقوم فى الا نكار عليهم وقالوا لفظنا بالقرآن غير مخلوق واطاقوا عارات تشعر ان يكون شيء من صفات العباد غير مخلوقة فانكر ذلك احمدوغيره كما انكرذتك ابن المبارك واسحاق والمداد واصوات المباد وافعالهم مخاوقة وان كان كلام الله الذى محفظه العباد ويةرأونه ويكتبونه غبر مخلوق فكلام أئمة السنة والجماعة كثيرفىهذا الباب متفق غير مختلف وكله صواب ولكن قد ببين بعضهم فى بعض الاوقات مالا يببنه غميره لحاجته في ذلك فمن ابتلى بمن يقول ليس هذا كلام الله كالامام احمد كانكلامه في ذم من يقول هذا معظوق اكثر من ذمه لمن يقول افظى معظوق ومن ابتلى بمن بجمل بهض صفات المباد غمير معظوق كالبخارى صاحب الصحيح كان كلامه في ذم من بجمل ذلك غمير معظوق اكثر مع نص احمد والبخارى وغيرها على خطأ الطائفتين

( فصل )قال سعيد بن البطريق وليس حلول كما فالله الخالقة والتحامها بجوهم الناسوت عن التقال ولاتفيرولا احتيال من واحد من الجوهرين عن كثافة فلا الالمي احتال عن ان يكون الهاَّخالقاً ولا النا-ي احتال عن أن يكون ناسياً مخلوقاً والاحتيال والتدر أنما يلزم الخلطة إذا كانت من خلقين ثقيلين غليظين مثل الماء والحُمّر او المـــاء والعسل او السمن والمسل والذهب والورق والتحاس والرصاص وما أشببه ذلك لان كله ثقيل غليظ وكل ثقل تخالطه ثقلة لامحالة يلزمه التثمير حتى يصير ألى ماكانت عليــه الائقال فلا الحمّر خراً ولا الماء ماء بعد اختلاطهما ولكنهما احتالا جيماً عن جوهرهما فصارا الى أمر متفسير ليس هو أحدهما بعينه ولا احدهما خالص من الفساد والاحتيال عن حاله فاما أذاكانت الحاطة من خلق لطيف وخلق غايظ لم يخالط تلك الحلطة تفير ولا احتيال مئسل خلطة النفس والجسد انساناً واحداً أحدهما ملتحماً بالآخر من غير أن تحكون النفس تغـيرت واحتالت أي استحالت عن جوهرها ان تكون نفسأ تعرفها بفعالها ولا الجبيد تنبر ولا احتال عنحاله وافعاله ومثل ماكان تخالط النار والحديد فيلتجمان ( ٧ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

جِيماً فيكونان جرة واحدة من غير أن تكون الـار قد تغيرت الى أن تكون حديدة نقيلة ونشج ونقطع ولا الحديدة تنسيرت واحتالت الى أَن تَكُونَ نَارًا تَحْرَقَ فَكَذَلِكُ تَفْعَلَكُلُّ خَلَعَكُ مُؤْلِفَةً مِن شَيْثَينَ مُخْتَلَفِينَ أحدهما روحاني لطيف والآخر ثعلى غليظ مثل انفس والجسدوالنار والحديد ومثمل الشمس انخالطة للماء والطعن وكل رطوبة وحمأة فهي لاتنفسير ولاتحتال عن نورها ونقائها وضوئها مع مخالطتها كل سواد وسخ ونتن ونحيس قال والخلطة تكون على ثلاثة أوجه. أحدها خاطة باختلاط من الطسمتين الثقباتين واحتبالهما وفسادهما مثل خلطة الخمر والماء والحل والمسل والذهب والورق والرصاص والتحاس فان في ذلك كله وما أشهه احتيالا وفساداً لان مزاج الحمر والمساء لبس بخمر ولا ماء لاحتيالكل وأحد منهما عن طبعه واختلاطهما بفسادها وتغيرهما عن حالهــما وكذلك خلطة الخل والمــل قد صارت لاخلا ولا عــلا لاحتيال كل واحد منهما وخلطة الذهب والورق على مثل ذلك صارت على غير صحة لامن الذهب ولا من الورق وخلعاة الورق والتحاس على غير محمة لامن الورق ولا من النحاس فهـــذا وجه من الوجوء الثلاثة والوجه الثاني خلطة انتراق من الطبيعتين التفليتين وقد تمرف من تلك الحلطة كل واحدة من الطبيعتين ثابتسة في الآخرى بقوامها ووجهها مثل الزيت والماء في قنديل واحد ومثل الكنان والقز في ثوب واحد منسوج بكتان مضلم بقز ومثل صديم نحاس رأسه من ذهب وماأشبه ذلك بمـــا لاينبغي أن يـــمي خاطة مع أفتراق الطبيمتين والقوامين مثل مالاينيني أن يكون بين المساء والقلة التي هو فها خلطة لان طبيعة القلة

غَارِ قُوامُهَا قُلَةُ وَلِيسَ بِنِّهَا وَبِينَ المَّاءَ خَلَطَةً بِلَ أَشْدَ الفَرْقَةُ وَكَذَلْكَ الماء والزيت لولا أن وعاء القنديل الذي هما فيه ضميرها ماأجتمماوكذلك الكنان والقز ليس بيهما خلطة وانكانا في نوب واحد ولابين الذهب والنحاس ولم يسبكا خلطة وأن جمهما صنم وأحد فهانان الحلطتان لاتكونان أبدأ الا في أثقال جسانيات غليظة فان التحم بعديا بيعض مثلما يذاب الذهب والنحاس ويفرغان جميعاً وقعت في وجب خلطة الاحتيال والمساد لان تلك النقرة ليست بذهب صحيح ولا بخاس محيح فان لم تلحم والزم بعضها بعضاً مثل طوق يكون من نحاس وذهب وقمت من وجه خاطة الافتراق التي لايحق لهـــا أن تـــمي خلطة وفي هذين الوجهين وقع نسطورس واشياعه فلزمواخلطة الاحتيال والفساد فزعموا أن الطبيمة الألهيسة والطبيمة الناسية اختاطا في المسيح الواحد فهو ذو قواء واحد بطبيمة واحدة مختلطة من طبيمتين تتختلقتين الهية وناسة فاقروا آسما قد احتالا والاحتيال فساد والزموا على هذا القول الكافر طبيعة الله المصائب والموت وصميروا المسيح لا الهأ صحيحاً ولا أنسانأ مثل نقرة الذهب والنحاس فنسطورس واشسياعه لزموا خلطة الفرقة والانقطاع فزعموا ان المسيح الواحد ذو طبيمتسين مختلفتين الاهية وناسية وذو قوامين معروفين الممي وناسي فصيروا الفرقة خلطة كالطوق الملون نصيفين أحدها ذهب والأخر نحاس والثوب البطن ظاهره خز وباطنه قطن ليس بينهـما خلطة في طبيعة ولا قوام وليس لهم على هذا أن يؤمنوا بمسيح وأحد لأن الطوق الملون طوقان والثوب المبطن ثوبان فالمسيح مثل ذلك مسيحان وأحد ألهى بطبيعته وقوأمه

مثل قضيب الذهب في العلوق الملون ومثل طهارة الحزفي النوب المبطن والآخر ناسي مثل نضيب النحاس في الطوق وبطانة الفطن في الثوب والمجبكل المجبكيف لم يغصل أهل الخلاف والشقاق بين الصنفين كلنهما ولم يفهموا ازهاتين الحلةين الهما خلقنازذواتا القال جبهانية غليظة ليس فسهما شيء من الخلق الروحاني اللطيف الحفيف ولذلك لآقدر الاتقال الغليظة على الخروج من هــذين الوجهين من وجوم الخلطة لأنهيما ان اختلطا خلطة ملتحمة تمتزجة صارت الى احتيال وفساد وان اقامت على حالها لاتلتحم ولا يمنزج بمضها ببعض فهي على وجه خلطة الافتراق ومنقطعة بعضها من بنض وان جميها صنم واحد او ثوب واحد فليس يوجد لشيء من الاثقال الجيمانية وجه خلطة سوى هذين الوجهين ابدأ اما فساد واما انقطاع الا أن تُكون الحُلطة في اشين أحدهما ثقيل جسماني والآخر لطيف روحاني فان ذلك هو الوجه الناك من الحلطة وهي خلطة الحلول بلا اختلاط ولا احتيال ولافساد ولافرقة ولا انقطاع لكنها نغاذ الطبيمة الروحانية في الطبيمة التقيلة السفايــة حتى تُنتشر في جميعها وتحل بكلها فلا يبتي موضع من العليمة الثقيلة السغلية خلوا من العليمة الروحاسة ولا احتمال من الثقملة الجبها يـــة عن طبيعتها الفليظة الثقيلة ولا تغيير ولا فساد لاحداها مثل خلطة النفس والجسد ومثل خلطة الناروالحديد في قوام جرة واحدة فعي حجرة وأحدة بالقوام منطبيعة نار ملتحمة مخالطة لطبيمة الحديدة بلا فرقة من أهطاع ولا تخليط احتيال وفساد وقد انشرت النار في جميم الحديدة وابستها وآنالت النار الحديدة من قوامها وقوتهـــا حتى

انارت الحديدة وأحرقت ولم تنل النار من ضعف الحديدة شيئاً من السواد ولا البرودة فعلى هذا الوجه من الخلطة دبرت كلة الله الحالقة خاطتها للطبيمة البشرية فهو مسيح واحد ابن الله الوحيد المولود من الاب قيل الادهار كلها نور من نور اله حق من اله حق مولود ليس بمخلوق من سوس آبيه وجوهره وطبيعته وهو اياه من مربم العذراء المولود منها في آخر الزمان بتموام واحد قوام ابن الله الوحيد الحامع فلطبيعتين كلشيهما الالحية التي لم نزل في البدء قبل كل بدء والناسية التي كونت في آخر الزمان المقوم بالقوام الازلي فهومسيح واحدبقوام واحد ا زلي ذوطبيعتين الاهية لم تزل و ناسية خلقها له والتحم بهامن مريم المذراء فقوامه ذلك قوام الطبيعة الالهية والطبيعة انتاسية جامعاً لهما يلاأختلاط ولا فساد ولا فرقة انقطاع لم بزل قوام الطبيمة الالهية ثم هو قوام الطبيمة الناسية قد خلتها وكونها وقومهابقوامه الذى لميزل يقيم الابه ولم يعرف الاله ﴿ وَالَّهِ عَنْ هَذَا الْكَلَامُ بِعَدَانَ يَقَالُ أَنَّهُ تَناقَضُ فِحْمَلُ هَذَا تَارَةً اختسلاطاً وتارة يقول لبس هو اختلاطاً ان يقال آنه اولاقد بجمل هذا الحلمول والالتحام اختسلاطأ ويغول آنه لا يكون فيه استحالة ولا تغير وبقول الاستحالة والتغيير آنما يلزم الحاطة اذا كانت من خلقين غليظين كالماء والحرّ فاما اذا كانت من لطيف وكثيف لم يخالط تلك الخاطة تنبر ولااحتيال اى استحالة وبقول والحاطة تكون على ثلاثة أوجه ثم يقول أحدها كالخر والماء واثناني كالزيت والماء والمكتان والقز تم يقول وما أشبه ذلك نما لاينبغي أن يسمى خلطة مع افتراق الطبيمتين فيجعله من أقسام الحلطة ثم يقول ولا ينبني ان يسمى خلطسة وليس

المقصود المنازعات اللفظية بل يقول دعواه أن أحد نوعي الاختسلاط يكون عنتنير واستحالة بخلاف النوع الآخرالذىهو اختلاط لطيف وغليظ دعوىممنوعة ولم يتم عليها دليلا لم يقولهى باطلة بللايكون الاختلاط بين شيئين الا مع تفـير واستحالة وما ذكره من الامثال والشواهد فهي حجة عليه لقوله فاما اذاكانت الحلطة من خلق لطيف وخاق غايظ لم يخالط تلك الخلطة تعير ولا احتيال مثل خلطة النفس والجسد انساناً واحداً أحدها ملتحم بالآخر من غير ان تكون التمس تغيرت واحتالت عنجو درها ان تكون نفسأ تمرفها بفعالها ولا الجسد تفير واستحال عن حاله وفعاله، فيقال هذا قول باطل ظاهر البطلان احكل من تصوره فإن الحبيد إذا خلا عن النفس مثل ما يكون قبل نفخ الروح فيه وما يكون بمد مفارقة الروح له بالموت بل آدم عليـــه السلام أبو البشر خلق من تراب وماه وصار صاصالاً كالفخار ثم فخت فيه الروح فصار جــداً هو لحم وعظم وعصب ودم فهل يقول عاقل أن جبد آدم قبسل النفس وبعدها على صنة وأحدة لم يتغير ولم استحل وذريته من بمده يخلق أحدهم من نطفة ثم علقة ثم مضفة فبكون جمداً ميناً ثم ينفخ فيه الروح فيصير الجمد حياً بعد ان كان ميتاً وأى تغيير أعظم من انتقال الحبسد من الموت الى الحياة ومعلوم بالحس والعقلاالفرق بين الحي والميت كما قال تعالى (وما يستوىالاحياء ولا الاموات) والجِسد اذا لم ينفخ فيه الروح فهوموات ايس له حس ولا حركة ارادية ولا يسممولا يبصر ولاينطق ولا يعقل ولا يبطش ولا يأكل ولا يشرب ولآ بمنى ولا ينكح ولا يتفكر ولايحب ولا يبغض

ولا يشتهىولا ينعنب فاذا الصلت به النفسوتغيرت أحواله واستحالت صفاته وصار حساساً متحركاً بالارادة فكيف يقال مثل خلطة النفس والجسد انساناً واحداً أحدها يلتحم بالآخر من غير ان تكون النفس تفسيرت واستحالت عن جوهرها ان تكون نفساً يعرفها بفعالها ولا الجسد تغير ولا استحال عن حاله وافعاله فهـــل بزول عاقل يتصور مايقول ان الجسدكان حاله وضاله معمفارقة النفس له كحله وفعاله مع مخالطتها له وهل يقول عاقل أن الحِسد بعد موته ومفارقة النفس له حاله وفعاله كحاله وفعاله اذاكانت النفس،محتاطة به وهو اذا مات كالجماد لايسمع ولا يبصر ولاينطق ولايبطش ولايمشيقد جمددمه واسود ولم يبق سائلاً وتغيرت صحتــه ولونه. وتغير الحبيد بالحيوة بعد الموت وبالموت بعد الحبوة من أعظمالثغيرات والاستحالات وكذلك النفس فان النفس عند اتصالها بالبدن تلتذ بلذته وتتألم باله فاذا أكل البدن وشرب ونكح واشتم التذت النفس واذا ضرب البــدن وصفع وآهين وحط الشوك على رأسه وبصق في وجهه تألمت النفس بذلك فاذأ شهوا أتحاد الرب بالسيح بآمحاد النفس بالبدن وهم يقولون أن المسيح وكل أحد اذا ضرب وصفع وصلب فتألم بدنه تألمت نفسمه ايضاً فان كان الالم مع نفس المسيح وجسده كالنفس مع الجسد وجب ان يكون الرب يتألم بنألم الناسوت وبجوع بجوعه ويشبع بشسيعه فان ألم الجوع ولذة الشبع يجمل لانس أذاجاع البدن وشم وأيضاً فالسبح عندهم اله تام وانسان تام والاله اله قسل الأنجساد والانسان انسان قبل الأعاد فهم يتولون أنهما بعسد الأعاد اله تام كما كان وانسان تامكما كان فنظير هــذا ان يكون الانسان المركب من بدن ونفس نفسأ تامة وبدنا تامأ وان تكون الحديدة المحماة حديدأ تامأ ونارآ تامسة وهو باطل بل الانسان مرك من نفس وبدن والانسان اسم للمجموع ايس الانسان روحاً والانسان بدناً فلوكان الاتحاد حقاً لوجب ان يقال ان المسيح نصدفه لاهوت ونصفه ناسوت وهو مركب من هذا وهذا لايقال ان المسيح نفسه انسان تام والمسيح نفسه اله تام فانتصور هذا القول علىالوجه التام يوجب العلم الضرورىحيث جعلوا السيح الذي هو المبتدأ الموضوع المخبر عنسه المحكوم عليه هو أنسان تام وهو اله تام يوجب أن يكون نفس الانسان هو نفس الاله ولو قيل هذا في مخلوقين فنيـــل نفــن الملك نفــن الدئــر لكان ظاهر البطلان فكيف اذا قيل في رب العالمين لاسما وكثير من النصاري لايقولون ان جسد المسيح عملوق بل يصفون الجميع بالالهية وهــــذا مقتضى قول أتمتهم القائابين ان المسيح اله تاء لكانهم تناقضوا فغالوا مع ذلك وهو انسان تام فكأنهم قلوا هو الحالق ليس هو الخالق هو مخلوق ليس هومخلوقا فجمعوا بين القيضين وهذا حقيقة تولاالنصارى لاسها وأتحاد االاهوت بناسوت المسيح عنسدهم أتحاد لازم لم يفارقه البتة فيكون ذلك ابلغمن الأنحاد العارض ومن انالرب كانمتحدأ بجسد لاروح فيه وثم بالجسد مع نفخ الروح فيسه ثم بالجسد بعسد مفارقة الروح له وحيث دفن في القبر ووضع التراب عليه ومعلوم أن الأنسان اذاكانت فيه النفس وجعل في التراب تألمت النفس ألماً شــديداً يَمَّمُم تفارق البدن ومن العجائب أنهسم يقولون أن المسبح صاب ومات

غفارقته النفس انناطقة وصار الجسد لا روح فيه واللاهوت مع هــذا متحد لم يفارقه وهو في القبر واللاهوت متحد به فيجملون امحاده به البلغ من أتحاد النفس بالبدن والنفس عند انصالها بالبدن تتغير وتتبدل صفائها وأحوالها ويصير لها من السفات والافعال مالم يكن بدون الدن وعند مفارقة البدن تتغير صفاتها وأفعالها فان كان تمثيلهم مطابقاً لزم ان يكون الرب قــد تغيرت أوصانه وأفعاله لما اختلط بالسيح كما تنفير صفات النفس وأفعالها ويكون الرب قبلهذا الاختلاط كالنفسالمجردة التي لم تقترن ببدن وايضاً فالنفس والبدن شريكان في الاعمال الصالحة والعاسدة لهما انتواب وعليهما العقاب والثواب والعقاب على النفس اكمل منه على البدن فان كان الربكذلك كان جميع مايفعله المسيح باختياره فعمل الرب كما أن جميم ما يفعه البدن ماختياره فعمل النفس فالنفس هي التي تخاطب بالامر وإنهي فيقال لها كلي وأشربي. وأنكحى ولا تأكلى ولا تشبري ولا تنكحى فانكان الرب معالناسوت كذلك كان الربءو المأمور والمنهي بما يؤمر به المسيح وكان الربحو المصلى الصائم العابد الداعي وبطل قولهم يخلق ويرزق بلاهوته ويأكل ويعبد بناسوته فان النفس والبدن لما أمحدا كانت جميع الافعال الاختيارية للنفس والبدن فاذا صلى الانسان وصامودعى فالنفس والبدن يوصفان بذلك جيماً بل النفس أخص بذلك وكذلك اذا أمر أو نهى فكلاهما موسوف بذلك وكذلك اذا ضرب فالم الضرب يصل الهماكا تصل اليهما لذة الاكل والجماع بل أبلغ من ذلك ان الجني اذا دخل في الأنَّدي وصرعه وتكلم على اسانه فان الانسي يتغير حتى يبقى الصوت والكلام الذي يسمع منه ليس هو صوته وكلامه المعروف واذا ضرب بدن الأنسى فان الجني يتألم بالضرب ويصيح ويصرخ ويخرج منه من ألم الضربكما قد جرب النــاس من ذلك مالا يحصى ونحن قد فعلنا من ذلك مايطول وصفه فاذا كان الحبي تنفير صفاته وأحواله لحلوله في الانسى فكيف بنفس الانسان وعنسدهم أتحاد اللاهوت بالناسوت أثم وأكل من أنحاد النفس بالجسد فهل يقول عاقل مع حذا الأتحاد أسما جوهران لكل مهما أفعال اختيارية لايشركه الآخرفهاويقولون مع قولهم بالأنحاد ان الذيكان يصلي ويصوم ويدعو ويتضرع ويتسملم ويتآلم ويضرب ويصاب هو نظير البدن والذي كان يأمر وينهى ويخلق ويرزق هو نظير التفس هدا مع قولهم أن مريم ولدت اللاهوت معر الناسوت وأنهاتحد به مع كونه حياً وقبل حياته وعند مماته والجسد في ذلك كاه كسائر أجساد الآ دميين لم يظهر فيه شيء من خصائص الرب أصلا بل ولا بعد آتيانه بالآيات فان تلك كان يجرى مثاما وأعظم منها على يد الانبياء فهـــذا أقرب أمثالهم وقد ظهر فساده وأبعد منه وآشد فسادا تمثيامهم ذلك بالنار والحديد ومعلوم عندكل من له خبرة انالنار أذا أنصلت بشيء من الاجسام الحيوانية والنباتية والجمادية مثل جسد الانسان وغيره ومثل الخشب والقصب والقطن وغيره ومثل الحسديد والذهب والفضة فانها تغير ذلك الجبيد وتبدل صفاته عماكانت فتحرقه أو تذببه أوتاينه • والنار المختلطة به لاتبتي نارأمحضة بل تستحيل وتتغير أيضأ فقول هوالاء ومثل ماتختاطالتار والحديدفيلتحمان جيما فيكونان حِرة واحدة من غير ان تكون النار تغيرت الى ان تكون حديدة نفيلة

تشج وتقطع ولا الحديدة تغيرت واستحاليته الى ان تكوناراً تحرق كلام باطل ملس فان الجمرة لدست حديدة محضة ولا ناراً محضة بل نوع ناك وقوله لم تتغير النار الى ان تصير حديدة ولا الحديدة الى ان. تصبر ناراً تابيس، فإن الاختلاط لايتضمن الاستحالة والنفر كاختلاط الكثيفين الذي سامه مثل الماء والحرر والماء والمسل والسمن والعسل والذهب والورق والتحاس والرصاص قد قال فيه آنه لا الحمر خمر ولا الماء ماء بعد اختلاطهما ولكنهما استحالا جيماً عن جوهرها فصاراالي. أمر منغيرليس هوأحدهما بمينهولا احدها خالص من المساد والاستحالة عن حاله • فيقال له فهذا الذي سلمت فيه الفساد والاستحالة لم يصر الخر فيه ماه ولا الماه له خمراً فكذلك مورد النزاع اذا لم تصر النار حديدة ولا الحديدة ناراً لم ينفعك هذا النفي ولم يكن هذا مانماً من الاستحالة-الى نوع ثالث ومن الاستحالة والفسادكما ذكرته في اختلاط الكثيفين فانه معلوم أن ما خالطته النار وأنحسدت به غيرته وأحالته وأفسدت. صورتهالاولى. والنار الماتحمة به ايست ناراً محضة ومعلوما يضاًان الجرت التي ضربتها مثلالا سيبح فقائدان الله وعيسى أتحدا كأتحاد النار والحدمد حتى صارا جرة فملوم أن الجمرة أذا ضربت بالمطرقة أو وضعت في الماء او مدت فازهذه الافعال تقع بالمجموع لاتقع على حديدة بلا نار ولانار بلا حديدة فيلزم من ذلك ان يكون ماحل بالمسيح من ضرب وجماق. فى الوجه ووضع الشوك على الرأس ومن أكل وشرب وعبادة ومن مثى وركوب ومن حمل وولادة وغير ذلك مما حل بالمسيح ومن موت اما متقدم واما متأخر اذا نزل الى الارض ومن صلب على قولهم ال

يكون جيم ذلك حل بالمسيح الذي هو عندهم اله تام وانسان تاممن غير فرق بين لاهوته وناــوته كما يكونءايحل مجمرة النارمن حمل ووضع وطرق بالمطرقة ومد وتصوبر بشكل مخصوصوالقاء فيالماء وغير ذلك حال بمجموع الجمرة لايقول عاقل أن ذلك بحل بالحديد دون الناربل هو حال بالجمرة المستحيلة من حــديدة ونار ومنخشبة ونار ليست حديدة محضة ولانارا محضة ولا مجموع حــديد محض ونار محض بل جوهر أاك مستحيل من حديد والركسائر ما يستحيل بالأنحاد والاختلاط الى حقيقة ثالثة فلا فرق من الشيئين اذا أتحـــدا واختاطا وصارا شيئا واحدأ من ان يكون كثيفين أو يكون أحدها تثيفاً والآخر لطِّهَاً لابد في ذلك كله إن يجمل لكل منهما من التغير والاستجالة مايوجب الأنحاد وان يكون المتحد المختلط المركب منهما شيئأ ثالثاليس هو أحدهما فقط ولا هو مجموع كل منهما على حاله فقولهم انه مع الأتحاد انسان تام واله تام كلام فاسد معلوم الفساد بصريح العقل وكلا ضربوا له مثلاكان الثل حجة على فساد قولهم بل مع الآتحاد ليسبانسان تام ولا اله تام اكمنه شيء ثالث مركب من انسان ثالث استحال وتغير واله أستحال وتغير وإذاكان كل من هذين باطلا بل أنسائية المسيح باقية تامة كماكانت لم تستحل ولم تتغير ورب العالمين باق بصفات كالعالم يستحل ولم يتصف بشيء من خصائص المخلوقات ولا استحال عما كان عليه قبل خلك كان قولهم ظاهر الفساد فهذا مثلهمالثاني ايس الذي ضربوء لله حيث شهوا المسيح اواقة معالانسان بالنفس مع الجسدوشهوه بالنار معالحديد وهــذا المثل أشد فــادا وأظهر •واما المثل الثالث وهو تمثـل ذلك

بالشمس مع الماء والطين فهو اشد فسادا فامهم قالوا كما تقدم ومثل الشمس المخالطة للماء والطين وكلرطوبةوحأةفهي لاشفير ولانستحيل عن نورها وبةائها وضوءها مع مخالطتها كل-واد ووسخونتن ونجس فيقال اما جرم الشمس الذي في السهاء فلم يخالط شيئا من الماء والطين ولاأتحد به ولا حل فيه بوجه من الوجوَّ وبل بينهما من البعد ما لا يقدر قدره الاالله والله تمالى اجل واعظم وأبعد من مخالطة الانسان من. الشمس لاماء والطين فاذا كانت الشمس نفسها لم تحسد ولم تختلط ولا حلت في الماء والعلين بلولا بغيرها منالمخلوقات • فرب العالمين أولى أن ينزه عن الأتحاد والاختلاط والحلول بشيء من المخلوقات ولكن شعاع الشمس حل بالماء والطين والهواء وغير ذاك تما يقوم بهالشماع كما يحل شماع النار في الارض والحيطان وأنكان نفس جرم النارالقائم بنفسه الذى فى ذبالة المصباح هو جوهر قاهم بنفسه لم تحل ذاته فى شىء من تلك المواضع ولفظ الضياء والنور وتحوذلك براد به الشيء القائم بنفسه المستنير كالشمس والقمر وكالنار قال تعالى (هو ألذي جعلاالشمسضياء والقمر نوراً وقال ( وجمانا فها سراجا وهاجا )وسميسبحانه الشمس. سراجا وضياء لان فها مع الانارة والاشراق تسخينا واحراقا فهي بالنار أشبه بخلاف القمر فانه ايس فيه معالانارة تسخينا فلهذا قال جعل الشمس ضياء والقدر ثورا والمقصود هنا أن لفظ الضياء والنور ونحوذلك يرأد به الشيء المستنبر المفيء القائم بنفسه كالشمس والقمر والنار ؤيراد به التاني عرض قائم بنيره ليس هو الاول ولا صفة قائمة بالاول ولكنه

حادث بسببه فالشماع الذي هو الضوء والتور الحاصل علىالماء والطين والهوا، وغير ذلك هو عرض قائم بغير. وليس هو متحداً به البتة خهذا المنل لو ضربته النسطورية الذين يقولون أن الناسوت واللاهوت حِوهِ إن بطبيمتين حل أحده، بالآخر لكان تمثيلا باطلا فانالشه... لم تحسل بغيرها ولا صارت مشيئتها ومشيئة غيرها واحدة كما نقوله النسطورية بل شماعها حل بنيره والشماع حادث وكائن عنها فاذا قبل أن ما يكون عن الرب من نوره وروح قدسه وهداه وكلامه وممرفته يحل بغلوب أنبيان والمؤمنين من عباده ومثسل ذلك بحلول الشماع بالأرض كان أقرب إلى المقول ولهــذا قال تعــالى( الله نور الــموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة) قال أبي بن كعب مثل نوره في قلوب المؤمنين بهذا وماجاء في بعض الكنب المتقدمة أن الله يحل في قلوب الصديقين فهذا معناه وهوحلول معرفته والايمان يه ومثاله الملمي كما بسط في غير هذا الموضع وكذلك اذا قيل نوره او هــداه اوكلامه وسمى ذلك روحا بحل في قلوب المؤمنين فهو بهـــذا الاعتبار والله قد سمى ذلك روحاً فقال تمالى ﴿ وَكُذَلِكَ أُوحِنَا اللَّكَ روحا من أمرنا ماكنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جالناه تورأ نهمدي به من نشاء من عبادنا والك لمهدى الى صراط مستقم ) وقال تمالى ( ياتي الروح من أمره على من يشاء من عباده ) وقال تمالى ﴿ أُولَئُكَ كُتُبِ فِي قَاوِبِهِمَالَايَمَانَ وَايَدَهُمْ بَرُوحٍ مَنْهُ} وَمَاجَاءُ فِي الْكُتُبِ . المتقدمة من أن روح الله أو روح القدس يحل في الأبياء والمؤمنسين فهو حق بهذا الاعتبار واذا قبل كلام الله يحل في قلوب القارئين فهم ِ

حق بهذا الاعتبار. وأما نفس مايةوم بالرب فلا يتصور أن يقوم هو نمسه بغير الرب بل مايقوم بالمخلوق من الصفات والاعراض يمتنع ان يقوم هو نفسه بغيره فيمتنع في صفات ألشمس القائمة بها من شكلها واستدارتها وما قام بها من نور او غيره ان يقوم بنبرها وكذلك ماقام بجرم النار من حرارة وضوء فلا يةوم بغسيرها بل اذا جاورت النار هوا، او غير هوا، حصل في ذلك المحل سخونة أخرى غير السخونة القائمة بنفس اننار تسخن الهواء الذي بجاورهاكما تسخن القدر الذي يوقد تحتما النار فيسخن ثم يسخن الماء الذي فيها مع أن سخونة النار باقية فيها وسحونة القدر باقية فبها وسخونة المــاء به سخونة أخرى حصلت في الماء ايست واحدة من أينك وأن كانت حادثة عنها وجنس السخونة يجمع ذلككله ولهذا ذكر الاماء أحمد عن السلف الهمكرهوا أن يشكام في حلول كلام الله في العباد بنغي أو أثبات فان لفظ الحلول. لفظ مجمل يراد به معنى باطل ويراد به معنى حق وقد جاء في كلام الأنبياء لفظ الحلول بالمني الصحيح فتأوله من في قلبه زيغ كالتصاري واشباههم عن المعني الباطل وقابلهسم آخرون انكروا هسذا الاسم بجميع معانيء وكلا الامرين باطل وقد قدمنا ان الناس يقولون أنت في قلمي او ساكن في قلــــي وانت حال في قلــــي و<sup>ن</sup>حو ذلك وهم لابريدون ان ذاته حلت فيه ولكن بريدون ان تصوره وتمثله وحسه وذكره حل في قليه كما تقدم نظائر ذلك . والمقصود هنا أن النسطورية لو شبهوا مايدعونه من أتحاد وحلول بالشماع مع الطــين كان تمثيلهم باطلا فكيف بالملكية الذين هم أعظم باطلا وضملالا بقولهم ومثل

الشمس المخالطة للعلين والماء وكل رطوبة وحمأة تمثيل بإطل من وجوم منها أن الشمس فسها لم تنحد ولم تحل بغيرها بل ذلك شماعها ، ومنها أن الشماع نفسه لم يتحد بالماء والعلين ولكن حل به وقام به ومنها أن ذلك عام في المخلوقات من وجه وبعباده المؤمنين من وجه لا يختص المسبح به فالمخلوقاتكلها مشتركة في ان الله خلقها بمشيشه وقدرته واله لاقوام لها الا به فلا حول ولا قوة الا به وهي كاما مفتقرة اليه محتاجة اليه مع غناه عنها ولهـــذا كانت من آيات ربوبيته وشواهد إلهينه، ومن سهاها مظاهر ومجالي بمسنى أن ذاته نفسها يظهر فيها فهو مفتر على الله ومن اراد بذلك أه أظهر بهامشيئته وقدرته وعلمه وحكمته فاراد بالمظاهر والمجالي مابراد بالدُّلاثل والشواهد فقدأصاب • وكذلك اداقال هي آثاره ومقتضى أسهائه وصفانه واما المؤمنون فان الايمان بالله ومعرفته ومحبته ونوره وهداء يحل في قلوبهـم وهو المثل الاعلى والمثال الملمي فلا اختصاص للمسيح بهذه وكداك كلاما في قاوب عبار واللؤمنين لا اختصاص للمسيح بذلك ومنها اذالتماع لم يخالط الما، والطين ولابخالط شيئاً من الاعيان ولا ينفذ فيــه ولاتحدبه بل يكون على سطحه الظاهر فقط لكن الشماع يسخن ما يحل فيه فاذا سخن ذلك سخن جوفه بالمجاورة كما يسخن الماء بسخونة التدرمن غير ان تكون النار خالطت القدر ولا الماء فاين هذا من قولهم ان رب العالميناتحد بابن امرأة فصار الهاً تاماً وانساناً تاماً وهــل يقول عاقل ان الماء والطين صار شماعاً تاماً وطينا تاماً بل العلين طين لكن اثر الشماع فيه بَجْفيفه لم يتحد به الشماع ولا نخذ فيه ولا حل في باطنه فهذا المثل ابعد عن.مذهبهم من تمثيلهم بالنار

مع الحديد ومن تمثيلهم بالتفس مع الجسد فإن ُحناك اتصالاً بباطن الحديد والبدن وهنا لم يتصل البتماع الابظاهر الطين وغسيرم وأيضاً فالنفس جوهر قائم بنفسمه والشعاع عرض وكذلك النار جوهن فالشمس هنا لم تَحَد ولم تحسل بالطين بل شعاعها ولا يوصف الغاين بأتحاده بالشعاع ولا باختلاط الشعاع بباطنه ولا بحلول الشمس نفسها ف وحيثذ فقول القائل ان الشمس لم تنفير ولم تستحل عن نورها ونقامها وضوئها مع مخالطتها كل وسيخ ونتن ونجس. إن اريد. به نفس الشمس او صفائها القائمة بها فتلك لم تتحد بنسيرها ولا حلت فيه ولا قامت بقيرها فاذا كانت الشمس كذلك ولله المثل الاعلى فهو أولى ان لا يتحد بنسيره ولا يحل فيه ولا يقيرم به • وان آربد شعاعها فشعاعها ليس هو الشمس فلا ينفعهم التمثيسل به فالهم يقولون أن الله نفسه أنحد بالمسيح والمسيح عندهم هو رب العالمين مع أنه أنسان تام فهو عنسدهم اله تام أنسان تام والطمين ليس ابشماع تام والشماع تضممه لإيخالط شيئاً ولكن يقوم به وقيام العرض بالمحل غمير مخالطته له فان المخالطة تكون باختلاط كل من الامرين بالآخر كاحتلاط المباء بالعلين ونحو ·ذلك · وأما مايقوم بالسطح الظاهر فلا يقال أنه مخالط بجميع الإجزاء فلا يقال النشعاع أذى على الحيال والبحر أنه مخالط لجيسع الحيال والبحر ولا لشماع النار أنه مخالط للحيطان ودأخسل الارض وقد تخدم انهم قسموا هذا الباب ثلاثة أقسام وأحدها اختلاط أحد الشيئين ولا خركالماء والحر •والثاني انصال من غير اختلاط كالماء والزيت وكالآناء الذي بعضه فضة وبعضه ذهب وقالوا ان هَدِّا لاينبغي ان يسمى ( ٨ ـ من الجواب الصحيع ـ ثاك )

اختلاطاً مم افتراق الطبيعتين والقوامين مثل مالا ينبغي ان يكون بين الماء والقلة التي هو فيها خلطة لأن طبيعة الفخار ليس بينها وبين الماء خلطة وهذا الفرق موجؤد في الشعاع والطين بل بينهما من الفرق · أشد مما بين الماء والقلة فان الماء حبرم قائم سنفسه وهـــذا عرض قائم يثيره والجبيم بالجبيم أشبه من الجبيم بالمرض والاله عندهم مخالط لجيع ناسوت المسيح لم يخل جزء منه من أتحاد الآله به فاين ً هذا من هذا ؟ واذا قيل ان الشماح لم يستحسل عن نوره ونقائه وضوئه مع مخالطته كل سواد ووسخ ونتن ونجس لم يكن متسلاً يطابقه مع أنه لم يخالط الشماع غميره ثم يقال ان أراد بمما لم يتغير فس الشعاع القائم بالمحل فهذا تمنوع.فان الشماع يتغير بتغير محله فيرى في الاحمر أحمر وفي الاسود اسود وفي الازرق ازرق حتىان الزجاج المختلف الالوان أذا صار مطرحاً للشعاع ظهر الشماع متلونا بتلون الزجاج فيرى أحمر وأزق وأصنير وقد ضرب أهل الالحاد القائلون بوحدة الوجود وان وجود الخالق هو وجود الخــلوق لله امثالاً باطــلة شر من أمثال النصاري ولهم مثل السوء ولله المثل الاعلى وكان بمب ضربوء لله من الامثال ان شبهو. بالشماع في الزجاج فالاعيان الثابتة في المدم عندهم هي المكنات ووجود الحقرفاض علمها فشبهوا وجوده بالشعاع وأعيانها بالزجاج وهــذا باطل من وجوه منها أن القول بان أعيان المكنات ثابتة في المدم قول باطل. ومنها ان قولهم أن وجود الخالق هو عين وجود المخلوق هو أيضاً باطل.ومنها ان حلول الشماع بالزجاج يقتضي حلول أحدهما بالآخر وهم ينكرون الحلول ويقولون الوجود

واحد . ومنها ان الشعاع الذي على نفس الزجاج ليس وجودم وجود الزجاج وعندهم وجود الرب وجود المكنات.ومنها أن الشعاع الحال يهذا الزجاج ليسرهو بعينه ذلك الشماع الحال بالزجاج الآخر وانكان نظيره وهؤلاً ، عندهم أنَّ الوجود واحد بالمين لا يتعدد • ومنها أنَّ الشعاع عرض مفتقر الىالزجاج فهو مفتقر اليه افتقار العرض الميمحله فيلزم اذا مثلوا به الرب ان يكون الرب منتقراً الى كل ماسواه ممر غنى كل ماسواه عنه وهذا قاب كل حقيقة وأعظم كفراً بالخالق تعالى فانه سبحانه النني عن كل ماسوا. وكل ماسوا. مفتقر اليه وكل من قال مجلول ألله في شيء من المخلوقات من المصارى وغيرهم يلزمهم ان يكون مفتقراً الى ماحل فيه فأنه لاحقيقة للخلول إلا هذا ولهذا كان ماحل بتلوب المؤمنين من الايمان والهدى والنور والمعرفة مفتقرأ الى قلوب المؤمنين لايقوم إلايها وجميع الصور الذهنية القائميير بالاذهان منتقرة الى الاذهان لا تقوم إلا بها والشماغ مفتقر الى محله لا يقوم إلا به وهڪذا سائر النظائر وهؤلآء الذين شابهوا التصاري وزادو! عليهــم من الكفر بقولهم ان وجود الخالق وجودكل مخلوق واله قائم بأعيان المكنات يقولون آنه مفتتر الى الاعيان في وجوده وهي مفتقرة اليه في ثباتها فيجملون الخالق محتاجاً الى كل مخلوق والخلوق محتاجاً إلى الخالق ويصرحون بذلك كما يصرح بعض التصارى بان اللاهوت محتاج الى الناسوت والناسوت محتاج الى اللاهوت ومعلوم ان الله غني عن كل ماسواه وكل ماسواه فقير اليه من كلوجه فهو الصمد المستغنى عن كلشيء وكلشيء مفتقر اليه فمن قال آنه مفتقر المي مخلوق بوجه ما فهو كاذب مفتر كأفر فكيف بمن قال أنه مفتقر ألى كل شيء والمثل الذي ضربوه أه يتنقي أن يكون مفتقراً الى غيره وغيره مستغن عنه كالمثل الذي ضربه النصارى له لما مثلوه بشعاع الشمس مع محله فأن محل الشعاع مستغن عن الشقاع والشعاع مفتقر إلى محله فقتضي هذا المثيل أن الآله محتاج إلى الانسان والانسان مستغن عن الله تعالى الله عمل يقول الطالمون علوا كبيراً تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وأن من شيء الا يسبح محمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم أنه كان حاياً غفورا

( فصل ) وهذا الذيقد ذكر ُ هذا البترك سميه بنالبطريق المعظم عبَّد التصاري المحب لهم المتنصب لهم في أخبارهم التي بين بها` أحوالهم في ُويْهُم معظما لدينهم مع مأفى بعض الاخبار من زيادة فيها تحسين لمسا فعلوه وكثير من الناس ينكر ذلك ويكذبه مثـــل ماذكره من ظهور الصليب ومن منافارة أريوس وغير ذلك فان كثيراً من الناس يخالفه فها ذكر ويذكر ان آمر ظهور الصليب كان بتدليس وتلنيس وحنيلة ومكر ويذكر أن أربوس لم يتل قط أن المسيح خالق ولكرالمقصود أنه أذَا صَدْقَهَذَا فَهَا ذَكُرُهُ فَائَةً بَيْنَ أَنْ عَامَةٌ الدِّينَ الذَّيْ عَلَيْهِ النَّصَارَى ليس مأخوذاً عن السيخ بل هو عا.ابندعه طائفة مهم وخالفهم في ذلك آخرون وأه كان بينهم منالعداوة والاختلاف في ايمانهم وشرائهم مايصدق قولة تمالى(ومن ألذين قالوا الأنصارى أجذنا ميثاقهم فنسوأ حظاً عا ذكروا به فاغرينا بينهم المداوة والبنشاءاني يوم القيامةوسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنمون)والنصاري يقرون بما ذكره هذا البترك ان

أول ملك أظهر دين النصارى هو قسطنطين وذلك بعد المسيح باكثر من ثلاثمائة سنةوهو نصف الفترة التي بين المسيح ومحمد صلى الله عليهما وُسلَم فَانَهَا كَانت سَبَائَة سَنِّة أَو سَبَائَةُوعَشرين واذَا كَان النصارىمقرين بان ماهم عايّه من الأيمان صنَّمه طائفة منهم مع مخالفة آخرين لهم فيه ليس منقولًا عن السيح وكذلك مأهم عايمة من تحليل ماحرمه الله ورسوله وكذلك قتال من خالف دينه وقتل من حرم الخنزير مع ان شريعة الانجيل تخالف هذا وكذلك الختان وكذلك تعظيم الصليب وقد ذكروامستندهم فيذلك ان قسطنطين رأى صورة صليبكوا كومعلوم أن هذا لايصلح أن ينبني عايه شريعة فان مثل هذا يحصل المشركين عباد الاصنام والكواكب ماهو أعظم منه وبمثل هذا بدل دين الرسل واشرك الناس بربهم وعبدوا الاوئان فان الشيطان يخيل هذا وأعظم منه وكذلك الازار الذي رآه من رآه والصوت الذي سمعه هل يجوزُ لماقل ان يغير شرع الله الذي بئت به رسله بمثل هذا الصوت والخيال. الذي يحصل المشركين عباد الكواكب والاصنام ماهو أعظم منه مع ان هذا الذي ذكرو. عن بطرس رئيس الحواربين ليس فيه تحليلكل ما حرمه بل قال ماطهره الله فلا تنجِسه وما نجسه الله فيالنوراة فقد نجِسه ولم يطِهره الا ان ينسخه المسيح والحوارى لم بيح لهم الخنزير وسائر المحرمات انكان قوله معصوماً كما يظنون والمسيح صلى الله علبه وسلم لم يحل كل ما حرمه الله في النوراة وأنما أحل بعض ماحرم علمهم روطذا كان هذا من الاوصاف المؤثرة في قتال النساري كما قال تعالى (قاتلوا الذين لأيؤ منون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ماجرم القورسوله

ولا تبدينون دين الحق من الذين اوثوا الكثاب ختى يغطوا الحزبة عن يدوهم صاغرون)وقد ذكر منالمنه بعض طوائف النصاري ليعض في مجامعهم السبمة وغيرمجامعهم مايطول وصفه وبصدق قوله تعالى (فاغرينا بينهم المداوة والبغضاء الى يوم القيامة)وحينئذ فقول هؤلاً ، من خالفنا لمناه كلام لافائدة فيه فان كل طائمة منهم لاعنة ملمونة فليس في لمنتهم لمن خالفهــم احقاق حق ولا ابطال باطل وانمــا يحق الحق بالبراهين والآيات التي عاءت بها الرسل كما قال تمالي (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرن ومنذرين وآنزل معهم الكتاب بالحق ايحكم بين الناس فيما اختلفوا فيــه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ماجآ عَهم البينات بِنهاً بينهم فهدى الله الذبن آمنوا لما اختَّلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم )وقد تقدم ماذكره سميد بن البطريق من أخبارهم أنه كان يأتى البترك العظيم منهم الى كنيسة مبنية لصنم من الاصـنام يعبده المنسركون فيحتال حتى يجملهم يعبدون مكان الصنم مخلوقاً أعظم منــه كملك من الملائكة او بني من الانبياء كما كان بالأكندرية للمشركين كنيسة فيها منم اسمه ميكائيل فجعلها النصارى كنيسة باسم ميكائيسل الملك وصاروا يعبسدون الملك بمد ان كانوا يسبدون الصنم ويذبحون له وهـــذا نقل لهم من الشعرك بمخلوق الى ااشرك بمخلوق اعلامنه اواتك كأنوا يبنون الهياكل ويجملون فها الاصنام باسهاء الكواك كالشمس والزهرة وغير ذلك فنقامم المبتدعون من التصارى الى عبادة بعض الملائكة او بعض الانبياء ولهذا قال تعالى ( ماكان لبشران يؤنيه الله الكناب والحبكم والنبوة ثم يقول للتاس كونوا عبادًا لي من دون الله ولكن كونوا رباسين يماكنتم تعلمون الكتاب وبماكنتم ندرسون ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والدين أربابًا أيأمركم بالكفر بعد اذ أنم مسلمون) وقال تعالى ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا الولئك الذين يدعون يبتفون الى ربههم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا

ُقُولُ فِي السَّيْدُ المُسْبِحُ طَبِّيمَانَ طَبِّيمَةً لَاهُوتُهِ سَةً اللَّهِ هِي طَبِّيمَةً كُلَّةً اللَّهُ وروحه وطبيعة ناسونية التي أخذت من مربم العــــذراء واتحدت به وعرفان هذا قول من أقوال التصارى وان لهم أفوالا اخر تناقش هذا وكل فريق منهـــم يكفر الآخر اذ كانوا ايسوا على مقالة تلقوها عن السبح والحواريين بل هي مقالات ابتدعها من ابتدعها منهم فضلوا بها واضلواكما قال تعالى ( بِالْعِلِ الكتابِ لاتفلوا في دينكم غــير الحق ولاتتبعوا اهوآء قوم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيراً وضلوا عنسواء السبيل)فذكر سبحانه انهم ضلوا من قبل مبعث عمد صلى الله عليه و لم وأيضاً فانه يلزمهم الضلال الذي أصـله الحبهل ولا يوحبد تط من هو نصرانى باطنأ وظاهرأ الا وهو ضال جاهل بممبوده وباصل دينسه لايعرف من يعبد ولا بماذا يعبد مع اجتهاد من مجتهد منهدم في العبادة والزهد ومكارم الاخلاق ثم يقال على هؤلآ لاقولهم طبيعتان ويقولون أيضاً له .شيئتان ويتولون أيضاً انه شخص واحد لم يزد عدده فانهـــم يقولون الهمما أنحداكما ذكروه فىكتابهم هدا لايقولون بشخدين

لئلا يلزمهم القول بأربعة أقانم. ومنهم من يقول هما جوهمان ومنهسم من يقول هو جوهر واحد فان قالوا هو جوهر واحد صار قولهم من جنس قول اليعقوبية لاسها وهم يقولون أن مريم ولدت اللاهوت والناسوت واذالمسيح اسم يجمع اللاهوت والناسوت وهواله تام وانسان تام فاذا كان جوهراً واحداً لزم ذلك أن يكون اللاهوت قد استحال وتغبر وكذلك الناسوت فان الاثنين اذا صارا شيئاً واحداً فذلك الشئّ الثالث ليس هو انساناً محضاً ولا الها محضاً بل اجتمعت فيه الانساشة والالهية ومعرانه قد كان الانسان والاله أثنين متناينين وهما فى اصمالاحهم جوهران فاذا صار الجوهران جوهرأواحدأ لاجوهرين فقد ازم ضرورة أن يكون هذا اثالث ليس هو الهاً محضاً ولا انساناً عَمَاً وَلَا هُوَ جُوهُرَانَ انساناً وَالْهَا فَانَ هَذَينَ جُوهُرَانَ لَاجُوهُمُ واحد لى هو شيُّ ثالث اختاط وامتزج واستحال من هــــذا وهذا فتبدلت حقيقة اللاهوت وحقيقة الناسوت حتى ضارعذا الحوهر الثالث الذي ليس لاهوتاً محضاً ولا نا-وتاً محضاً كسائر مايعرف. من الأنحاد فان كل اثنين آعدا إفصارا جوهراً واحداً فلا بد في ذلك من الاستحالة في أتحاد الما، واللبن والحدر وسائر مايختاط بالما، بخلاف الماء والزيت فانهما جوهران كماكانا لكن الزيت لاسق المساء وطفا عليه لم يحد به ومثل اختلاط الناروالحديد فان الحديد استحال عماكان ولهذا أذا برد عاد الى ماكان وهكذا أنحاد الهوآء مع الماء والتراب حتى يصير بخاراً او غباراً وامثال ذلك وفي الجلة فجميع مايسرفه الناس من الأتحاد أذا صار الاثنان واحداً وارتفت التنوية فلا بد من استحالة الاثنين

وأذا قبل فيه طبيمة الأنين ومشيئة الإنتان كما في الماء واللبن قوة الماء وقوة اللبن. قيل لابد مع ذلك إن تتغيركل قوة عجاكانت عليه فتشكسر الاخرى كما يعرف في سائر صور الاتحاد اذا أتحدهذا مع هذاكسر كِل مَهُمَا قُوهُ الآخرِ عَمَا كَانَتْ عَلَيْهُ كَمَا أَذَا أَعْدُ المَاءُ البَارِدِ بِالمَاءُ أَلَحَارِ انكسرت قوم الحر وقوة البرد عماكانت فيبقى المتحد مرتبة متوسطة بين النرد المحض والحر المحض وكدلك الماء والمبن وسائر صور الأتحاد وعلى هذا فيجب اذا أتحد ان تنفير قوة اللاهوت وطبيعته ومشيئته محمأ كانت وتنكسر قوة الناسوت وطبيعته ومشيئته عما كانت عايه ويهتي هذا المتحد تمنزجا من لاهوت وناسوت وذلك يستازم نقص اللاهوت عماكان وبطلان كاله كما أنه يوجب من كمال الناسوت مالم يكن فكل ما يصفون به الناسوت من أنحاد االاهوت به فهو مستلزم من أقص اللاهوت وسلبكاله الذي يحتص به وبطلان صفاتهالنامة بحسبماحصل له من ذلك الناسوت بحكم الأتحاد والا فان كان اللاهوت كما كان فلا آبجاد بوجه من الوجوء بل انتاسوت كاكان ثم هما اثنان لم يحد أحدها بصاحبه ولاصارا شيئا واحدأ وأيضاً فم كون الجوهر واحدأ يجب ان تكون مشئته واحدة وطبيمته واحدة فأنه لوكان مشيئتان لكان بجل أحدى المشيئة بن أن كان هو محل للاخرى مع تضاد موجب المشيئتين لزم اجماع الصدين في محل وأحد فان الإرادة الناسوسية تمطلب الأكل والشرب وان تعبد وتصوم وتصلي واللاهونية توجب المتناعه من ارادة هــــذه الاشياء وارادته أن يخلق وبرزق ويدبر العالم والناسونية كتتم من هذه الارادة, فاذا قامت الارادتان والكراهنان

بمحل واحد لزم ان يكون ذلك الجوهر الموصوف بهذا وهذا مريد للشيُّ ممتنعاً من ارادته غبر مريد له كارهاً للشيء غير كار، له وذلك جمع بين النقيضين من وجوه متعددة ويمشمان يقوم بالموصوف الواحد ارادئان جازمتان بالشيء ونقيضمه او كراهيتان جازمتان للشيء او نتيضـه والفمل لابقع الا بارادة جازمة مع القدرة فاللاهوت ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن ومتى شاء شيئاً مشيئة جازمة فانه على ماشاء قادر والنا-وت لايغمل شيئاً من خصائص البشرية حتى يريد ذلك ارادة جازمة والناسوت يمتنع ان يريد ارادة اللاهوت ويكره. ذلك فيصير الشيء الواحد مريداً للشيء ارادة جازمة قادراً عليه ليس مريداً له ارادة جازمة بل هو عاجز عنه ويلزم أيضاً اذاكانا جوهرأ واحدأ وقد ولدوصفع وضرب وصلب ومات وتألم ان تكون نفس اللاهوت ضرب وصلب ومات وتألم كما تقوله اليمقوبية وهذا لازم. جُمِيم النصاري وهو موجب عقيدة أيمانهم.فان قالوا بل هما جوهران مع كونهما عندهم شخصاً واحداً لاتمدد فيه كما يقوله من يقوله من الملكية كان هذاكلاما متناقضاً فان الشخص الواحد الذي لا تعددفيه جوهر واحد ولهذا حد بأنه جسم. وان شهوا ذلك بالبنس مع الجسد لزمهم المحدود فان الانسان كما يقال فيهاله شخصواحد يقال الهجوهم واحد بما بينهما من الأتحاد ولهــــذا يجد بأنه جـــم حـــاس نام متحرك بالارادة ناطق هذا يتناول جمدهوروحه وللنفس والبدن مشيئة واحدته ومتى شاء الانسان العمل مشيئة جازمة مع قدرته عليه فعلهولم يكنءمه جوهم آخر له مشيئة غير مشيئته فاذا شبهوا آمحاد اللاهوت بالناسوت بهذا ازمنهم ان يكونا خوهرجا واخداومشيئة واحدةوهنله قواماليمقوبية وَلَمْذَا تَتَأَلُّمُ النَّفْسِ بِمَا يَحِدْثُ فِي الْحِيدُ مِنَ الْآلَامُ ويَتَّأَلُّمُ الْحِيمُ الذي هو القلب الصنوبرى بما يحدث في النفس من الآلام فاذا تألمت النفس تألم قل الجسد وغير قلب الجسد وكذلك اذا تأثم الجسدواذا صفع الجسد وصلب وصفع وبصق فى وجهــه ووضع الشوك عليه وتألم ومآت كان ذلك كله حالا بالنفس ونالها من اهائة الصفعواً لمالنزع ماينالها كمايسامون لله أنه حل بنفس المسيح وبدنه . نهم لايتنازعون أن الآله حل ببدن المسيم ونفسه وأنما يتنازعون في اللاهوت مم أن النفس،مفارقة للبدن بالموت.واللاهوت عندهم لم يفارق الناسوتُ بالموت بل صمد الىالسماء والمسيبح ألذي هو اله تام وانسان تام يقعد عزيمين أبيهُ وكذلك يجيء يوم القيامة وأيضاً فالبدن إذا كانت فيه النفس تنفير صفاء وأحكامه وتختاف أحواله باجباعها وافتراقها والنفس اذاكانت فيالبدنتختلف صفاتها وأحكامها نيلزمان يكون ناسوت المسيح مخالفا في الصفات والاحكام لسائر النواسيت وان يكون اللاهوت لما أتحد به تغيرت صفاته وأحكامه وهذا هو الاستحالة والتغير والتبدل للصفات مع أن ناسوت المسيحكال من جنس نواسيت البشر لم يظهر عايه الا ماطهر مثله على غيره بل ظهر على غيره من خوارق العادات أكثر مما ظهر عليه و بالجلة فاي مثل. ضربوء للاتحاد كان حجة عليهم وظهر بهفساد قولهم.وانقالواهذا أمر لايمقل بلهو فوۋالمقولكانالجواب مروجيين أحدها آنه يجبّ الفرق بين مايهلم المقل بطلانه وأمتناعهو بين مايسجز المقل عن تصور وممر فته فالاول من محالات العقول والثاني من مجازات العقول.والرسل يخبرون

بالثاني وأما الأول فلا يقوله الاكاذب ولو جاز ان يقول هذا لجازان يقال انْ الجدمُ الواحد يَكُون أَبْيض اسود في حال واحدة وانه بعينه يكون في مكانين وأن الشيء الواحد يكون موجوداً معدوما في حال واحدة وأمثال ذلك تما يعلم العقل امتناعه وقولالنصارىمما يعلم بصريح اللغل أنه باطل ليس هو نما ينجز عن تصوره يوضح هذا أنه لو قال قائل في مِريم أم المسيح أمرأه الله وزوجته فانه نكحها نكاحاً عقابياً كما يقولون ان المسيح ولدَّه ولادة عقليَّة لم يكن هذا القول أفسد في العقل من قولهم في السيح كما قد بسطناه في موضعهوهم يكفرون من يقول ذلك ويحتجون بالعقل على فساده وأذأ قال هذا فوق العقل لم يقبلوء وكذلك كل طائفة .ن طوائفهم احتجت على الاخرى بالمقل واذا قالوا قولنا فوق العقل لم يقبلوا هذا الجواب فانكان هذا جواباً صحيحاً فيجب أن لايجث في شيء من الالميات بالسقل بل بقول كل مبطل ماشاء من الباطل ويقول كلامي فوق العذل كايقوله أصحاب الحلول والأنحاد والوحدة الذين يقولون ان وجود الخالق وجود المخلوق ويقولون ان هذا فوقالعقل وانما نطم بالذوقلا بالسمم ولا بالعقل.الوجه أثنانى أن يقال مايحجز العقل عن تصوره أذا أخبرت به الانبياء عايهم أأسلام قبل مهم لأنهم يعلمون ما يسجز غيرهممن مبرقته وهذمالاقوال لم يقل الآمياء شيئاً منها بل نفس فرقالتصارى قالوها بآ رائهم وزعموا أنهم استنبطوها من بعض ألفاظ الكتب.فيقال.لنقالها منهم أنت تتصور جاتفول أم لا تتضوره وتفهمه وتعقله ؟فان قالـلا اتصور ماأقولـولاأفقهه و لا أعقله قيل له فقد قلت على الله مالا تدلم وقفوت ما ليس لك به علم

ومن أعظم القيائم المحرمة في جميع الشرائع ان يقول الانسان برايه على الله قولًا لايتضوره ولا يُنهمهُ وجيم المقلاء يملمون أن من قال قولاً وهو لايتصوره ولا يُغقه قان قوله مردود عليه غير مقبول منه وانقوله من الباطل المذموم وأن قال قائلهم اني أفقه ماأقول واتسوره وأعقله قبل له بينه لغبرك حتى يفقمه ويمقلير ويتصوره ولا تقل هوفوق. المقل بل هو قول قد عقلته وفقهته وهذا تُقسم لاعيد لهم عنه فانهم. ان كانوا يفقهون مايةولون ويعقلونه لزم ان يكرن معقولا وان كانوًا لايفقهونه ولا يبقلونه أزم آنهم قالوا على الله مالا يفقهونه ولا يمقلونه قولاً برأيهم وعقلهم لا نقلاً لالفاظ الانبياء فان من نقل الفِأظ الانبياء. الثابتة عنهم لم يكن عليه أن يفقه ويُمقل مابقول ولهذا قال النبي سلى الله عليه وسلم نغبر الله أمراً سمع منا جديثاً فبلغه الى من لم يسمعه فرب حامل فقه غير فقيه ورب حاسل فقه الى من هو أفقه منه فقد يحفظ الزاجل كلاما فيبانه غيره وهو لايفقه متناءولا يتقلهفن قلالفطالنوراة أو الانجيل او إلقرآن او الفاظ سائر الانبياء لم نطاله بنيان منتاه بخلاف مِن ادغي انه فهم ماقاله الآنبياء وعبر عن ذلك بعبارة أخرى فانه يقال له آن کنت فهمت ماقالوه فهو معنی واحد عیروا ینه پهباره و بمیرت بنه بسارة أخرى كالترجأن فهذا يعقل مايقول ويفقهه وانسقال ابي لم أفهم كَلاَبُهُمْ أَوْ لَمْ أَفْهُمُ مَاقَلَتُهُ ثَقِيدًا عَتَرَفَ يَجِهِله . وَشَلَالُهُ وَأَنَّهُ مِنَ الفَرْنَ لم يفهنو لكلام الانبياء عليهم المللام ولم يفقهوا ماقالوه هم فلوقالوا لم نفهم كلام الانبياء وسكتوا لكانوا اسوة امتألهم من ألحبال بمعاني كلام. الأنبياء وأما إذا وضموا عبارة وكلاءأ ابتدعوموامروا الناس باعتقادم

حوقالوا هذا هو الايمان والنوحيد وقالوا أنا مع هذا لانتصور ماقلنامولا خفقهه ولا نبقله فبؤلآء من الذين يقولون على اللهمالا يعلمون ويفترون على الله ﴿ وعلى كُنْبِ الله والبياء اللهِ. بنير علو بل يقولون الكذب المفتري والكفر الواضح ويقولون مع ذلك آنا لانعقله وهذا حال انصارى بلا . ريب وهذا الموضع غاط فيه طائعتان من الناس غالبة غات في المقولات حتى جملت ماليس معةولا من المقول وقدمت على الحس ونصوص الرءول وطائغة جفت عنه فردت المقولات الصريحة وقدمت عليها ماطنته من السميات والحسيات وهكذا الناس فيالسمميات نوعان وكذلك هم في الحسيات الباطبة والظاهرة نوعان فيجب ان يُمْلِمَانَا لَحْقَلَابِيْقَضَ بعضه بعضاً بل يصدق بعضه بمعناً بخلاف الباطل فانه مختلف متناقض كما قال تمالى في المخالفين للرسل (والسماء ذات الحبك أنكم لفي قول مختلف ِ يَوْفُكُ عَنْهُ مِنْ أَفُكُ) وَأَنْمَاءُلِمُ بَمُقُولُ صِمْرِيحُ لَايْخَالُفُهُ قَطَّ لَاخْبُرْصَحِيح حولاحس محبيح وكذلك ماعلم بالسمعالصحيح لايمارضه عقل ولاحس **وكذاك ماعلم بالحس الصحيح لايناقضه خبر ولا معقول والمقصود هنا** الكلام مع من يعارض المقولات بسمع أو حس تافقول لعط المقول يراد به المعقول الصريح الذي يعرفه الناس بفطرهم التي فطروا علبها حمن غير أن يتلقاء بعضهم عن بعض كما يعلمون تماثل المهاثلين واختلاف المختلفين اعنى اختسلاف التنوع لا اختلاف التضادد والتبابن فان لفظ · الاختلاف يراد به هذا وهذا وهذه المعقولات في العلميات والعمليات هي التي ذم الله من خالفها بقوله ( وقالوا لوكنا نسمع أو نمقل ماكنا في ﴿ اللَّهُ السَّمِيرِ ﴾ وقوله ( أنلم يسيروا في الارض فتحكون لهم قلوب

يمقلون بها آو آذان يسمعون بها ونحو ذلك وأما مايسميه بعض الناس معقولات وبخالفه فيه كثير من العقلاء مثسل القول بِّماثل الاجسام وبقاء الاعراض فان الاجسام مركبة من الجواهر للتفردة التي لا تعبل القسمة أو من المادة والصورة وان مالا يتناعى من الامور المتعاقبة شيئاً بعد شيء يمتنع وجوده أمّا في الماضي والمستقبل أو في الماضيفقط أو انالكليات موجودة في الخارج جواهر قائمة بإنفسها أوانالنا دهرآ آو مادة هی جوهر عقلی قائم بنفسه او آنه یمکن وجود جوهرقائم بنفسه لايشار اليه ونحو ذلك تما يمده من يعده من النظارانه عقليات وينازعهم فيه آخرون فايس هذا هو العقليات الني لايجبلاجالهاردالحس والسمع وينبني علمها علوم بني آدم بل المتولات الصحيحة الدقيقة الخفية تردالي ممقولات بديهة اولية بخلاف المقليات الصريحة مثل كونالجسم الواحد لاَيكُونَ فِي مَكَانِينَ فِي وقت واحد فان هذا مُملُوم بِفَطْرَةُ اللَّهُ الَّتِي قَطْرٍ لماثناس علمها فاذا جاء في الحس او الخبر الصحيح مايظر أله يخالف ذلك مثل ان بری الشخص الواحد فی عرفات وهو فی بلده لم بیرح اوبری قاعداً في مكانه وهو في مكان آخر او ترى انه اغاث من استغاث بهاو جاء طائراً في الهواء مع الدلم بانه في مكانه لم يتغير منه فهذا أنما هوجني تصور بصورة ذلك الشخص ليسءو أفسه فهسذا يشبهه ليس هو آياه والحسيات ان لم يميز بينها بالمقل والا فالحس يغلط كثيراً فكذبك من ادعى فيا حصل له من المكاشفة والخاطبة أمراً يخالف صريح المقل يملم أنه غالط فيه كمن قال من القائلين بوحدة الوجود أنىأشهد بباطمق وجوداً مطلقاً مجرداً عن الاسهاء والصفات لا اختصاص فيه ولا قيد البنة

فلا ينازع في هذا كما قد ينازعه بعض الناس لكن يقال له من أين لك ان هذا هو رب العالمين الذي خلق السموات والارض فان كون ما شهدته بقلبك هو الله أسر لايدرك بحس القلب واذا ادعيت أنه حصل لك في الكثف ماينافض صريح المقل علم ألك غالط كما قال شيخ هؤلاً الملاحدة التلمساني

ياصاحيي أنت تنهاني وتأمرني ﴿ والوحِد اصدقُ نهاء والمار فاناطمكواعمى الوجد تدتعما، عن العيان الى أوهام أخيار وعين ما أنت تدعوني اليه اذا ﴿ حَقْقُتُهُ تُرَّهُ ۗ النَّهِي يَاجَارِ فيقال لهوجدك وذوقك لم يغدكالا شهودوجود،طلق بسيط لكنءن الخارج عن نفسك كلياً مطلقا مجرداً بل انما تشهده كلياً مطلقا مجرداً في نفــك ﴿ ولمِت تملم بحس ولا عقل ولا خِبر إن هِـــذا هو في الحارج كما أن النائم أذاً شهد حنه الباطن أشياء لم يكن معه يقين أن حــذا في الخارج فاذا عاد اليه عقله علم ان هذا كان في خياله في المنام وكذلك السكران وغيره بمن يضعفب عقله فيسدا يشهد مجسه الباطن أو الظاهر أشياء وقد ضعف عقله عن كنه دُنْك لما ورَدَ عليمه ادا أاب الدعقه علم ان ما شهده كان في نفسه وخياله لافي الخارج عن ذلك فكل من أخبر بما يخالف صحيح المنقول أو صربح المقول يعلم اله وقعله غلط وان كان صادقا فيما يشهده في الحس الباطن أو الظاهر لكن النلط وقع في ظنه الفاسد المخالف لصريح العقل لافي مجرد الجس فان الحسليس فيه علم بنني أو إثبات فمن رأى شخصا فليس في ألحس

الارؤبته واما كونه زيداً او عمرا فهذا لابد فيه من عقل بميز مين هذا وهذا ولهذانكان الصنير والمجنون والهم والسكران والناثم ونحوهم لهم حس ولكن لمدم المقل لايمزون ان هـــذا المشهود هوكذا أم كذا بل قد يظنون ظنوناً غر مطابقة قال تعالى (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفيه حسابه والله سريع الحساب) فالظمآن يرى ان ماظنه ماء ولم يكن ماء لائتياهه الماء والحس لم يغلط لكن غلط عقله والاببياء صلوات الله علمهم وسلامه معصومون لايتولون على الله الا الحق ولا ينقلون عنه الا الصدق فمن ادعى في أخبارهم مايناقش صريح المعقول كان كاذباً بل لابد أن يكون ذلك المعقول ليس بصريح او ذلك المنقول ليس بصحيح فما علم يقيناً انهسم أخبروا به يمتنع ان يكون في المقل مايناقضه وما علم بقياً ان الدقل حكم به يمتنع ان يكون فى أخبارهم مايناقضه • وقول أحل الالحاد من النصارى وغيرهم سواء ادعوا الأتحاد العام او الخاص قد عــلم بصبريح العقل بطلانه فيمتنع ان يخبر به ني من الانبياء بل الانبياء عالمهم السلام قد يخبرون بما يدجز المقل عن ممرفته لابمــا يعلم المقل بعالانه فيخبرون بمحارات المقول لإعجالات المقول ومن سوى الانبياء ليس معصوماً فقد يغلط ويحصل له في كشنه وحسه وذوقه وشهوده أمور يظن فنها ظنوناً كاذبة فاذا أخبر مثل هذا بشيُّ علم بطلانه بصريح العقل علم أنه غالط واذا أخبر غير الأمياء بما يمحز عقل كثير من الناس عن معرفته لم يلزم ان يكون جادقاً ولا كاذباً بل لا نحكم بعـــدته ولا كذبه الأ بدليل لاحتال ان ( ٩ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

يكون غالطاً واحتمال ان يكون قد علم ما ينجز غسيره عن معرفته واذا قال القول المعلوم فساده بصريح العقل من ليس بنبي وقال ان هذا فوق العقل او هدا لا نعرفه ان لم نترك العقل والنقل او هدا لا نعرفه ان لم نترك العقل والنقل او قال

همممشر حلواالنظام وأحرقوا الـ \* سياج فلا فرض لديهم ولا نفل مجانين الا أن سر جنونهم \* عزيز على أبوابه يسجد المقل قبل وحـــذا بمتنع ان بقوله نبي او ينقله صادق عن نبي فان أقوال الأنبياء لاتنانض المقل الصربج فكيف بقبل هـــذا ممن ليس بني وان قال كما يقولهالنصارى او غيرهم ان هذا دل عليه كلام الأنبياء اوفهمناه من كلام الأنبياء • قيل لهما لكلام في معاني الألفاظ التي نطقت بها الأنبياء شِی. والکلام الذی فهمنموه عنهـم شي. آخر ولو قدر ان ماذکرتموه آتم او غيركم فهمتموم منكلام الانبياء ايس مخالفاً لصربح العقل لم نجزم بان قائل ذك يتصور ماقل بل قد يكون فهم من كلامهم مالم يريدوه فکیف اذاکان ہو نضہ لم یتصور ماقال بل ہم ممترفون بانہ غسبر معقول له وهو لاينهمه فكيف اذاكان الذي قاله معلوم الفساد بصبريم المقل فهذه ثلاث مقدمات لو فهمه ثم قال أني فهمت كلامهم لم يكن فهمه حجة فكيف اذا قال انى لم أفهمه وان هذا فوق طور المقل ولو قالهذا لم يكن قوله حجة ولم يجب تصديقه منان الآمياء عنوا بكلامهم المني الذي اعترفوا انه فوق طور العـــــــــــال فكيف اذا عرف ان ذلك المعنى باطل يمتنع ان يقوله عاقل لانبي ولا غير نبي

( فصل ) قال الحاكي عنهم فقلت لهم انهم يقولون لنا اذا كان اعتقادكم

في الباري تمالي أنه واحد فسا حملكم على أن تقولوا أب وابن وروح فدس فتوهمون السامعين انكم تمتقدون في الله ثلاثة اشخاص مركة او اللائة آلهه او ثلاثة أجزاء وان لهر ابناً ويظن من لايهرف اعتقادكم انكم تريدون بذلك ابن المباضمة وانتناسل فتطرقون على أنفسكم تهمة أُتُم مَمَا بِرِيثُونَ ؛ قالوا وهم أيماً لمماكان اعتقادهم في الباري جات عظمته اله غیر ذی جسم وغیر ذی جوارح واعضا، وغیر محصور فی مكان فما حمايم على أن يقولوا أن له عينين يبصر بهما ويدين يبسطهما وساق ووجه يوليه اليكل مكان وجنب وانه يأتي في ظلل من النمام فيوهمون السامعين أن ألله ذو جسم وذو أعضاء وجوارح وآله ينتقل من مكان الى مكان في ظلل من النمام فيظن من لا يمرف اعتقادهم انهم يجــمون الباري حتى ان قوماً منهم اعتقدوا ذلك وانخذوه مذهباً ومن لم تجعثق اعتقادهم يترمهم بماهم يريئون منــه قال قَقَات لهم انهم يقولون أن العلة في قولهم هذا أن ألله له عينان ويدان ووجه وساق وجنب وانه يأتي في ظلل من الغمام فهز ان القرآن نطق به واذ ذلك غير ظاهر اللفظ وكل من يحمل ذلك على ظاهر الافظ ويعتقد أن الله له عينان وبدان ووجه وجنب وجوارح واعضاء وان ذاته تنتقل فهم يلمنونه ويكفرونه فاذا كفروا من يتقد هــذا فليس لمخالفهم ان يلزموهم هذا بعد ان لايه قدوه قالوا وكذلك نحى أيضاً النصارى العلة في قولنا أن أنَّه ثلاثة أقانِم أب وأبن وروح قدس أن الأنجيـــل نطق به والمراد بلاقائم غير الاشخاص المركبة والاجزاء والابعاض وغسير: خلك مما يقتضى الشرك والتكثير وبالاب والابن غسير ابوة وبنوة نكاح او تناسل او جماع او مباضمة وكل من يعتقد ان النسلانة اقايم ثلانة آلهة مختلفة او ثلاثة آلهة. متفقة او ثلاثة أجسام مؤلفة او ثلاثة اجزاء متفرقة او ثلاثة أشخاص مركبة او اعراض او قوى او غير ذلك مما يقتضى الاشتراك والتكثر والتميض والتشعبه او بنوة نكاح او تناسل اومباضمة او جماع أو ولادة زوجة أو من بعض الاجمام أو من بعض الملائكة او من بعض المخلوقين فنحن نلعنه ونكفره وتحرمه واذا امنا وكفرنا من يعتقد ذلك فليس لمخالفينا أن يلزمونا بعسد أن لانعتقدم وان الزمونا الشهك والتشمه لاجل قولنا أب وابن وروح قدس لان ظاهر ذلك يقتضى التكثير والتشبيه • الزمناهم أيضاً نحن التجسم والتشبيه لقولهم ان الله له عينان ويدان ووجه وساق وجنب وان ذاته "ننتقل من مكان الى مكان وانه استوى على المرش من بعد ان لم يكن عليه وغير ذلك عمما يقتضي ظاهر التجسم والتشبيه، والحبواب من وجوم أحدها ان يقال من آمن بما جاءت به الرسل وقال ما قالوم من غير تحريف للفظه ولا معناه فهذا لا انكار عليه بخلاف من ابتدع أفوالاً لم تقلها الرسل بل هي تخالف ما قالوه وحرف ما قالوه أما لفظاً ومعني واما معنى فقط فهذا يستحق الانكار عليه باتفاق الطوائف وأسل دين المسلمين انهم يصفون الله بما وصف به نفسه في كتبه وبما وصفته به رسله من غير تحريف ولا تنظيل ومن غير تكييف ولا تثنيل بن يثبتون له تعالى ما آئبته لتفسه وينفون عنه ما نفاه عن نفسه ويتبعون في ذلك أقوال رسله وبجتنبون ما خالف أقوال الرسل كما قال تعمالي ( نسيحان ربك رب العزة عمما يصفون ) أي عمما يصفه الكفار المخالفون للرسل ( وسلام على المرساين ) لسلامة ما قالوه من النقص والعيب ( والحمد لله رب العالمين ) فالرسل وصفوا الله بصفات الكمال ونزهوه عن النقائص المناقضة للكمال ونزهوه عن ان يكون له مثل في شيء من صفات الكمال واثبتوا له صفات السكمال على وجه التفصيل ونفواعنه التمثيل فانوا بإثبات مفصل ونغي مجمل فمن نفي عنسه ما أثبته لنفسه من الصفاتكان معطلا ومن جمايها مثل صفات المخلوقين كان ممثلاً والعطل يسد عدماً والممثل يسد صنًّا وقد قال تعالى( ليس كمثله شيء)وهو رد على المثلة(وهو السميمالبصير )وهو ردعىالمعللة فوصاته الرسل بإنه حي منزه عن الموت عايم منزه عن الحهـــل قدير قوى عزيز منزه عن العجز والضمف والذل واللغوب سميع بصمير منزه عن الصمم والعمى غنى منز معن العقر جواد منزه عن البخل حكم حليم مَنْرُه عن السفه صادق منزه عن الكذب الى سائر صفات الكمال مثلُ الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ) فالصمد اسم يتضمن أثبات صفات الكمال ونغى النقائص وهو العليم الكامل فى علمه القدبر الكامل في قدرته الحكيم الكامل في حكمته وانا مصنف مبسوط في تُفسير هـــذه السورة وآخر في بيان انها تعادل ثلث القرآن وذكرنا كلام علماء المسلمين من الصحابة والتابعين في معنى الصمد وأن عامة ماقالوء حق كقول من قال منهم ان الصمد الذي لاجوف له ومن قال مهم أنه السيد الذي التهي سودده كما قبل أنه المستغنى عن كل ماسوأه وكل ماسوا. محتاج اليه وكما قبل أنه العليم الكامل في علمه والقـــدير

الكامل في قدرته الى سائر صفات الكمال وذكر تعللي فيهذه السورة أنه أحد ليس له كفواً أحــد فنني بذلك ان يكون شيئاً من الاشياء له كفواً وبين انه أحدلانظير له وقال في آية أخرى( فاعبده واصطبر لعبادته هل تملم له سميا )وقال( ليسكشله شيء ) وقال(فلا تضربوا لله الامثالولا تجملوا للهاندادا) وماورد في القرآن والسنة من أثبات صفات لله فقد ورد في النوراة وغيرها من كتب الله مثــل ذلك فهو أمر انفقت عليه الرسل وأهل الكتاب فيذلك كالمسلمين واذكان كذلك فهم في أمانتهم لم بقولوا ما قاله المسيح والانبياء بل ابتدعوا اعتقاداً لايوجد في كلام الانبياء فايس في كلام الانبياء لا المسيمج ولا غيره ذكر أقانيم فله لا ثلاثة ولا أكثر ولا أثبات ثلاثة صفات ولا تسمية شيءمن صمات الله ابناً لله ولا رباً ولا تسمية حياته روحاً ولا ان لله ابناً هو اله حق من اله حق من جوهر أبيه وانه خالق كما ان الله خالق الى غير ذلك من الاقوال انتضمنة لانواع من الكفر لم تنقل عن نبي من الانبياء فقالوا في شريعة ايمـــانهم نؤمن بالله الاب مالك كل شيء صانع ما'يرى ومالا برى وهدا حق ثم قلوا وبالرب الواحد يسوع المسيحابن الله الواحد بكر الخلايق كامها مولود ليس بمصنوع اله حق من اله حق من جوهر أبيه نور من نور مساوى الاب في الحوهر الذي بيـــده آقنت العوالم خلق كل شيء الذي من أجانا مشهر انناس ومن أجـــل خلاصنا نزل من المهاء وتجسد من روح القدس و من مريم العسذراء البتول وصار انساناً وحبسل به وولد من مريم البتول والم وصاب ودفن وقام في اليوم الثالث كما هو مكتوب وصمد إلى المهاء وجلس

عن يمين أسه وهو مستمد للمجيء تارة أخرى للقضاء بين الاموات والاحياء ونؤمن بروح القدس المحيي وروح الحق المنبثق من أبيه أو الذى يخرج من أبيه روح محييه فاين في كلام الآنبياء انشيئاً من صفات الله أو من مخلوقاته يقال فيه أنه اقنوم وأنه اله حق من اله حق من جوهر أبيه وانه مساوىقة في الحبوهر وانه خالق كل شيء وانه قمد عن بمين الله فوق المرش وأنه الذي يقضى بين الناس يوم القيامة وأين في كلام الانبياء ان لله ولدا قديمًا ازليًا ومن الذي سمى كلام الله أو علمه أو حكمته مولوداً له أو ابناً له أو شيئاً من صناِنه مولوداً له أو ابناً له ومن الذي قال من الأنبياء انه مولود وهو مع ذلك قسديم ازلي واين في كلامهم ازلله افنوماً ثااثاً حوحياته ويسمى بروح القدس وانه ايضاً رب حي محى فلو كان النصارى آمنوا بنصوص الانبياءكما آمن المؤمنون لم يكن عايهم الام ومن المترض على نصوص الانبياء كان لهساد فهمه ونغص معرفتــه ولكن هم ابتدعوا أقوالاً وعقائد ليست منصوصة عن أحد من الأنبياء عايهم السملام وفيها كفر ظاهر وتناقض بين فلو قدر انهم أرادوا بها معنى صحيحاً لم يكن لاحــد ان يبنــدع كلاماً لم يأت به نبي بدل على الكفر انتناقض الذي يخالف الشرع والعقل ويقول انى آردت به معنى صحيحاً من غير ان يكون لفظه دالا على ذلك فكيف والمراد الذي يغسرون بهكلامهم فاسد متناقض كما نقدم فهم ابتدعوا أفوالا منكرة وفسروها بنفسير منكر فكان الرد عايهم من كل واحد من الوجهين وهم في ذلك نظير به ض الاحدة المسلمين الذين يمتدونالهية بعضآهلالبيت أو بمضالشايخويسفون الةجمفات لم ينطق بهاكتابوهؤلاً • ملحدون عند المسلمين بخلاف المؤمنين الذين آمنوا باللهورسلهالذينآمنوا عاقالتالانبيا ولم يبتدعوا أفوالا لميأتبها الأنبياء وجعلوها أصل دينهـم • الوجه الثابي أن يقال ما دكرتمو. عن المسلمين كذب ظاهر عليهم فهذا النظم الذىذكروه ليس هوفيالقرآن ولا في الحديث ولا يعرف عالم مشهور من عاماء السلمين ولا طائفة مشهورة من طوائفهم يطلقون الصارة التي حكوها عن المسلمين حيث قلوا عنهم آنهم يقولون أن لله عينين ببصر يهما وبدين ببسطهما وساقا ووجهاً نوليه إلى كل مكان وجناً ولكن هؤلامركبوا من الفاظ القرآن بسوء تصرفهم وفهمهم تركبأزعموا انالمسامين يطاةونه وليس فيالقرآن ما يدل ظاهره على ما دكروه فان الله تمالى قال في كتابه وقالت الهود يد الله مغلولة غات أيدتهم ولعنوا بما قلوا بل يداه مبسوطتان بنغق كيف يشاء والبهود أرادوا بقولهم يد الله مفاولة آه بحيل فكذبهم الله في ذلك وبين أنه جواد لايجل فاخسر أن يديه مسوطتان كما قال ( ولا تجمل يدك مفلولة الى عنقك ولا "بسطهاكل البسط فتقمد ماوما محسوراً) فبسط اليدين المراد بهالجود والعطاء ليس المراد ماأوهموممن بسطه الحجرد ولماكانالمطاء باليد يكون مسعابها صارمن المعروف فىاللمة التمبير ببسط اليد عن العطاء فاما قالت الهود يد الله مفلولة وأرادوا يذلك أنه بخيل كذبهم الله في ذلك وبينانه جواد ماجد وأثبات اليدين له موجود في النوراة وسائر النبواتكما هو موجود في القرآن فلريكن في هذا شيء يخالف ماجاءت به الرسل ولا مايناقش المقل وقد قال تعالى لأبليس مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي فاخير أنه خلق آدم بينديه

وجاءت الاحدبث الصحيحة نوافق ذلك وأما لفظ عينين فليس هوفى القرآن ولكن جاء فيه حديث وذكر الاشعرى عن أهل السنة حيث أنهم يقولون ان لله عينين ولكن الذي جاء في القرآن ولتصنع على عيني وأصنع الفلك باعيننا ووحينا وحملناه على ذأتالواح ودسرتجرىباعيننا وأما قولهم له وجه يوليه الى كل مكان فليس هذا في القرآن ولكن فى القرآن (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ) وقوله (كل شيء هاك الاوجه، له الحكم واليه ترجمون) وقوله(ولله المشرق والمغرب فايمًا تونوا فم وجه الله ) وهذا قد قال.فيه طائفة من السانف فثم قبلة الله آي فثم جهة الله والوجه والحبهة كالوعد والمسده والوزن والزنة والمراد بوجه الله وجهة الله الوجه والحبهةوالوجهةالذى هَ يَسْتَقَبُّلُ فِي الصَّلَاةَ كَمَا قَالَ فِي أُولَالَآيَةَ (وَفَقَهُ المُشْرَقُ وَالْمُغْرِبُ ثُم قَال فاينما تولوا فثم وجه الله(كما قال تمالى( سيقولالسفهاء من الناس ماوليهم عن قبلتهم التي كانوا علمها قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء الى صراط مستقم )فاذا كان لله المشرق والمغرب ولكل وجهة هو موليها وقوله موليها أى متوليها أى مستقبلها فهذا كقولة فايما تولوا فثم وجه الله أَى فاينًا تستقبلوا فثم وجهة الله وقد قيــــل أنه يدل على صفة لله لكن يدل على ان ثم وجه لله وان العباد أينما يولون فثم وجه الله فهم الذبن يولون ويستقبلون لاانه هو يولى وجهه الىكل مكانفهذاتحريف منهم للفظ القرآن عن معناه وكذب على المسلمين ومن قال بالقول الثانى من المسلمين فان ذلك يفتضي ان الله محيط بالعالم كله كما قد بسطت هذه الامور في غير هذا الموضع اذ المنصود هنا بيان ضلال هؤلاء في ديهم

فها ابتدعوا من الكفر والتثليث والأنحاد دونالذبن آمنوا بالله ورسله وما أخَرت به الرسل عن الله تبارك وتمالي وأما قولهم وحنب فانه لا يعرف عالم مشهور عنـــد المسلمين ولا طائفة مشهورة من طوائف المسلمين أثبتوا لله جنباً نظير جنب الانسان وهذا اللفظ جاء فيالقرآن في أوله ( ان تقول نفس ياحسرتا على مافرطت في حبْب الله) فليس في مجرد الاضافة ما يستلزم أن يكون المضاف إلى الله صدفة له بل قد يضاف اليه من الاعيان المخلوقة وصفاتها القائمة بها ما ابس بصفة له بأنفاق الخلق كقوله تمالى بيت الله وناقة الله وعباد الله بل وكذلك. روح الله عند ساف المسامين وأئمتهم وجمهورهم واكن اذا أضيف اليــه ماهو صفة له وليس بصفة لغيره مثل كلام الله وعلم الله ويد الله ونحو ذلك كان صفة له وفي القرآن ماييين آنه ليس المراد بالجنب ماهو نظير جنب الانسان فانه قال ان تقول نفس ياحسرتا على ما فرطت في جنب الله والتفريط لبس في شيء من صفات الله عن وجل والانسان أذا قال فلان قد فرط في جنب فلان أو جانبه لايريد به أن التفريط وقع في شيء من فنس ذلك الشخص بل يريد به أنه فرط في جهته. وفي حقه فاذا كان هـــذا اللفظ اذا أضيف الى المخلوق لا يكون ظاهره أن التفريط في نفس جنب الأنسان التصل بانسلاعه بل ذلك التفريط لم يلاصقه فكيف يظن إن ظاهره في حق الله إن التذريطكان في ذاته وجنب الشيء وجامبه فد يراد به منتهاه وحدم ويسمي جنب الانسان جنباً بهذا الاعتبار قال تعالى نتجافي جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمماً وقال تمالي ( الذين يذكرون اللهقياماً وقموداً وعهر جنوبهم وقال النبي صلى الله علميه وسلم لممران بن حصين صل قائمًا فان.` لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى حبب وإذا قدر أن الاضافة هنا تتصمن صفة لله كان الكلام في هذا كالكلام في سائر مايضاف اليه تعالى. من الصفات وفي النوراة من ذلك نظير مافي القرآن وهذا يتبين بالوجه الثالث وهو أن يعال مافي القرآن والحديث عن الني صلى الله عليه وسلم من وصف الله بهـــذه الصفات التي يسميها بعض الثاس تجسيما هو مثل مافي التوراة وسائركت الانبياء وهذا الذي في التوراة وكتب الانبياء ليس بمــا أحدثه أهل الكتاب ولوكانوا هم ابتدعوا ذلك ووصفوا الخالق بما يمتنع عليه من التجسيم الكان الني صلى الله عليه وسلم ذ.هم على ذلك كما ذمهم على ماوصفوه به من النقائص في مثل قوله (لقد سمعير الله قول الذينقالوا ال الله فقير ونحن أغنياه) وقوله( وقالت البهود يُد الله مغاولة غلت أبديهم ولعنوا بما قالوا بل يداء مبسوطتان ينغق كيف. يشاه) وقال تمالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب) فنني عنه اللغوب الذي يظن\*في لفظ الاستراحة. الذى في التوراة فان فيها ان الله خلق العالم فى ستة أيام ثم استراح فى. يوم السبت فظن بعض الناس أنه تعب فاستراح ثم من علماه المسلمين من قال أن هذا اللفظ حرفوا مناه دون لفظه وهذا لفظ التوراة المنزلة قاله ابن قتيبة وغــير. وقالوا معناه ثم ترك الخاق فمبر عن فلك بلفظ استراح ومنهم من قال بل حرفوا لفظه كما قال ابو بكر بن الأنباري. وغيره وقالوا ليس هذا لعظ التوراة المنزلة واما مافى التوراة من اثبات الصفات فلم ينكر التي صلى الله عليه وسلم شيئاً من ذلك بل كان عاماً - اليهود ادا ذكروا شيئاً من ذلك يقرهم عليه كما في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود ان حبراً من المهود جاء الى رسول الله صلى الله عليه والم فقال يامحدان الله عزوجل يوم القيمة يحمل السموات على أصبع والارض على أصبع والحبال والشجر على أصبع والما. والثرى على أصبع وسائر الحلق على أصبع ثم يهزهن فيقول آنا الملك قال فضحك التمي صلى الله عليه و-لم حتى بدت نواجذه تعجباً وتصديقاً لقول الحبر ثم قرأً ( وما قدروا الله حق قدر دوالارض جيماً قبضته بومالقيمة والسموات حطويات بيمينه )الآية وفي التوراة انافلة كنب التوراة باصبعه واذا ثبت ان مثل هذه انتصوص في التوراة والكنب المتقدمة بإنفاق الهل الكتاب وعا يشهدهني ذلائممن أخبار الرسول بنظير ذلك وترك انكار ملافي التوراة وتصديقه على ماكانوا يذكرونه من ذلك لم يكم المسلمون مختصين بذكر ماسموه تجسيا بل يلزم أهل الكتاب اليهود وانصارى من ذلك نظيرما يهزم المسلمين وقد أفترق أهل الكتاب في ذلك كما افترق فيهالمسلمون مُهم الغالى في النفي والتعطيل ومهم الغالي في التشبيه والتمثيل والمسلمون أغهموجهورهم مقتصدون ين النمطيل والتمثيل وكذلك طائفة من أهل الكتاب والمقصود آنه إذاكانت هذهالصفات قدجاءت فيالكتب الالهية التوراة وغيرها كما جاءت في القرآن لم يكن المسلمين بذلك اختساص ولم يجز للنصاريان بجعلوا ذلك نظير ما اختصوا بهمن انتثليث والأتحاد خان ذلك مختص بهم وهذه الصفات قد اشترك فها الملل الثلاث لان التثايث والأتحاد ليس منصوصاً عن أحد من الانبياء عليهم الســـــلام وهذه الصفات منصوصة في القرآن والتورأة وغيرهما من كتب الانبياء

فكيف يجوز تشبيه هذا بهذا •الوجه الرابع قولهم فيوهمونالسامعين ان الله ذو جسم وأعضاء وجوارح كلام باطل وذلك ان الله سمى. نفسه وصفاته باسهاء وسمى بعض عباده وصسفات عباده باسهاء هي في حقهم نظـــبر تلك الاسهاء في حقه سبحانه وتعالى فسمى نفسه حياً كفوله الله لا اله إلا هو الحي القيوم وتوكل على الحي الذي لايموت وسمى بعض عباده حيّاً كـقولُه بخرج الحي من الميت مع العلم بانه ليس الحي كالحي وسمى نفسه عاما كقوله ان ربك حكيم عليم وسمى بعض عباده عليما كمقوله وبشرناه بغلام عليم فاعلم بانه ليس العليم كالعليم وسمى نفسه حلبها بقوله والله غنى حليم وسمى بعض عباده حليها بقوله وبشرناه بنسلام حايم وسمى نفسمه رؤفأ رحيا بقوله ان القاطلتاس لرؤف رحيم وسمى بعض عباده رؤفا رحيا بقوله بالمؤمنين رؤف رحيم وليس الرؤف كالرؤف ولا الرحيم كالرحم وكذلك سمي نفسسه ملكا جبارأ متكبرأ عزيزأ وسمى بعض عباده ملكا وبعضهـم عزيزا وبعضهم حباراً منكبرا وليس هو في ذلك نماثلا لحلقمه وكذلك سمى بمض صفاته علمأ وقوة وابدا وندرة ورحمة وغضبآ ورضىوبدا وغير ذلك وسمى بعض صفات عباده بذلك وليس علمه كملهم ولا قدرته كقدرتهم ولا رحمته وغضبه كرحمهموغضهم ولايده كايديهم وكذلك ما أُخبر به عن نفسه من استوائد على العرش ومجيئة في ظلل من الشمام. وغير ذلك من هذا الباب ليس استواءه كاستوائهم ولا مجيئه كمجيئهم وهـــذه للمانى التي تضاف الى الخالق تارة والى المخلوق أخرى تذكر على ثلاثة أوجه تارة تقيد بالاضافة إلى إلخالق أو باضافته الربا كقوله ولابحيطون بشيء من علمه ان الله هو الرزاڧذو القوة رتارة تقيـــد تطلق مجردة فاذا قيدت بالخالق لم تدل على شيء من خصائص المخلوقين **خاذا قبل علم الله وقدرته واستواؤه ومجيئه ويده ونحو ذلك كانت هذه** الاضافة توجب مايختص به الرب الخالق وتمنع ان يدخل فبها مايختص يه المخلوق وكذلك اذا قيل فاذا استويت أنت ومن ممك على الفلك كانت هذه الأضافة توجب مايختص بالعبــد وتمنع أن يدخل في ذلك مايختص بالرب عز وجل واذا جرد اللفظ عن القيود فذكر بوسف العموم والاطلاق تناول الامرين كسائر الالفاظ التي تطلق على الحالق والمحلوق وهذه لاناس فيها أفوال قيل آنها حقيقة في الخالق مجاز في المخاوق كقول ابي العباس الناشيء وقيل بالمكس كقول غلاة الجهمية حِ الباطنية والفلاسفة وقبل حقيقة فهما وهو تول الجهور ثم قبل هي .مشتركة اشتراكا لفظياً وقيل متواطئة وهو قول الجهور ثم من جمل المشككة نوعاً من المنواطِّئة لم يمتنع عنده ادا قيــل مشككة ان تكون متواطئة ومن جمل ذلك نوعاً آخر جملها مشككة لا متواطئة وهـــذا نزاع لفظى فان المتواطئة التواطأ العام يدخل فيها المشككة اذ المراد عِالشَّكَكَةُ مَايِتْفَاضُلُ مَمَاسِهَا في مُواردها كَلَفْظُ الابيضُ الذي يَقَالُ عَلَى البياض الشديد كياض الناج والخفيف كياض العاج والشديد أولى به ومعلوم أن مسمى البياض في اللغة لا يختص بالشديد دون الخفيف فكان اللفظ دالا على مابه الاشتراك وهو المعنى العام الكلى وهو ستواطى، بهذا الاعتبار وهو باعتبار التفاضل يسمى مشككا وأما اذا

أريد بالتواطىء ماتسنوي معانيه كانتالمشككة نوعا آخرلكن تخصيص لمفط المتواطئة بهذا عرف حادث وهو خطأً أيضاً فإن عامة المعانى العامة تتناضل والبائل فيهــا في جميع مواردها بحيث لاتتفاضل فى شى. من مواردها اما قليل واما مصدوم فلو لم تكن هذه الاسهاء متواطئة بل مشككة كان عامة الاسهاء الكلية غير منواطئة وهذا مبسوط في موضع آخر والمقصودهنا اراللهسبجانه وتعالى اذا أضاف الى نفسه ما اضافه أضافة تختص بها وتمنع ان يدخل فيها شيء منخصا من المخلوقين وقد قال مع ذلك انه ابس كمثله شيء وانه لم يكن له كفواً أحد وانكر ان سوء فهمه ونتمص عقله لامن قصور في بيان الله ورسوله ولا فرق في ذلك بين صفة وصفة فمن نهم من علم الله مايختص به المخلوق من أنه عرض محــدث باضطرار أو اكتــاب فمن نفسه اتي واپس فى قولنا علم الله ما يدل على ذلك وكذلك من فهم من قوله بل يداء مبسوطتان ومًا منمك أن تسجد لما خالفت بيدى ما يختص به المخلوق من حبوارحه وأعضائه فمن نُفسه أتى فليس فىظاهرهذا اللفظ مايدل على مایختص به المخلوق کما فی سائر الصفات وکدلك اذا قال ثم استوی علی. المرش من فهم من ذلك مايختص بالمخلوق كما يفهم من توله فاذا استويت. آنت ومن معمل على الفلك فمن أنفيه آتى فان ظاهر اللفظ يدل على. استواء يضاف الى الله عز وجــل كما يدل في تلك الآية على استواء يضاف الى العبد واذا كان المستوى ليس مماثلا للمستوى لم يكن الاستواء عائلا للاستوا. فاذا كان الميد فقيراً إلى ما استوى عليه مجتاج الى حمله

وكان الرب عن وجل غنياً عن كل ما سواه والعرش وما سواه فقرآً اليمه وهو الذي يحمل العرش وحملة العرش لم يلزم أذا كان الفسقير محتاجًا الى ما استوى عليه أن يكون الغنى عن كل شيء وكل شيء محتاج اليه محتاجا 'لي ما استوى عليه وليس في ظاهركلام الله عن وجل ما يدل على ما يختص به المخلوق من حاجة الى حامل وغير ذلك بل توهم هذا من سوء الغمِــم لاءن دلالة اللفظ لكن اذا تخيل المتخيل في نفسه إن الله مثله تخيل أن يكون استواؤه كاستواله وأذا عرف أل الله ليس كمنه شيء لافي ذاته ولا في صحانه ولا في افعاله عـــلم ان استواءه ليس كاستوائه ولا مجيشه كمجيئه كما ان علمه وقدرته ورضام وغضبه ليس كعلمه وقدرته ورضاه وغضبه وما بين الاسهاء كالمتي العام الكلى كما بين قولنا جي وحي وعالم وعالم وهذا المنى العام الكلم المشترك لايوجد عاماً كلياً مشتركا الافي العلم والذهن والافالذي في الخارج أمر يختص بالموصوف فصفات الربءز وجل مختمة به وصفات المخلوق مختصة به ليس بنهما اشتراك ولا بين مخلوق ومخلوق . الوجه الخامس قولهم لما كان اعتقادهم في الباري جلت قدرته أنه غير ذي جسم استعمال منهم للفظ الجسم في القدر والغاظ لافي ذى القدر والغاظ وهذا أحد موردي المتمماله وهو لاشهر في لغة العامة فيقولون هذا الثوب لهجسم وهذا ليسله جسم أى هذا له غاظ وكثافة دون هذا ولكن النظار أكثر مايستمبلون لعظ الجسم في نفس ذى القدر فيقولون للقائم بنفسه ذى القدر أنه جسم وهذا اللفظ لماكثر استعماله فىكلام النظار تفرقوا في ممانيه لغة وعقلا وشرعا يُغرقا بنيل به كثير من الناس قان هذا اللفظ

أصله في اللغة هو الجسد قال غير وأحد من أهل اللغة كالأصمى وأبي زيدوغيرهمآ الجسم هو الحسد وهذا أنما يستممله أهل اللغة فهاكان غليظاً كثيفاً فلا يسمون الحواء جمها ولا جسداً ويسمون بدن الانسان جدداً وقد تقدم ان الجميم يراد به نفس الجسد ويراد به قدر الجسد وغلظه قال تعالى(وزاده بسطة في العلموالجسم) وقال تعالى(واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وان يقولوا تدمع لقولهم كانهم خشب مستندة ) وقد يراد به هذا وهــذا ثم ان أهل النظر استعملوا لفظ الحسد في أعم من ممناه في اللغة كما فعلوا مثـــل ذ لك في لفط الحبوهي ولفظ العرض ولفظ الوجود ولعظ الذات وغير ذلك فاستعملوا لفظالجسمرقها يقوم بنفسه وتمكن الاشارةاليه الحسية المخنافة ثم تنازعوا نزاعا عقلياً فها يشار اليه كالهواء والنار والتراب والماء وغير ذلك هل هومركبمن الجواهر المنفردة التي لاغبل القسمة أو منالمادةوالصورة أوليس مركباً لا من هذا ولا من هذا على الاله أقوالـقد بسط الكلام عامها في غير هــذا الموضع فمن اعترف أنها مركبة من هذا او منهذا يلزمهاذا قال ان الله جبيم ان يكون الله مركباً من هذا اوهذا ولهذاقالوا ان هذا باطل واوجبوا على اصلهم نغي مسمىهذا الاسم وهذا هو المشهور عند هؤلاً • ومناعتقد انه ليس م كباً لامن هذا ولا من هذا قال لا يلزمني إذا قلت هو جمم أن يكون مركبا • فن هؤلا • من اطلق عليه لفظ الجميم واراد به القائم بنفسه اوالموجودكما أطلق هؤلآء لفظ الجوهر وقالوا اردنا بالجوهر الفائم بنفسه وكماقال هؤلآء ليسرفي الوجود الاجوهراو عرض فان الوجود اما قائم بنفسه وهو إیلجوهر او بنیر. وهوالعرض ( ١٠ ــ من الجواب السنييع بديال )

والجوهر اشرف القدمين وقال الآخرون ليس في الوجود الاقائم بنفسه وهو الجسم اوقائم بنيره وهو العرض والجسم اشرف القسمين وقالرفما مهاه أولئك جوهرا مهاه أولئك جمها وكلاهمًا ليست تسميته لفوية ولا شرعية وإذا قال هؤلآ، هو جوهر لاكالجواهركما يقال هو شي، لا كالأشباء قال اوائسك انه هو جسم لاكالاجسام كما يقال هو شيء لاكالاشياء واذا قال هؤا? والجوهر ينقسم الىكثيف ولطيف قال أُولُــك والجِم ينقسم الى الطيف وكثيف والمقصود هنا أن هؤلاً ، الذين نزهو، عما يمتنع عليــه من ممائلة المخلوقين وــموه جــماً نزاعهــم مع النفاة قد يكون لفظياً كنزاع النصارى في لفظ الجوهم وَوْدُ يَكُونُ عَمَاياً كُنْرَاعَهِم فَى أَنْ الشَّارِ الَّهِ هُــَلَ هُو مُرَكِّبُ مِنْ الجواهر المتفردتداو من إلمادة والصورة اولا من هذا ولا من هذا ومن قال من القائلين بأنه جـم فيقول أنه مركب من الحبواهر المنفردة او من المنادة والصورة فهؤلآء مذمومون لعظاً ومنني عنمه جاهير السلمين وغيرهم وأنكان التصارى وغيرهم يسجزون عن الرد على هؤلاً . إذ كان ما يعتمدون عايم في تنزيه الله عن خصائص الاجسام طرقا ضعيفة لاتثبت على المعيارالعقلي كما قد بسط في موضع آخر بخلاف من كان نزاعه لفظياً فهــذا يذم إمّا لغة واما لغة وشرعاً لكونه أطاقي الفظاً لم يآذن به الشرع او استممله في خلاف مضاه اللفوي كما قد يذم التافي بمثل ذلك لغة وشرعا أذا كان مناه صحيحاً • وأما من كان من النفاة او المثبتة ننى حقاً او أثبت فنياً باطلاً فهــذا مذموم ذما مضوياً شرعا وعقلاً واما الشرع فالرسل والباعهــم الذين من أمة موسى وعيسى

ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يقولوا ان الله جسم ولا أنه ليس بجيسم ولا أنه جوهر ولا أنه ايس مجوهر لكن النزاع اللغوي والعللي والشرعي في هــذه الاسهام هو مما احدث في الملل الثلاث بعد أغراض الصدر الأول من هؤلاء وهؤلاء وهؤلاء والذي أتفقت عليه الرَّسلُ وأنباعهم ماجاه به القرآن والتوراة من ان الله موصوف بصفات الكمال وأنه ليس كَتُنه شيء فلا تمثل صـفاته بصفات المخلوقين مع أثبات ما أثبته لنفسه من الصفات ولا يدخل فيصفاته ماليس منها ولايخرج منها ما دوداخل فها اذا سين هذا فالمسلمون لمساكان اعتقادهم بإن الله تعالى موصوف عًا وصف به نفسه وانه ليس كمنه شيء وكان ما أثبتوه له من الصفات التي جاءت بها الرسل لم يكن عليهم ملاتج لانهم أثبتوا ما أثبته الرسل ونفوا مانفته الرسل فكان فى هـــــــــذا النغى ماينغى الوهم الباطل بخلاف من أُثبت أموراً لم تأت بها الرسل وضِم اليها ما يؤكه المعنى الباطل لاماينفيه وكان مما نفوا عنه أنه ليس بجسم مركب من الجواهر المتفردة ولا من المــادة والصورة اما على أحد قولي النظار بل وأظهرها فان ماسواه من الموجودات القائمة بإنفسها لبس مركباً لامن هذا ولا من هــذا فهو سبحانه احق بتنزيهه عن مثل هــذا اذكل نقس نني عن المخلوق فالحالق أحق بتنزيهه منه وأما على القول الآخرفتارة يقولون لان المركب من الحبواهر المنفردة بمكن افتراق اجزائه وذلك ممتنع فى حق الله تمالى وثارة يقولون لانه مفتقرالي أجزائه وذلك ممتع في حق الله تمالى اذ جزءه غيره والمفتقر الى غِيره لايكون واحباً بنفسه قديماً أَرْلِياً كَمَا قَدْ بَسُطُ الْكِلَامُ عَلَى هَذْهُ الْأَمُورُ فِي مُوضَعَ آخَرُ ثُمَّ مُهُمْ مَنْ

لايطلق من النفي والاثبات الاالالفاظ الشرعية فكما لايقول هو جسم وجوهر لايقول ليس بجسم ولا جوهر ومنهم من يطلق هذه الالفاظ وهؤلاء منهم من ينفيها ومنهم من يثبتها وكل من الطائفتين قد يدخل في ذلك ما يوافق الشرع وقد يدخــل في ذلك ما يخالف الشرع وكل من الطائفتين يدعي النظر العقلي او اللغوى وربما اعتصم بعضهم بم يظنه دليلا شرعياً والغالب علمهم انهم لايمتصمون في ذلك بشرع أذ لم يكن في ذلك شرع وانما بتكلفون تغيير اللغة التي بعث بها الرسول ثم يحملون الفاظه على ما ابتدعوه من اللغة كما فعلته النصارى في حمل كلام الانبياء على ما ابتدعوه من اللغة فان الانبياء لم يسموا عسلم الله وحياته ابناً وروح قدس ولا رباً فيسمى النصارىعلمه وحياته ابناً وروحقدس وربًّا ثم حلوا كلام الانبياء على ذلك كذلك طائبــة من أهل الكلام كان السلف يسمونهم الجهمية أحدثوا تسمية الواحد والاحد ونحوها لما لايشار اليه ولا يميز الحس منه شيئاً عن شيء وهذا خلاف اللغة فان أهل اللغة يسمون بالواحد والوحيد والاحدفى النفي لما يشار اليه ويميز الحس منه شيئاً من شيء قال تعالى( ذرئي ومن خلقت وحيداً )فسمى الانسان وحيداً وقال تمالى(وازكانت واحدة فلها النصف) فسمىالمرأة واحدة (وما أمرنا الا واحدة )وقال (وأن أحد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمعكلام الله )فسمى المستجير وهو انسان احداً وكذلك قوله تعالى ( ولم يكن له كفواً أحد ) نني ان يكون احـــــ كفواً له فلوكانِ مايشار اليه لايسمى أحداً لم يكن قد نزهه عن مماثلة المخلوقات له فان المشهود من المخلوقات كلها يشار اليها فان لم يدخـــل في أحد لم

يكن قد نزَّه نفسه عن مماثلتها فهؤلاء لما أحدثوا ان مسمى الاحب والواحد لايكون مشاراً البه قالوا والرب قد سمى نفسه أحداً وواحداً فيجب ان لا يكون مشاراً اليه واللهُ الرسول التي خاطب بها الناس فم تكن موافقة لما ابتدعوه س اللغة وكذلك الذين قالوا هو جسم غيروا الملفة وجعلوا الحبسم اسهالما يشار اليه او لكل موجود ولكل قائم بنفسه ثم قالوا وهو موجود او قائم بنفسه او مشاراليه فيكون جسها ولايوجد في اللفة اسم الجسم لالهذا ولالهذا ولا لهذا وقالوا لايلزم من كونه مشاراً اليه ان يكون مركباً من الجواهر المفردة ولامن المادة والصورة وقال أولئك بل يلزم ان كل مركب فانه يسمى في اللغة جبماً فيسلزم ان يسمى جمها إذا قلنا هو مشاراليه او يرى بالايصار اومتصفاً بصفات تقوم به وليس ما ذكروه عن اللغة بمستقيم فان أهل اللغسة لايعنون بالجسم المركب بل الجسم عنسدهم هو الجسد ولا يسمون الهواء جسما اذا تبين هـــذا فتشيل هؤلاء النصارى باطل على كل قول طائفة من طوائف المسلمين فمنهم من يقول الحبيم في اللغة هو المركب والله ليس بمركب فليس بجسم الايقولون بماذكروه من ان الله له وجه يوليه الى كل مكان وجنب وتحوذلك وكذلك من قال ان الله ليس بمركب وسماه جبها بمعنى أنه قائم بنفسه أو لم يسمه جسها لايقول بذلك أيضاً ومن حكى عنه أنه يثبت له خصائص الاجسام المركبة فهؤلاء أن اطلقوا مانفاه فلا حجة للنصارى عليهــم وأن لم يطلقوه فحجتهم أبعــد فقد تبين أنه ليس لهـم حجة على أفسد الناس قولا في النجسيم فغلا عن غيرهم الوجيه السادس أن يقال لهؤلاء النصارى أما أن تعنوا بلفظ الجسم

المني اللنوىوهو الحِسدواما ان تسوا به المني الاصطلاحي عند أهل الكلام كالمشار اليه مشـــلا فان عنيتم الاول لم يلزم من نفي ذلك نفي ماذكرتموه من الصفات لاسيما وأنثم تتولون انه جوهر وقسمتم الجوهر الى لطيف وكثيف فاذا كان الكثيف هو الجسم واللطيف جوهرليس بجسم لم يمتنع على مثل هذا ان يكون له مايناسيه من الصفات كالملائكة فان الملائكة لايمتنع وصفها بذلك وان لم تكن أجساماً على هــذا الاصطلاح بل هي جواهر روحانية وكذلك روح الانسان التي تخرج منه لايمتنم وصفها بما يناسبها من ذلك وانكانت ليس بجسم على هـــذا التقدير فتبسين أن نغي مسمى الجسم اللهوي عن الشيء لايمتاع اتصافه بما ذكر من الصفات وامثالها وان عنيتم بالحسم القائم بنفسه او المشار اليه لم يمتع عندكم ان يكون جمها فانكم سمينموه جوهراً وعنيتم القائم بنف فان قام الدليل على ان كل قائم بنفسه مشار البسه كان أيهذا مشارا البه وان قام دليل على انه قائم بنفسه لايشار اليسه كان جوهراً وجمها عند من يغسر الجسم بالقائم بنفسه ومن فسره بالمشار اليه لم يسم عنده جما فتبسين انه على أصلكم لايمتنع ان يسمى جما مع تسميتكم له جوهراً الا اذا أثبت ان من الموجودات ماهوجوهر قائم بنفسه لايشار اليه وهذا لم يتيموا عليه دليلا وليس هذا قول أهل المال من المسلمين واليهود والنصاري وانما هو قول طائفة من الفلاسفة وڤايل من أهل المال وافتوهم ثم يقال لكم أنّم قائم انه حى ناطق وله حيّاة ونطق بل زدتم على ذلك حتى جملتموه اقانيم ثلاثة وممسلوم ان الحياة والنطق لاتمقل الاسفة قائمة بموصوف ولآيسلم موصوف بالحياة والنطلق الاماهو

مشار الیــه بل ما هو جسم کالانسان فان جاز لکم ان نشبتوا هـــذه الاعراض في غير جـم جاز لنيركم أن يثبت الجيء واليد ونحو ذلك لفير جسم وان قائم هذا لايمقل الالجسم • قيل لكم وذلك لايمقل الالجسم فان رجتم الى الشاهد كان حجة عليكموان جازلكم ان تثبتوافي الفات حكما على خلاف الشاهد جاز لنسيركم وحيائذ فلا تناقض بين ماضاه المسلمون وأثبتوه لوكان ماذكرتموه عنهم من النفي والاثبات حقاً على وجهه فكيف وقد وقع التحريف في الطرفين الوجه السابع ان يقال غاية مقصودكم أن تقولوا أن السامين لما أطلقوا ألفاظاً ظاهرها كفر عنسدهم لحجىء النص بها وهم لا يعتقدون ظاهر مدلولها كذلك نحن أطلقنا هــــذه الالفاظ التي ظاهرها كنر لمجيء انتص بها ونحن لا نشقد مداولها \* فيقال لكم أولا ان ما أطلقه المسلمون من نصوص الصفات اطلقتموه التم كما وردت به التوراة فهــذا مشترك بينكم وبينهم وما أختصتم به من التنايث والأنحاد لم يشركوكم فيه ثم يقال ثانيا ان لملسلمين أطلقوا الفاظ التصوص وأنتم أطاةتم الفاظآ لم يرد بهسا نص والمسلمون قرنوا تلك الالفاظ بمساجاء تء النصوص من نغي التمثيل وانتم لم تقرئوا بالفاظكم ماينني ما انبتموه من التثايث والأتحاد والمسلمون لم يعتقدوا معنى باطلا وانتم اعتقدتم من التثليث في الاقانيم والاتحاد ماهو ممني باطلوالمسلمون لم يسموا صفات الله باسهاء أحدثوا تسمية الصفات بها وحملوا كلام الرسل علمها وانتم أحدثتم لصفات اقة أساه سميتموه اللم بها لم تسمه بها الرسل وحماتم كلام الرسل عليها والمسلمون لم يعدلوا عن النصوس الكثيرة الحكمة البينة الواضحة الى

الفاظ قايلة متشابهة وانتم عدلتم عن هذا الى هذا والمسلمون لم يضموا لهم شريعة اعتقاد غير ماجاءت به الرســـل وائتم وضعتم شريعة اعتقاد غير ماجات به الرسل والمسلمون لم يتمولوا قولا لايعقل وائتم قائم قولا لايعقل والمسلمون لم يتناقضوا فيجعلوا الاله واحداً وتجعلونه اثنين بل ثلاثة وأنتم تناقضتم فهسذه الفروق وغسيرها ممسا يبين فساد تشبهكم الفسكم بالسلمين. الوجه النامن قولكم وكذلك نحن النصارى العلة في قولنا ان الله ثلاثة اقانيم ال وابن وروح قدس ان الانجيــل نطق به فيقال احكم هذا باطل فاله لم ينطق لا الانجيل ولا شيء من النبوات بان الله ثلاثه اقانيم ولا حص أحد من الانبياء الرب بشــلاث صفات دون غيرها ولا قال المسيح ولاغبره أن الله هو الاب والابن وروح القدس ولا أن له أقنوما هو ألابن وأقنوما هو روح القدس ولا قال ان الابن كلته أو علمه أو حكمته أو نطقه وان روح القدس حياته ولا سمى شيئاً من صناته ابناً ولا ولدا ولا قال عن شيء من صفات الرب آنه مولود ولاآنه جمل القديم الازلي مولودا ولا قال لاعن قديم ولا مخلوق أنه اله حق من اله حق ولا قال عن صفات الله أنها آلهـــة وان الكلمة اله والروح اله ولا قال ان الله أتحد لا بذاته ولا بصفاته بشيء من البشر بل هذا كله مما ابتــدعتموه وخرجتم به عن الشرع والعقل فخالفتم الكشب المنزلة والعقول الصريحــة وكنثم ممن قبل فيه ( لوكتا نسمم أو نعقل ماكنا في أصحاب السمير) فانكم اللم الذين سميم لطق الله آبنا وقاتم سميناه ابنا لانه تولد منسه كما يتولد الكلام من المقل فكان ينبغي أيضاً ان تسموا حياته ابناً لانها منبئقة منــه ومنولدة عنه

 أيضاً اذ الفرق بين علم الرب وحياته • فعامه الازم له وحياته الازمة له فلماذا جماتم هذا ابنا دون هــذا وقلتم انه مولود من الله وانه قديم أزلي وانتم تسترفون بانأحداً من الانبياء لم يسم علم الله ولاكلامه ولا حكمته مولودا منه والذي يعقله الحلق في المولود الذي يولد من غيره كما يتولد السلم و الكلام من نفس الانسان أنه حادث فيه أو منفصل عنه لايمقل انهٔ قائم به وانه متولد منــه قديم ازلي ثم قلتم في امانتكم أنه تجميم من روح القدس أو منه ومن مريم وهو أنما تجميم عندكم من الكلمة التي سميتموها الابن دون روح القــدس وان كان تجــم من روح الندس فيكون هو روح القدس لايكون هو الكلمة التي هي الابن ثم تقولون هوكلة الله وروحه فيكون حيائذ اقنومين اقنوم الكلمة واقنوم الروح وانما هو عندكم اقنوم واحد فهذا تناقض وحيرة تجملونه الابن الذي هو الكلمة وهو أفنوم الكلمة فقط وتقولون تجسم من روح القـــدس ولا تقولون انه تجـِـم من الكامة وتقولون هوكلة الله وروحه والكلمة والروح أقنومان ولا تقولون آنه أقنومان بل أقنوم واحد وتقولون انه خالق العالم والحالق هو الاب وتقولون ليس هو الاب ونفولون اله حق من اله حق وتقولون اله واحد ساوى الاب في الجوهر وتقولون لبس له مثل وليس شيء من هذا في كلام أحد من الانبياء فكيف تشبهون انفكم بمن اتبع نصوص الانبياء ولم يحرفها وغاية ماعندكم ماوجد في انجيــل متى دون سائر الاناجيل من ان المسيح عليمه السلام قال عمدوا الناس باسم الاب والابن وروح القدسوانتم قد عرفتم في كلام المسيح وغيره منآلانبياء أنهم لايريدون

بالابن سفة الله لاكلامه ولا علمه ولا حكمته ولا يريدون بالابن اله حتى من اله حقى ولا مولود قديم ازلي بل يريدون به وليه وهو ناسوت لا لاهوتكيقموبوالحواريينولا يريدون بروح القدس فنسحياة الله ولابريدون به انه رب حي وانما يريدون بها الملك أو ماينزله الله على قلوب أنبيائه وأصفيائه من الحدى والتأبيد وعمو ذلك فروح انقدس يكون عندكم وعند المسلمين في الانبياء وغيرهم كما كانت في داود وغيره وكانت في الحواريين فلو قدر أن لنظ ألابن وجد في كلام المسيح مستعملا تارة في كلة الله وتارة في وايه الناسوت وروح القـــدس مستعملا تارة في حياته وتارة فها ينزله على قلوب انبيائه كان جزمكم بانه أراد بذلك هنا صفات الله جزما باطلا فما وصف به المسيح من أنه أبن الله ومن أن روح القدس فيه قد وصف به غيره من الانبياء والصالحين فان كان. الابن وروح القــدس صفتين لله وجب ان يكون غير المسيح لاهوتاً وناسوتاً كالمسيح اذ الذي حل في المسيح حل في غيره ثم جزمكم بان هذه الصفات اقانيم وانه ليسُ لله صفات ذائية أو جوهرية أو نحو ذلك الا هذه الثلاثة ثم نفرقم في الثلاثة هل المراد بالاقانيم الوجود والمسلم والحياة أو الحكمة والكلام أو النطق بدل لفظ العلم أو المراد الوجود والملم والقدرة بدل الحياة آو المراد الوجود والحياة والفدرة أوالمراد الوجود مع الحياة والدلم والقدرة الى أقوال اخر يطول أمرها فياليت شعرى ما الذي أراد المسيح بلفظ الاب والابن وروح القدس من هذم الامور التي اختلفتم فيها لوكان مراده ما ادعيتموه من الاقانيم والاقانم لفظاً ومعنى لايوجد في كلام أحد من الانبياء بل قيل فها

أنها لفظة رومية غسرونها تارة بالاصلوتارة بالشخص وتارة بالذات معالصفةويفسرونها تلوة ءالحاصة وتارة بالصفة فهلا تركتم كلام المسيح على حاله ولم تحرفوه هذه التحريفات ولقد أحسن بعض الفضلاء اذ قال لو سألت نصرانياً وابنه وابن ابنه عما يعتقدونه لاخبرك كل واحد بعقيدة تخالف عقيدة الآخر اذكان أصل اعتقادهم جهلا وضلالا أيس.معهم علم لا نقل ولا عقـــل فهم كما قال أقه تعالى (ومن الناس من مجادل فی اللہ بنہ علم ولا ہدی اولاکتاب منیر ) ولیس معہم بملہ اعتقــدوه من التثليث والآتحاد علم بوجه من الوجوه فضـــلا عما هو أخبى من ذلك وهو علم يهتدون به فليسوأ بمهيَّدين فضلا عما هو آخص من الهدى وهو كتاب منير فليس معهم به كتاب منير ولو تكلمتم بهذا الحكلام وقلتم لانفهم معناه أو ظاهره باطل وله تأويل مقبول كما حكيتموه عمن تشــهتم به من الـــلمين من أنه يقوله فيــ الصفات لكان هذا أقرب الى القياس فكيف والام بكس ماذكرتم. وذلك يتبين بالوجه التاسع وهو أنكم آنما ضلاتم بعدولكم عن صريح كلام الانبياء وظاهره الى ما تأولتموم عليه من انتأويلات التي لايدل عليها لفظه لانصا ولا ظاهراً فعدائم عن المحكم واتبعتم المتشابه ابتغاء الفتنة وابنفاء تأويله فلو تمسكتم بظاهر هذا السكلام لم تضلوا فان الابن ظاهره في كلام الانبياء لايراد به شيء من صفات الله بل يراد به وليه وحبيه ونحو ذلك وروح القسدس لا يراد به صنته بل يراد به وحيه وملكه ونحو ذبك فعدائم عن ظاهر اللفظ ومفهومه الى معنى

لا يدل عليــه اللفظ البتة فكيف تدعون انكم اتبعتم نصوص الانبياء الوجه العاشر انكم بالغتم فى ذم المسيح وأنجيله كما بالغتم فى سب الله وشتمه وان كنتم لاتملمون ان ذلك ذم فلم ترضوا ان تجملوظاهر كلام المسيح حااتم عليه من الكفر حتى جملتم ظاهره كِفرا لاترضونه مثل ثلاثة الحمَّة متفقة أو متفرقة أو ثلاثةأجسام مؤلعة أو ثلاثة أجزاء مفرقة أو ثلاثة أشخاص مركبة فهذا وتحوه هو الذي أدعيتمانه ظاهركلامالمسيح عايه السلاء وأنتم لا تقولون بهذا الظاهر بل تكفرون فائله كما يكفر المسلمون من يقول بالظاهر الذي هوالتجسيموالتمثيل وهذا نما يتضمن أنكلام المسيح ظاهر فىاأسباث تلاتةالهة وثلاثة أشخاص مؤلفة وثلاثة أجزاء متفرقة وثلاثة أشحاص مركبة كما زختمانظاهرالقرآنالتجسم وانكم عداتم عن هــذا الظاهر الى اثبات الاقانيم الثلاثة التي جملتم فهاكلة الله هي ابنه وهو جوهر خالق يساويه في الحبوهر وان المسيح هو هــذا الابن المــاوى الاب في الحوهر خالق العائــين وديان يوم الدين والحبالس فوق العرش عن يمين الرب وانه اله حق من الهحق والروح أيضاً اله ثالث والالهة الثلاثة اله واحد وهذا الذي ذكرتموه فيه من عيب المسيح وذمه ما ينتصر الله به للمسيح ولمن أفترى عليه منكم ومن غيركم فان المسيح عليه السلام على قولكم لم يفصح لكمامانة تمتقدونها ولا بتوحيد تمرفون به ربكم عز وجل بل تكلم بما ظاهره اثبات ثلاثةالهة وثلاثة أجسام مركبة وثلاثة أجزاء تفرقة وانكم أتتم أصلحتم ذلك حتىجملتموء ثلاثة أقانيم ووضع تلكالامانةالمخالفةالمقول ذوى الْعَقُولُ وَلَكُلُ كُتَابُ جَاءُ بِهُ رَسُولُ مَمْ الْالْمُسِيحِ لِمُنْطَقِ بِتُلْمِثُ

قط ولا بأتحاد ولا بما يدل على ذلك وعمدتم على ما نقله متى عنه دون انتلاتة أنه قال عمدوا الناس باسمالاب والابن وروح القدس وهذا الكلام ظاهره بل نصه حجة على خلاف قولكم وانه أراد بالابن نفسه وهو الناسوت لم يرد به صفة الله وأراد بروح القدس ماأيده الله به أو روح القدس الذي نفخ في أمه حتى حبلت به لم يرد به صفةالله تعالىفتآولتم كلامه على خلاف ظاهره تأويلا يخالف صريح المقولوصحيح المتقول فكيف تدعون انكم تمكتم بظاهر كلامه ولماكان قول التصارى في الثايث متناقضاً في نفسه لاحقيقة له صار مجرد تصوره النام كافياً في الملم بفساده من غـــير احتياج الى دليل وان كانت الادلة تغلهر بفسادم ولهذا سلك طائفة من العلماء فيالكلام معهم هذا المسلكوهوان مجرد تسور مذهبهم كاف في العلم بفساده فانه غير معقول وقالوا ان التصارى. ُانَفَسْتَ فِي اللَّمْظُ وَأَحَالَتَ فِي المَعْيِ فَلا يُجُورُ أَنْ يَعْتَقَدُ مَايِدَءُونَ أَنْحَالُهُ لتناقضه وذلك المهم يزعمون ان الثلاثة واحد والواحد ثلاثةوهذالايصح اعتقاده لأنه لايجوز أن يعتقد المعتقد في الشيء أنه ثلاثة معاعتقاده فيه. انه واحد لأن ذلك متضاد واذاكان ذلك كذلك فلمس بخلو من إن يمتقد انه ثلاثة أو انه واحد وليس يحتاج ان يمرف بدليل بطلان قول. من ادعى أن الواحد ثلاثةوان الثلاثة وأحد لانذلك لايمقل وهوكمن ادعي في الشيء انه موجود معدوم او قديم محدث او في الجسم انهقائم قاعد متحرك ساكن واذاكانكذلك فتناقضه اظهر من أن يحتاج فيه الى دلالة واذا قال النصاري انه أحدى الذات ثلاثي الصفات • قيل لو اقتصرتم على قولكم انه واحد وله صفات متمددة لم ينكر ذلك عليكم

جهور المسامين بل ينكرون تخصيصالصفات بثلاث فان هذا بإطلامن وجوء متمددة • منها ان الابعندكم هو الجوهر ليسهوصفة فلا يكون له صفة الا الحياة والعلم فيكون جوهراً واحداً له اقنومان والتم جماتم عملاتة أقانيم ومنها انصفات الربلاتخصر فىالعلموالحياة بل هوموصوف بالقدرة وغيرها ومنها انكم نارة تفسرون روح القدس الحياة ونارة بالقدرة وتارة بالوجود وتفسرون الكلمةتارة بالعلبوتارةبالحكمةوتارةبالكلام فبطلان قولكم فى اثبات ثلاث صفات كثير وانتم مع هذا تجعلون كل واحدة منها الهَّا فتجملون الحياة الهَّا والدلم الهَّا وَهَذَا باطل واما من لم يثبت الصفات من المسلمين وغبرهم فيردون عليكم من وجوه اخرى كحقول بمضهم اذا قيل البشم تقولون ان الابعاضالكثيرة نكون انسانا واحدا والاحاد الكثيرة عشرة واحدة والاجسام الكثيرةداراواحدة وأظهر من ان يخفى فكيِّف عبَّم ذلك من انتصارى ولمانكَّرتمانيكون عملائة أقانيم جوهرا واحداً. قيل أن قولنا أنسان وأحد ودار وأحدة وعشرة واحدة وما بجرى هذا المجرىاساء تنبىءعن الجلالاعنآحاد وإذا قلتا أنسان وأحده فكانا قانا جملة وأحدة وكذلك اذا قلنا عثمرة واحدةلاانا نثبته واحدآ فيالحقيقة كيف ونحن نقول انابعاض الانسان متغايرة فكل بعض، لها غير سائرها وكذلك كل واحد من المشهرة غير سائرها فنحن وان قلنا انسان واحد فلسنا نثبته شيئأ واحداً في نفسه والو ثبتنا ذلك لتناقضنا مناقضة النصاري وأنما قلنا مِي جملة وأحدة ولو قالت النصاري مثل ذلك لم تتناقض حتى تزعموا انها ثلاثة اشياء حجسلة

واحدة فيكون مرادهم فىذلك بوصفهمالاقانيمالثلاثة بأنهاجوهر واحد مما نريد بقولنا الابعاض الكثيرة أنه أنسان وأحد فيكون وصفهم لحسأ بآنها جوهر انما ينبيء انها جملة وايس حذا بما يذهبوناليهولايمتقدونه ولا يجلون له ممنى لانهم لا يعطون حقيقة التثليث فيثبتون الاقانيم الثلاثة متفابرة ولاحقيقة التوحيدفيثيتون القديم واحدا ليس بأننين ولا أكثر من ذلك وأذا كان ذلك كذلك فسا قالو. هو شيء لايمقل ولا يصلح اعتقاده ويمكن ان يعارضوا على قولهم بكلحال فيقال لهم أذا جازعندكم ان تكون ثلاثة اقانيم جوهرا واحدا نل<sub>م</sub> لا يجوز ان تكون ثلاثة الهة جوهرا واحدا وثلاثةفاعلينجوهرا وآحدا وثلاثةاغيارجوهراواحدا وثلاثة اشياء جوهرا واعداوثلاثة قادرين جوهرا واحدا وكل ثلاثة اشياء جوهرا واحدا وثلاث اغيار جوهرا واحدا وكلمايجرى هــذا المجرى من المارضة فلا يجدون فصلا • الوجه الحادى عشر ان غلاة المجسمة الذين يكذرهم المسلمون احسن حالا منكم شرعا وعقلا وهم اقل مخالفة للشرع والمقل منكم فا ذا كان هؤلاً . خــيرا منكم فكيف تشهون انفسكم بمن هو خير من هؤلآء من اهلا السنة من المسلمين الذين لايقولون لايمثيل ولا بتعطيل وبيان ذلك ان التوراة والانجيل و-اثركتب الله وغير ذلك مما هو مآثور عن الانبياء فيه نصوصكثيرة. صريحة ظاهرة وانحة في وحدائية الله وانه لااله غيره وهو مسمىفها بالاساء الحسني موصوفبالصفات المايا وانكلماسواه مخلوق له ليس فيها تثليث ولا أتحاد الحالق بشيء من المخلوقاتلا المسيح ولاغيرموفيها الفاظ قليلة مشكلة متشابهة وهي مع فلك لاتدل على ماذكرتموه من التثليث والآتحاد لا نصاً ولا ظاهرا ولكن بعضها يحتمل بعض ما قاتم وَلِيسَ فَيها شيء يُحْمَلُ جَبِيعِ مَا قَلْمُ فَضَلَا عَنِ أَنْ يَكُونَ ظَاهِرًا فَيْسَهُ أو نصاً بل بعضها بحتمل بعض قولكم فاخذتم ذلك المحتمل وضممتم اليمه من الكفر الصريح والتناقض القبيح ماصيرتموم أمانة لكم اى عقيدة ايَّان لكم ولو كانت كنها تحتمل حجيع ماقلتم لم يجز العدول عن النصوالظاهر الى المحتمل ولو كان بعضها ظاهرا فيما قاتم لم يجز العدول عن النصوص الصريحة الى الظاهر المحتمل ولو قدر أن فها نصوصاً صريحة قد عارضها نصوص أخرى صريحة لكان الواجب ان ينظر بنور الله الذي ايد به عباده المؤمنين فيتبمون أحسن ما آنزل الله وهو المسنى الذي يوافق صربح المسقول وسائر كتب الله وذلك النص الآخر ان فهموا تفسميره والا فوضوا معناه الى الله أن كان ثابتاً عن الانبياء وهؤلاً ء عدلوا عما يعلم بصريح المعقول وعمـــا يعلم ينصوص الانبياء الكثيرة الى ما يحتمله بعض الالفاظ لموافقته لهواهم ( فلم يتبعوا الا الظن وما تهوى الآنس واقسد جاءهم من ربهسم الهٰدَى ﴾ وأماكفار الحِسمة فهؤلاً • أعذر وأقل كفراً من النصارى فان هؤلاً . يقولون كما يقولهمهم النفاة أن ظواهر جميع الكشبهو التجسم فني التوراة والقرآن من الآياتالي ظاهرهاالتحسيم مالايحمى وليس فمها نص بما يقوله النفاة من أن ألله ليس بداخل المالمولاخارجه ولا متمل به ولا منفصل عنه ولا هو فوق المرش ولا يشار اليه.ولا يصمد اليبه شيء ولا ينزل منه شيء ولا يقرب منه شيء ولا يدنو من شيء ولا يدنو اليه شيء الى نحو ذلك من النفي الذي يقوله نفاة الصفات فعلوم أنه ليس في الكتب الالهية لا التوراة ولا الأنجيلولاالزبور ولا القرآن ولا غير ذلك من النبوات من هذا حرف واحد وكاما تملوءة مَا يَقُولُ هُوْلاً ۚ وَانَّهُ تَجِسُمُ فَيَقُولُ هُوْلاً ۚ وَنَحُنَّ أَسِمُنَا نَصُوصُ الْانْبِياءُ ولم نمدل عنها الى غيرها ولم نجد في نصوصهم نصا محكماً صريحاً بالنفى الذى يقوله نفاة الصفاة ووجــدنا نصوصهم كلها بالأشبات الذى يقولون آنه تجسم نكان على قولنا وقولهم نصوص الانبياء ظاهرة في التجسم وليس لهم نص يناقض ذلك فانبعنا انصوصهم وكل من عارض اثبات الصفات لم يعارضها بنصوص صربحة عن الانبياء لكن بحجج عقابة فيقول هؤلاً ، أن النصارى خالفوا صريح المعقول وصريح كلام الأنبياء واتبعوا قليلا من متشابه كلامهم ونحن البينا نصوص الانبياء ولم نخالف شيئاً من صرابح نصوصهم ولكن مخالفنا يقول الاخالناالمقل ونحن ننازعه في ذلك وندعى ان العقل معنا لاعلينا وأن ما ندعيه من الممقولاتالتي تمارضكلامالانبياً فهي باطلة. أو يقولونُحن والتصاري متفقون على انا لانعارض كلام الانبياء بالشبه المقلية لكن نحن السمنا كلامهم المحكم الظاهر الكثير الذى لامخالف له موكلامهموهمخالفوا كلامهم الكثير المحكم والبعوا قليلا من المتشابه ويتعول الغلاة من هُوْلاً ، الذين يكفرهم أثمة المسلمين وجهورهم الذين يحكي عنهم انالله ينزل الى الارض عشية عرفة فيعانق المشاة ويصافح الركبانوانه يتمشى باعجب من قول النصاري الذين يقولون آنه هو المسيح وأن اللإهوت والناسوت أتحدِدا فنحن نقول أيضاً إنه حدل في بعض ٱلأجساد ( ۱۱ \_ من الجواب الصحيح \_ ثاك )

المخلوقة كما يقوله النصارى او نقول آنه تجسدكما تنجسد الملائكة والحين وهــذا أقرب من قول النصاري آنه أتحد بجسم المسيح فآنا قد عهدنا اللطائف من الملائكة تتصور فيصورة بشرية ولم نعهد ملكا صار هو والبشر شيئاً واحداً فاذا لم بجز ان يمحد الملك بابشر فكبف يجوز ان يتحد رب الخلائق كلهـم بالبشر قالوا وقد يحل الحِـني في بدن الانسي ويتكلم على لسانه الا انهما جوهران ومشيئتان وطبيعتان ليس بيهسما اتحاد لكنه دخل فيــه وتكلم على لسانه والنصارى يتولون ان رب العالمين أتحد بالبشرفمنهم من يقول جوهر وأحد ومنهم من يقول شخص واحد وافنوم واحد ومنهم من يقول مشيئة وأحدة فلا بد لكل منهم من نوع أتحاد وهذا أبعد منحلول الجني في الانسي فادا كان مايقولونه ممتما فى الحبن والملائكة فكيف برب العالمين ومن غلاة المجسمة الهود من مجكي عنه أنه قال أن الله بكي على العلوقان حتى رمد وعادته الملاُّئكة وانه ندم حتی عض بده وجری منه الدم وهـــذاگفر واضح ولکن يقولون قولنا خــــير من قول النصارى فان النصارى يقولون آنه أخذ وضرب بالسياط وبصق في وجهه ووضع الشوك على رأســه كالتـــاج وصاب بين لصين وفعل به من أقبح ما يفعل باللصوص قطاع الطريق وقد صرح كثير منهم بان هذا فعل باللاهوت والناسوت جيماً وشريعة اعِمَانُهُم تَدَلَ عَلَى ذَلِكَ وَهُو لَازُمُ لِمَنْ أَنْكُرُ ذَلِكَ مُهْمِمَ فَأَنَّهُ مِمَ الْقُولُ بالأعجاد الذي لابد لطوائفهم الثلاثة منه يمتنع ان تحل هـــذه العقوبات في هــذا دون ذاك فلا يمكن ان يحل في الناسوت دون اللاهوت فان هذا أنما ينصور اذاكانا اثنين ومن قال بالاتحاد امتح عنده ان يكون

هناك اثنان وفي الجلة فانصاري المثلثة اما أن يصرخوا بالآتحشاد من كل وجه كاليمقوبية وهؤلآء يسرحون بان الآلام حلت باللاهوت والها أن يقولوا بالأتحاد من وجه كقول الملكية أنهــما يجخص وإحد وقول السطورية هما مشيئة وأحدة وحينئذ فما قالوه من التمدد والموت الذي يوجب الماينة والهلايتصف أحدها بما يتصف به الآخر ولايحل به ماحل به فيكون متناقضاً لهذا فاحسن أحوالهم أن يتناقضوا في الأتحادكما تناقضوا في التثليث وهذا حقيقة قول خيار هؤلآ ميتكلمون بالكفر وعا يناقضه ونالتوحيد وبما يناقضه ومعسلوم أن مايفعله بنفسه من لدم وبكاء وحزن هو دون ما يغمله أعداؤه به من ضرب وصفم وجمل الشوك على رأسه وصلبه بين لصين وأن استغاثت بمن يخلصه من ذلك أشــد نقصاً من ندمه وحززه وأن قالوا فعل هـــذا حتى يعلم عباده التشبه به • أمكن اوائك المجسمة ان يقولوا بكي وندم وعض يده ندماً حتى جرى الدم حتى يعلم عباده النوبة من الذنوب ففي الجملة ماقال قوم من أهل الملل قولًا في ألله الا وقول التصارى أقبع منسه ولهذا كان معاذ بن جيل رضي الله عنــه يقول لاترحموهم فلفــد سبوا الله مسبة ماسبه اياها أحد من البشر ولهذا يعظم الله فريتهـــم على الله في القرآن أشد من تمظم افتراء غيرهم كقوله ( وقالوا أنخذ الرحمن ولداً لقد حِثْم شيئًا ادا تكاد السموات بتفطرن منه وتنفق الارض وتخر الحيال هداً ان دعوا للرحن ولداً وما ينبغي للرحن ان يتخذ ولداً ان كل من في السموات والارض الاأتي الزحن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عداً وكلهم آئيــه يوم القيامة فردًا ) وفي الصحيحين عن أبي

هريرة زشى الله عنه عن النبّي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عزوجل كذبني ابن آدم ولم يكن له دلك وشتمني ابن آدم ولم يكن له ذلك فاما شتمه أياى فقوله أتخذ اقة ولداً وأنا الاحـــد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد وأما تكذيبه ايلى فقوله لن يسيدني كما بداني وليس أول الخلق باهون علي من اعلاته ورواء البخاري عن ابن عباس عن الني صلى ألله عليه وسلم قالـ قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك قاما تكذيب البي فزعم الى لا أقدر ان أعبده كماكان واما تشمه اياى فقوله لي ولد فسبحاني ان انخذ صاحبة ولاواداً وفي الصحيحين عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحد أسبر على اذى سمعه من الله عز وجل أنه يشرك به ويجمل له ند وهو يعافيهم ويرزقهم ويدنع عنهم الوجه التاني عشر انكل من يعتقد في التجسم ما يعتقسد بمكنه ان يقولكا يقوله التصاري فان التصاري عمدوا الى ماهو جمد من جنس سائر أجساد بني آدم قالوا انه اله نام وانسان تام وليس فيه من الالهية شيُّ فما يقي مع هدا يمتنع أن يمنقد في نظائره ما يمنقد فيسه فلو قال القائل ان موسى بن عمران كان هو الله لم يكن هذا أبعد من قول التصارى فان ممجزات موسى كانت أعظم وانتصاره على عدوه أظهر وقد سهاه الله في التوراء إلهـــاً لهرون ولفرعون فاذا قيل فيــه ما قالوا في المسيح أنه أُظهر المحجز بلاهوته وأظهر العبودية بناسوته لم يكن بطلان هذا آظهر من بطلان قول التصارى بل متى جوزوا آنحاد اللاهوت بالناسوت لم يمكنهم دفع ذلك عن أحد تمن يدمي فيه الابدلبل خاص

بل اذا قيل لهمم جل في كثير من الآمياء والقداديس لم يمكنهم نغي ذلك واذا قالوا لم يخبر بذلك أحد ولم ببشر به نبي او هذا غير مصلوم قيل لهم غاية هذا كله انكم لاتمامون ذلك ولم يقم عنــدكم دايل عليه وعدم العلم ليس علماً بالمدم فعدم عامكم وعدم علم بخيركم بالشىء ليس علماً بمدم ذلك الشيء وكذلك عدمالدليل المعين لأيستلزم عدم المدلول عليه فانكل ما خالف الله دليل عايه ثم اذا عدم ذلك لم يلزم عدم الخالق فلا يجوز نني انثىء لمدم الدليل الدال عليه الآأن يكون عدم الدليل مستلزماً المدمه كالامور التي تتوفر الهمم على نقلها أذا لم ينقل المسيم لمدم الدليل الدالعايه فانه لايلزم من عدم الدليل عدم المدلول في نفس الامر لاسها وهوكان متحداً بالمسيح عندهم اكثرمن ثلاثين سنة ومع هذا فكان يخنى نفسه ولا يظهر الا العبودية فاذا قيل لهسم هكذا كان متحدا بغيره من الانبياء والصالحين ولكن أخنى نفسه لحكمة له فی ذلك او اظهر علی نفسه بعض خواص عباده او اظهر لطائفة لم ينقل الينا خبرهم ونحو ذلك لم بمكن مع تصديق النصارى فما يدعونه الحزم بكذب هؤلا ءبل من جوز قول النصارى جوز ان يكون متحدا بنسير ذلك من الاجسام فيجمل كثيرا من الاجسام المخلوقة هي رب المالمين اذكان ليس هو متحدا بها فى نفس الامر فاذا اعتقدو! الأتحاد فيها كما اعتقدته النصارى في المسيح لم يكن ثم اله في الحقيقة الا ذلك الحِيم الناسوتي المخلوق لكن ظن الضال أنه رب العالمين كما ظن عباد المجل أن المجل اله موسى فاذا جاز أن يتحد الرب عز وجل ببعض

الاجسام لم ينكر على أمحاب المجل الذا يجوزوا ان يكون رب العالمين آنحد بالسجل وقد رآوا منه نوع خرق عادةفليس للنصارى اذينكروا على عباد المجل ولا عباد شيء من الاصنام اذا أمكن ان يكون الرب عز وجل حل فيها عندهم إن لم يقيموا دليلا على أن الرب لم يحل في ذلك فاذا قيل ان موسى عليــه السلام انكر على عباد العجل قيل نع وموسى ينكر على كل من عبــد شيئاً من المخلوقات حتى لوعبد أحد الشحرة التي كله الله منها لانكر عليمه فانكاره على النصاري أعظم وموسى عليه السلام لم يقل قط ان الله يتحد بشيء من المخلوقاتوبجل فيه بل أخبر من عظمة الله عز وجل بما يناقض ذلك فني التوراة من نهيه عن عبادة ماسوى الله ومن تعظيم أهره وعقوبة المشركين به وبما اخبر به من صفات الله عزوجل مايناقش قول النصارى ولهذاكان من تدبر التوراة وغيرها من كلام الانبياء عليهم السلام من النصارى سين له ان دينهم يناقض دين الانبياء كلهم وان ماهم عايــه من التثليث والآنحاد والشبرك لم يبعث به أحد من الأنبياء عليهم السلام وما يفعلونه من دعاء المخلوقين كالملائسكة او كالانبياء والصالحين الذين ماتوا مثل دعائهم مريم وغيرها وطلبهم من الاموات الشفاعة لهم عنــــد الله لم يبعث به أحــد من الانبياء فكيف وقد صوروا تمــائيلهم لِكُونَ تُذَكِّيرًا لهم باصحابها ويدعون تلك الصور. وأن قصدوا دعا. أصحابها فهم اذا صرحوا بدعاء أصحابها وطلبوا منهم الشفاعة وهم موتى وغاشون كانوا مشركن فكيف اذا كان الدعاء في الظاهر الماثيلهم المصورة وهذا بمسا يعترفه حذاق علمائهم بآنه مخالف لدين الأنبياء كلهم

ولهذا وقم ينهم تنازع في اتحاد الصور في الكنائس لما ابتدعه بعضهم كما هو مذكور في آخارهم ولم يأت من ابتدع ذلك بحجة شرعيــة والحِسمة يستقدون ان الله قديم أزليوانه عظيم جـداً لايقولون اله متحد بشيء من الاحسام المخلوقة ولايحل فيها فمن قال بأتحاده وحلوله فيها كان قوله شراً من قول هؤلآء المجسمة كما ان المتفلسفـــة الذين يغولون بان الافلاك أجسام قديمة أزلية واحببة بنفسها أولها علة تتشبه بهاكما يتوله ارسطو وذووه أو يثبتون لها علة فاعلة لم تزل مقارنة لها كما يقوله ابن سينا وأمثالهوهؤلاً ، قولهم شر من قول البهود والنصارى ومشركي المرب الذين بثبتون للسموات والارض خالقاً خاقها بمشيئته وقدرته، ولو قال من قال منهم ان ذلك جسم فيغايت، أن يثبت جسما قديمًا أزايًا موصوفًا بصفات الكمال فمن أنبت جسما قديمًا أزليًا ليس موصوفاً بصفات الكمال كان قوله شراً من قول هذا فتيين ان المجسمة الذين يثبتون جسما قديماً أزلياً واجب الوجود بننسه عالماً بكل شيء قادراً على كل شيء مسع قولهم انه تحسله الحوادث وتقوم به الحركة والـكون خيراً من قول الفلاسفة الذين يتبولون ان الافلاك اجسام قديمة أزلية واحبة الوجود بنفسهاكما يقوله أرسطو وذووه وخير من التصارى أيضاً • الوجه الثالث عشر قولهم من قال ثلاثة الهة مختانمة آو متفقة أو ثلانة أشخاص مركبة أو غير ذلك ممسا يقتضي الاشستراك والنكثير والتبميض والتشبيه فنحن نامنه ونكذره فيقال لهموأتم ايضآ تلمنون من قال ان المسيح ليس هو اله حق من اله حق ولا هو مساو الاب في الجوهر ومن قال أنه ليس بحالق ومن قال أنه ليس

مجالس عن يمين أبيه ومن قال اجناً ان روح القدس ليس برب حق محى ومن قال أنه ايس ثلاثة أقانم وتٍلمنون أيضاً مع قولكم أنه الخَّالَقِ مِن قال أنه الاب والابُ هو الخالق فتلمنون من قال هوالاب الخالق ومن قال ابس هو الخالق فتجمعون بين التقيضين فتلمنون من جرد التوحيد بلا شرك ولا تثليث ومن إثبيت التثليث مع أنفصال كل واحد عن الآخر وتجمعون بينالنقيمة بن فن اثبت أحدهما منتكا عن الآخر لعنتموء كمن قال عندي واحد ثلاثه فمن قال هو واحد ليس بثلاثه كذبه ومن قال هو ثلاثة ايس واحداً كذبه ومن قال عنسدى شيء موجود ممدوم ثمن قال هو موجود ليس بمعدم كذبه ومن قال معدوم ليس بموجود كذبه ومن قال عندى شيء هو حي ميت هو عالم جاهل هو قادر عاجز فمن قال هو حى ليس بميت كذبه ومن قال هو ميت ليس بحيكذبه فهكذا التم تجمعون بين قولين متناقضين أحدهما حق والآخر باطــل فمن قال إلحق ونفي الباطل لمنتموه ومن قال الباطل ونغي الحق لمنتموه وآثم تشميهون الملاحمدة من الجهميــة والفلاسفة والباطنية الذين يسلبون عنه انتقيضين أو يمتنعون عن اثبات آحد التقيضين فيقولون لانقول هو حى ولا ليس بحى ولا هو عالم ولا ليس بمالم ولا قادر ولا ليس بقادر بل ممسم من يقول لانقول هو موجود ولا معدوم ولا نقول هو شيء ولا نقول ليس بشيء ومنهم من يقول ليس بحي ولا ميت ولاعالم ولا جاهل ولا قادر ولا عاجز ومهم من يقول لانطاق لاهذا ولاهذا\*فيقال لهم رفع النقيضين كجمع التقيضين والامتناع عن أسبات أحسد التقيضين كالامتناع عن نغي أحد

النقيضين وكذلك منوصفه بآنه موجود وأجب الوجود لذاته مموصفه بصفات تستازم عدمه فقد جع بين النقيضين وكل قول يتضمن جمع التقيضين واثبات الثمىء ونفيه أو رفع التقيضين الاثبات والتنيءفهو باطل والنصاري في هذا الباب من ابلغ الناس تناقضا يقولون الشيء ويقولون بمــا يناقضه ويلمنون من قال هذا ومن قال هذا وأيضاً فكل طائفـــة منكم تامن الآخرى فان أهل الامانة تامن الاريوسية وغيرهم من طوائف التصارى وهم يامنونكم وكل من فرقكم السلامة النسطورية واليعقوبية والملكية تلمن الطائفتين الاخريين فانتم واليعقوبية تلمنون من يقول أن مربم لم ثلد الهاً ويقولون أن مربم ولدت أنساناً "تاماً الحا تاماً وانتم والنسطورية تامنون من قال انهما جوهر واحد بمثيثة واحدة وطبيعة واحدة ومن قال از اللاهوت تألم مع قولكم ان اللاهوت مولود ،ن مريم ومع قولكم النسيح الذي ولدته مريم مات وصلب وفي أقوالكم من المجائب المتناقضة التي توجب أنكم ،اموثون ما يطول وصفه فما منكم من احد إلا وهو لاعن ملمون فلمنكم من قال بهـــذه المقالات لا يوجب أنكم على الحق بل يوجب ان يكون من حجلة المامونين عندكم كعاائمة من طوائمكم والتصارى طوائف كثيرون عتلفون اختلافا كثيرا والطوائف الثلاثة المشهورة فىالازمان المتأخرة فهم بعض طوائفهم وإلا فهم طوائف كثيرون مختلفون في التثليث والأتحاد وتجدكل صنف منهم أو من غيرهم في مقالاتهم يمحك اقوالا غير الافوال التي حڪاها الآخرون ومن أجل من جم أخبارهم عندهم سعيد بن البطريق بترك الاسكندرية في أثناء المائة الراجة من

دولة الاسلام وقد بحث لهم بحثاً استقصى فيه بزعمه نصر مذهبهم وهو ماكى وقد ذكرتكلامه فى غير هذا الموضع وفيهم من يقول ان مريم زوجة الله وفيهم من يجعلها إلهاً آخر كالمسيح وفيهم من يُبت أن المسيح ابن الله الولادة المعروفة من الحيوان •والامانة التي جعلوها عقيدتهم وأصل أيمانهم في زمن قسطنطين بعد المسيح باكثر من ثلاثماية سسنة هي وغيرها من اقوالهم الظاهرة تدل على هذه الامور المنكرة القبيحة دلالة بينة لكن علماؤهم يتأولونها بتأويلات تناقض مدنولها مع فساد تلك المعاني التي يحملونها عليها عةلا وشرعا وايست تلك الفاظ الانبياء الذين يقولون مايرونه متشابهاً من كلام الانبياء ويخولون ان الانبياء تكلموا بما لايعرف احــد ممناه او انهم خاطبوا الجمهور بما ارادوا به تفهيمهم أموراً ينتفمون بها وان كان ذلك كذباً باطلا في نفس الامر فانِ هؤلاً - الطوائف وانكان فيهم من الضلال والحِهل ما قد بسط في غير هــذا الموضع فقد ضلوا ذلك في الفاظ الانبياء التي لها حرمة النبوة بخلاف التصارى فانهم وضعوا عقيدة وشريبة لبست الفاظها منقولة عن احــد من الإنبياء . الوجه الرابع عشر قويلم ومرادنا بالا بوالا بن غير أبوة و ينوة نكاح ومن أراد ولادة زوجة لمناه • فيقال لفظ الولادة المعروف آنما يكون من اصابين وآنما يكون بالفصال جزء من الاصابن وأنما يكون بحدوث المولودسوا. اريد ولادة الحيوان او غيرهاكما تتولد النار من بين الزنادين فاذا قدح احدها بالآخرخرج منهما جزء لطيف فاستحال نارا ثم سقط على الحراق وقد توسع بعض

الناس في الولادة حتى عبر به عملايجدبث عن الشيء وان لم يكين ،بانفهال جزُّه منه كنولد الشعاع عن انار والشمس وغيرها لأن هذا يحدث بشيئين احدها ما يصدر عنه من الشمس والنار • والثاني المحل القابل له-الذي ينعكس عليه وهو الحرم المقابل له الذي يقوم به الشعاع فامه ما بحدث عن شيء واحد فلا يعرف أنه يسمى ولادة أن قدر وجود ذلك وكذلك لايعرف مايلزم الشيء الواحد أنه يسمى ولدا فاما مايقوم. بالموصوف من صفاتهاللازمةله فهذا ابعدشيء عن أن يسمى هذا الملزوم. ولادة بل لا تكون الولادة الاعن أصلين وكل من قال ان لله ولدا لزمه ان. تكون له صاحبة باي وجه فسرالولادة وان يكونله ولد حادثا ولهذا قال تمالى ( وجملوا لله شركاه الجن وخاتهم وخرقوا له بنين وبنات بنير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض انى يكون له وللم ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء علم)فاستفهم تعالى. استفهام انكار ببين امتناع ان يكون له ولد اذا لم تكن له صاحبة فان الولد لا يكون الامن أماين وهذا بما ينبغي ان يتغطن له فان جمل ما يلزم الشيء الواحد متولداً عنه لايعرفلاسها صفاته القائمةبه اللازمة. له كملمه وحيائه لابمها الصفات القديمة الازلية لذأت رب الهالمين الذى. لم يزل ولا يزال موصوفا بها فان صفات السد اللازمة له كحياته وقدرته وتحو ذلك ايست متولدة عنه عند جميع المقلاء ولا يقول عاقل يمقل ما يقول أن لون السهاء وقدرها متولد عنها ولا أنقدرالشمس وضوءها القائم بها اللازم لها متولد عنها ولا يقول أحد انحرارةالنار وضوءها القائم بها منولد عنها وأنما يقال أن قيل فيا ليس بقائم بها بل قائم بغيرها.

أَو فيما هو حادث بعد أن لم يكن كالشماع القائم الأربضوا لحيطان وهذا ليس بقائم بها بل قائم بغيرها وهو حادث متولد عن أصلين لاعن آصل واحد فاما صفات المخلوق القائمة به اللازمة له فلا يقول أحد من المقلاء أنها متولدة عنه • والنصاري يزعمون انكلة الله التي يفسرونها بعلمه أو حكمته وروح القــدس التي يفسرونها بحيانه وقدرته هي صفة له قديمة أَزْلِيةً لم يَزْلُ وَلا يَزَالُ مُوسُوفًا بها ويقولون مَع ذَلِكُ أَنَّ الْكَلَّمَةُ هَيْ مؤلودة منه فيجملون علمه القديم الازلي متولداً عنه ولا يجملون حياته القديمة الاذلية متولدة عنه وقد أضابوا فى أنهم لم مجملوا حياته متولدة عته لكن ظهر بذلك بعض مناقضائهم وضلالهم بأنه أنواع كشيرة فانه انكانت صفة الموصوف القديمة اللازمة لذائه يقال آنها أبنسه وولده ومتولد عنه ونحو ذلك فتكون حيانه أيضاً ابنه وولده ومتولداًعنهوان لم يكن كدلك فلايكوزعلمه ابنه ولاولدمولا متولدا عنهوأبانم من ذلك أن روح القدس انتفصلة عنه الفائمة بالأنبياء والصديقين لايقولون الهادولده ولا أنهامتولدةعنه بل يخصون ذلك بالكلمة فلاينقلون عرأحدمن الانبياء أنه سمى شيئاً من صفات الله ابناً ولا ولداً ولا قال ان علم اللهأوكلا.ه أو حكمته ولده أو ابنه أو هو متولد عنه فعلم ان القوم في غايةالتناقض في المعانى والالفاظ وآنهم مخالفون للكنب الآلهية كلها ولما فطرالة عليه عباده من المقولات التي يسمونها نواميس عقاية ومخالفون لجميعالهات الآدميين وهذا مما يظهر به فسادتمثيام فانهم قالوا تولدت الكلجة عنه كما تولد الكلمة والحكمة فينا عن المقل•فيقال لهم لو قدر ان الانبيا. حسموا ذَّلك تولداً فما يتولد فينا حادث بعد ان لم يكن وحدوثه بتسبب

من فعلنا وقدرتنا ومشيئتنا فاما صفائنا اللازمة لنا التي لا اختيار لما في أتصافنا بها ولم نزل متصفين بها فلا يقول عاقل أنها متولدة فينا .وعنا وأنتم تجملون صفة الله القديمة اللازمة له التي لم يزل ولا يزال متصفاً بها منولدة عنه فلو قدر أن ما ذكرتموه من التولد العقلي أصراً معروفا في اللغة والعقل والشرع لم يكن لكم ان تجملوا عسلم الله وحكمته التي فسرتم بهميا كلته ابناً له ومولوداً هنه لم يزل مولوداً منه لان هــــذا باطل عقـــلا وشرعاً ولغة أما العقل فان صــفة الموصوف اللازمة لهـ وان كان مخلوقا ليست متولدة عنه فكيم الصفة القديمة للموسوف القــديم ولو جاز هذا جاز ان يجمل.ماكان لازما لفيره ولداً لهومولوداً منسه فيجعل كيفيات الاشياء وكمياتها متولدة عنها وامثالهما ويغال ان طول الجم وعرضه وعمقه متولد عنه وان حياة الحي متولدة عنه وان القوى والطبايع التي جعلها الله في الحيوان متولدة عنها وأما الشرع فان هدا لوكان متولداً وهو في بعض اللفات يسمى ولداً لم يجز ان يحمل على ذلك كلام الانبياء الا ان يكون في لنتهم يسمى ولدأوكل. من نظر في كتب الانبياء من علماء النصارى وغيرهم لم يجد أحداًمن الانبياء يسمى عــلم الله وكلمنه وحياته وادا له ولا ابناً له ولا قال ان ذلك يتولد عنه فتولهم عن المسيح عمدوا الناس باسم الاب والابن وروح القدس أنه أراد بالابن كلة الله القديمة الازلية وانها متولدة منه وانه أراد بروح القدس حباة الله القديمة الازلية كذب محض على المسيح عليه السلام لابوجد قط في كلامه ولاكلام غيره من الأنبياءاتهم سموا علم الله وحكمته ولا شبئاً مَن صفاته القائمة بدلبناً ولا سموا حياته

روح القدس وأما اللغة فانحذأ التمير الذي ذكروا وهوتسمية صفات الموصوف اللازمة له ولدا وابناً ومتولدا لا يعرف في لغات بني آدم المعروقة وقد يتبنى الرجل ولذغيره فيتخذه ولدا ويجعله بمنزلة الولد وان لم يكن متولدا عنه كما كانت تغمله أهل الحباهاية من العربوغيرهم ولهذا نزء الله تمالى نفسه عن الولادة وعن أنخاذ الولد فقال تمالى(الا آنهم من أفكهم ليقولون ولد أللة وآنهم لكاذبون) وقال تعالى ( وجملوا فته شركاه الحن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغيرعلمسبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض انى يكون لهولدولم يكل لهصاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيءعليم)وقال تعالى ( لم يلدولم يولد ولم يكن له كفوا أحد)وأما آنخاذ الوّلد فني مواضّع متمددة كـفوله تعالى ( وقل الحمد لله الذي إيخذله ولدا ولم يكن له شريك في المك)وقوله تمالي (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له مافي السموات والارض كليلهقانتون بديم السموات والارض واداقضي أمرا فاتما يقول له كن فيكون) وقوله (وقالوا انخذ الرحمن ولداسبحانه بلءاء كرمون لايسبقونه بالقول وهمبام ميسلون يعلمها بين يديهموما خلفهم ولا يشفهون الالمن ارتضى وهم من خشيمه مشفةون ومن بقل منهم أنى أله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك تجزى الظالمين ) وقوله ( ما آنخذ الله من ولد وماكان معه من اله اذاً لذهب كل اله بما خلق ولملا بسنهم على بسض) وقوله ( لو أراد الله ان يتخذ ولدا لاسطني مما يخلق مايشاه)وأهل الكتاب بذكرون ان في كتبهم عَسمية عباد الله الصالحين ابناوتسمية الله أبا وتسمية المصطفين ابناًوهذا الذاكان ابتأعن الانبياء فانهم لايمنون بهالا معنى محيحاواللفظ قديكون

له في لغة معزوله فيلغة أخرى كضر ذلك والمراد بهذا الولد والاين لا ينافى كونه مخلوقا مربوبا عبدا لله عز وجل • واما تسمية شيء من صفات الله ابنا او ولذا فهذا لايعرف عن آخد من الآنبياءولا الأمم ألهل اللفات سوى مبتدعة النصارى ولم يبق للتولد الامشيان أحدهما أن ينفصل عنه جزء. والثاني ان بجدث عنه شيء أما باختيار. واما بغير اختاره وقدرته كحدوث الثماع عن النار والشمس وكل من الامرين لا يكون الاعن أساين ولا بد ان يكون حادثًا لا يكون من صفاته اللازمة له فیمتنع ان یتولد عنه شیء ان لم یکن معه أصل آخر پتولد عنهما والتولد عنه بغير قدرته ومشيئته تمتنع عندآحل الملل المسلمين والهود والنصاري وسائر الامم سوى طائفة من المتفلسفة يقولون أنه موجب يذاته مستلزم لمايصدر عنه فهؤلآء قولهم يناسب هذا التولد والتصاري تكفر هؤلاً . لكن قد ضاهوهم في الفول كما قال تعالى( وقالت اليهود عزيز بن الله وقالت انتصاري المسيح بن الله ذلك قولهم بافواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله انى يؤفكون) وهذا قاله طائفة من اليهود وهو معروف عن شخص يقال له فتحاس بن عازورا واتباعهقال انو محمدا بنحزم والصدوقية طائفة مزاليهود نسبوآ الى رجل يقال له صدوق وهم يتمولون من بين سارً اليهود أن العزيز. ابن الله وكانوا مجهة البين ولكن المتفاسفة الذين يقولون بصدور المقول والافلاك عنه وان سمى ذلك تولدا فهم مجملون ولده منفصـــلا عنه لكن يثنتون ولدا قديما أزلماً صدرعته بنمر اختياره وبجملون الثيء الواحد منولداعته وسائر الطوائف الذين الإنواقة ولدا جملوه حادثا منفصلا عنه

فاماجمل صفته القائمة به ولداً له ومولوداً فهذا لايعرف عن غيرالتصاري فاذا اثنتوا له ولداً وابناً غـــر مخلوق والصفة القائمة به اللازمة له لم تتولد عنه ولا تسمى ابناً ولا ولداً عند أجد مِن الانبياء وغيرهم تعين ان يكون الولد اما جزءاً منفصلا عنه واما معلولاله صادراً عنه بغير قدرته ومشيئته وايالقولين قالوء فهم فيهكفار مضاهئون لفولالذين كنمروا من قبل وبعض عاماءهم وان انكر ذلك لكنهم يقولون بما يستلزم ذلك ويشهونه بالشعاع من الشمس ويقولون عن الروح هو مندق من الله خارج منه وهذا كله يناسب الولادة التي هي خروج شيء منه او حدوث شيء عنه خير اختياره ومشيئته ولا بد له مع ذلك من محسل يقوم به فان الشعاع لايقوم الا بالارض والامر المنبئق الخارج من غيرم اما ان يكون جوهراً قائمًا بنفسه او صفة قائمة بنبرها فان كان جوهراً فقد انفصل من الرب جزء وان كان عرضاً فلا بد له من محل فيكون متولدا عن اصلين • وتشبههم بتولد الكلام عن العقل تشبيه باطل فان ذلك يحصل بقدرة الانسان ومشيئته وهو حادث بمد أن لم يكن هذا أذا عرف أن مايقوم بقاب الانسان من علم وحكمة يُعَال أنه يتولدعنه ويقال أنه أبنه مع أن هذا أمر غير معروف في النذات ولوكان.معروفة في لغة بعض الامم لم يجز أن يفسر به كلام الانبياء أن لم يكن معروفا في لنتهم وأما مايدعونه فأنهم يقولون ان الكلمة لازمة لذات القازلاو إبدا وهي مولودة منه مع أنها غير مصنوعة فهــذاكلام متناقض باطل من وجوء فان المتولد عن الثبيء لايتولد الا عنه وعن غير. وأما الثبيء الواحد فلا يتولد عنه وحده شيء وايضاً فان ماتولد عن غيره لم يكن

الا حادثًا • وأما الصفة القديمة اللازمة لذات الرب فليست مولودة له ولا متولدة عنه بل هي قائمة به لازمة لذاته وأيضاً فان المولود اسم مفعول يقال ولده يلده فهو مولود وهذا لايقال الا في الحادث المتجدد فانه مفعول فعسل الوالد • والقديم الازلى لا يكون مفعولا مولودا وايضاً فتسمية الصفة القديمة الازلية مولودا وابناً لا يوجد في كلام أحد من الأنبياء عليهم السلام فهب أن هــــــــذا مــــــــــا يـــوغ لنا في كلام الانبياء عليها فان هــذاكذب عليهم وهكذا تفعل التصارى وأمثالهم من اهل انتحريف بكلام الانبياء يحـــدثون لهم لعة مخالفــة لغــة الانبياء ويجملون كلام الانداء علــه مثال ذلك ان الاندياء آخبروا بان الله اله واحد وكفروا من أثبت الهين اثنين وأمروا بالتوحيد ودعوا اليه وحرموا الشرك وكفروا أهله وأخبروا ان الله واحد أحد وكان مرادهم بذلك توحيده وانه لا يجوز ان يعيـــد الا الله وانه لايستحق العبادة الاهو ليس مقصودهم بذلك نتي صفاته فلم يقصدوا بلفظ الاحد والواحد أنه ليس له علم ولا قدرة ولا شيء من الصفات فجاء طائفة من أهل البدع ففسروا لفظ اسم الواحد والاحد بما جعلوء اصطلاحا لهم فقالوا الواحد الذي ليس فيه تركيب ولا ينقسم ولوكان له صفات لكان مركبًا ولو قامت به الصفات لكان جمها والحبسم مركب من الحبواهر المنفردة او من المسادة والصور فلا یکون احدا ولا واحدا . فیقال. ذاالذی قالو. لو قدر انه صحیح فی المقل والانة فليس هو لغة الانبياء التي خاطبوا بها الخاق فكيف اذا ( ۱۲ \_ من الجواب الصحيح \_ تاك )

لم يكن هذا الواحد من لغة أحد من الايم بل جميع الايم تسمى ماقام به الصفات واحدا بل يسمونه وحيدا وقد يسمونه في غسر الاثبات احداكقوله (وان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله )وقوله (ذرنىومن خلقت وحيدا)وامثال ذلك واما البحثالعقلي) في هذا فقد بسطنامفي غيرهذا الموضع وبينا أن مايسميه هؤلاً •المنفلسفة تركياً كةولهم ان النيء مركب منوجود وماهية وقولهم ان الانواع مركبة من الاجناس والفصول هو باطل عند جميــم جهور الصــقلاء وليس في الخارج الا ذات متصفة بصفات ليس في الخارج وجود القائم بنفسه وماهية أخرىغير هذا الشىء الموجود القائم بنفسه مثلا ولكن قد يعني بلفظة الماهيــة ما يتصور في الاذهان وبالوجود ما يوجــد في الاعيان وحينئذ فهذه الماهية غير هذا الموجود وحينئذ فيقال هـــذه الماهية غير هذا الوجود. وكذلك قولهم ان الانسان الموجود في الخارج مرك من الجنس والفصل فان الانسان الموجود هو ذات متصمفة بصفات هو وغيره من الموجودات ولكن يتصور في الذهن ما هو مركب من الحيوان والناطق كما يتصور ما هو مركب من الحيوان والضاحك وهذا تركيب ذهني لاتركيب في الخارج وقد بسط هـــذا في غير هذا الموضع وتبين أن ما جعلوه من الصفات داخلا في الماهية وما جىلو. خارجا غنها لازمالها وما هو مجموع اجزا. الماهية يرجم عنسد التحقيق الى ماهو مدلول عليه بالتضمن والالستزام والمطابقة ومن ذلك تركيب الجبم من الجواهر المفردة او من المسادة والصورة واكثر المقلاء ينكرون تركب الجسم من هذا وهذا كما قد

بسط فى موضع آخر والمقصود هنا ان كلام الانبياء لايجوز ان بحمل الا على لفتهم التي عادتهم ان يخاطبوا بها الناس لايجوز أن يحدث لفةغير لفتهم ويحمل كلامهم عليها بل اذاكان لبعض الناس عادة ولغة يخاطب بها اصحابه وقــدر ان ذلك يجوز له فليس له أن يجِمل ذلك لغة التي ويحمل كلام النبي على ذلك ومن هــذا اخبار الانبياء بان الله يقول ويتكلم وبنادي ويناجي وآنه قالكذا وتكلم بكدا ونادى موسىونحو ذلك والمعروف في لنهم واغة سائر الامم أن المتكلم من قام • الـكلام وانكان متكلما بقدرته ومشيئته لايعرف فى لغتهــم ان المتكلم من احدث كلاما منفصلا عنهولا ان المتكلم من قام به الكلام بدون قدرته ومشيئته فايس لاحد اذا جمل اسم المتكلم لمن مجدث كلاما باثناً عنه او من قام به بدون قدرته ومشيئته ان يجمل كلام الانبياء على هـــذا بل المشكلم عند الاطلاق من تكلم بقدرته ومشيئته مع تميام السكلام يه وهذا هو المعروف في لغة الانبياء وسائرالامم عندالاطلاق ونظائر هذا متمددة فمن فسركلام الانبياء بنسير لنتهم المعروفة فهو نمن. بدل كلامهم وحرفه والنصارىمن هؤلآء وكذلك اسمالعادل والظالم ونحوهم فان المعروف من كلام الانبياء وغيرهم أن العادل من قام به العسدل وضل المدل بمثيثته وقدرته والغالم من قام به الظلم وفسله بقدرته ومشيئته لايسمون من لم يقم به الظلم ولكن قام بغيره ظالما لكونه قد جِمل ذلك فاعلا له ولا يسمون من لم يفمل الغلم ولكن فعله غسيره فيه ظالماً فمن جمل الظالم والسكافر والفاسق من لم يغمل شيئاً من ذلك ولكن فعله غيره فيه او جمل الظالم من لميتم به ظلم فعله ولكن جمل غيره متصفاً بهظالما فقدخرج عن المعروف منكلام الانبياء وغسيرهم وأبلغ من ذلك أن المحسدث والحادث في لغة جميع الامم لايسمي به الاماكان بعد ان لم يكن والمخلوق اباغ من المحدث والحادث فليس لاحد اذا احدث اصطلاحا سمى به القديم الازلى الذي لم يزل موجودا ولكنه زغم أنه معلول لغميره فسماه محدثاً بهذا الاعتبار • أن يقول أنا أحمل كلام الأنبياء الذي أخبروا به أن السمواتوالارض وما يينهما مخلوق او مصنوع او مفعول أو محــدث ونحو ذلك من المبارات على أن مرادهم بذلك أنه مسلول معكونه قديما أزليـــاً لم يزل. واما لفظ القديم فهو في اللغة المشهورة التي خاطبنا بها الانبياء يراد به ما كان متقدماً على غيره تقدما زمانياً سواء سبقه عدم أو لم يسبقه كما قال تعالى( حتى عاد كالعرجون القديم ) وقال تعالى( تالله ألك لني ضلالك القديم) وقال الخليل افرأيتم ماكنتم تعبدون انتم وآ باؤكم الاقدمون فانهم عدو لى الارب العالمين )فلهذا كان القديم الازلى الذي لم يزل موجودا ولم يسبقه عدم احق باسم القديم من غيرهوليس لاحد أن يجمل القديم والمنقدم أسها لما قارن غيره في أازمان لزهمه أنه متقدم عليـه بالعلة ويغول أنه متقدم على غيره وسابق له بهــذا الاعتبار وأن ذلك المعلول متأخر عنــه بهذا الاعتبار ثم يحمن ماجاء من كلام الانبياء واتباع الانبياء وعموم الخلق على هسذا الاصطلاح لوكان حقــاً فكيف اذاكان باطلا وما ذكره من التقدم والسبق والتأخر بنسير الزمان أمر غسير موجود ولا معقول ولا يعرف في الوجود من فعل شيئاً وكان علة فاعلة له الا وهو متقدم عليمه سابق له ايسن

مقارناً له في الزمان البتة بل متقدم عليمه تقدماً زمانياً وكل ما يعرف أنه سبب أو علة فاعلة فانه متقدم على مسببه ومصلوله لسكن قد يكون متملا به ليس بينهما زمان آخر فيقال ايس هــذا متأخراً عن هذا أى هو متصل به ليس بينهما فصل ويقال ليس ذلك متقدما على هذا أي ليس بينهما زمان بل هو متصل به أذ قــد يراد بافظ التقدم هذاكقول النيرصلي القعليه وسلم الجنازة متبوعةوليست بتابعة ليس منها من تقدمها أي منكان قد تقدمها حتى لم يكن قريباً منها لم يكن تابعاً لها كما جاء في الحديث الآخرالراك خلف الجنازة والماشي أمامهاووراءها وعن يمينها وبسارها قريبآ منها رواه ابو داود وغيره وهو ايين حديث روى في هذا الباب في هذا الحسكم منه قوله تمالى (ولا الليلسابق النهار )أى لا يتقدم عليه بحيث يكون ينهما انفصال بلكل منهما متصل بالاخر والمقصود هنا أن معرفة أللغة التي خاطبنا بها الانبياء وحمل كلامهم علمها أمر واجب متعين ومن سلك غير هـــذا المسلك فقد حرف كلامهم عن مواضعه وكذب عليهم وافترى ومثل هذا التحريف والتبديل قد اتفق المسلمون والبهود والنصارى على أنه وقع فيه خلق كثير من أهل الكتب ائتلاثة وأنالتوراة والأنجيل حرفا بهذا الاعتبار وكذلك القرآن حرفه اهل الالحاد والبدع بهسذا الاعتبار فاهل الكتاب تقلواعن الانبياء آنهم تكلموا بلفظ الابوالابن ومرادهم عندهم بالاب الرب وبالابن المصطنى المختار الحجبوب ولمينقل أحد منهم عن الانبياء أنهم سموا شيئاً من صفات الله أبناً ولا قالوا عن شيء من صفاته آنه تولد عنهولا أنه مولود له فاذا وجد في كلامالمسيح عليهالسلأمانة قالحمدوا الناسباسم الاب والابنوروح القدسثم فسروا الابن بصفة الله القديمة الازلية كان هذا كذباً بينا على المسيح حيث لم يكن في لغنه ان لفظ الابن يراد به صفة الله القديمة الازلية وكذلكاذا لم يكن في كلام الأمياء أن حياة أفة تسمى روح القدس وأنما يريدون بروح القدس ماينزله الله تبارك وتعالى على الانبياء والصالحين ويؤيدهم كان تفسيرقولالمسيح روحالقدسانه أراد حياةالله كذبأ على المسيح وهــــذا من بعض الوجوء أفسد من قول بعض المتفلسفة ان المقول والنفوس والعلك معلولة له متولدة عنه لازمة له أزلا وأبداً وان كان هــذا أيضاً باطل في صريح العقل كما هو كفر بما أخبرت به الانبياء كما قد بسط في موضع آخر فانه لايصدر شيء عن فاعل الاشياء بمد شيء لايتصور أن يكون المفعول مقارنا للفاعل ولا بتآخر عنه ولا يكون التولد الا عن أصلين والواحد من كل وجه الذي ليسله صفة ثبوتية لا وجود له ولو كان له وجود لم يصدر عنه وحده شي. كما قد بسط الكلام على ذلك في مواضع آخر وبما يوضح ذلكأنخواصالتصارى وعلماءهم مع تجويزهم ان يقال ان المسيح ابن الله يلزمهــم ان تكون مريم صاحبة الله وامرأته كما قال ذلك من يفلو منهم. ومنهم من يجمل مريم الها مع الله كما جعل المسيح الها • فانقالوا بذلك جعلوا لله صاحبة وولداً وجعلوا المسيح بن مربم وأمه الهين من دون الله كما فعل ذلك من فعله منهم فانهم يعبدون مريم ويدعونها بما يدعون به الله سبحانه والمسيح ويجلونها الهأكما يجلون المسيح الهأ فيقولون ياوالدة الاله أغفري لنا وأرحمينا ونحو ذلك فيطلبون منها ما يطلبونه من الله عن

وجل ومنهم من يقول عن مريمانها صاحبة الله سبحانه وتعالى وبيان لزوم ذلك أن المسيخ عندهم أنسان كام وآله كام ناسوت ولاهوت فناسوته من مريم ولاهوته الكلمة القديمة الازلية وهي الخالق عندهم فالمسيح بين أصلين ناسوت ولاهوت فاذاكان الاب هو الله عندهم والكلمة المولودةعن الاب ابن اللةفملوم اناللاهوتــــاا التحم الناسوت ليصير منهما ان المسيح ازدوج به وقارنه وهذا معنى الزوجيةفكما انهم قالوا ان الولادة عقلية لاحسية فكذلكالازدواجوالنكاح عقلي لاحسى فان اللاهوت على قولهم ازدوج بناسوت مريم ونكحها ككاحآ عقلياً وخلق المسيح من هذا وهذا وهم يقولون في الامانة ان المسيح تجسد من مريم ومن روح القدس فان فسروا روح القدس بجبريل كمايقوله المسلمون فهوالحق وبطل قولهم لكنهم يقولوذروح القدس هو الاقتوم الثالث كما يقولون فى الكلمة وهو اللاهوت عندهم فهم قد ذكروا انه تجسد من الناسوت واللاهوت فيازمهم على هذا ان يكون المسيح هو الابن وهوروح القدسفيكونأقنو بيزلا أفنوماواحدأوة دنقدم سأقضهم في هذا والمقصود هنا انهم اذا قالوا ان الرب أو بعض صفاته أنحد بما خلق من مريم فلا بد أن يحمل له أتصال بمريم قبل أتصاله بما خلق منها وذلك هو معنى النكاح والازدواج وعند جهور التصارى انمريم ولدت اللاهوت كما ولدت الناسوت وهي أم اللاهوتويقولوزفي دعائهم ياوالدة الاله و واللاهوت الذي ولدته مريم هو عندهم رب المالمين واللاهوت آعد بالناسوت عندهم من حين خلق الناسوت في بطن مريم لم يحدث. يمد الولادة فاذا جاز ان يكون لرب المالمين عندهم أم ولدته بوجهمن

الوجوء فامكان ان يكون له صاحبة وزوجــة أولى وأحرى وليس في ذلك مايحيله العقلوالشرع الاوهو لكونها اما للاهوت أشد احالةفان جاز ان يكون للاهوت أم والام أصل فلان يكونله صاحبة هي زوجة ونظير أقرب وأولى فان من المعلوم ان ولد ذلك الشيء وهو المتفرع المتولد عنه أنقص بالنسبة اليه من نظيره فاذا قالوا أن لربالمالمين ولدا آبحد بالناسوت هو نظیره المساوی له فی الجوهر وقالوا آن الناسوت آم هــذا المسيح الذي هو الله وهو ابن الله وقالوا انالناسوت مريمولد االاهوتكا ولدالناسوت ولم يكن هذا عيباً يْنزه الربعنه فلان يجملوا له أم هذا الولد الذي حبات به وأتحد به اللاهوت وهو فيها وولدت اللاهوت صاحبة وزوحة للابأولى وأحرى وإلا فكيف تلد أبنسه الذى هو اللاهوت ولا تكون احبته وامرآته وهم يقولون نحن سمينا أتحد بالناسوت فسمينا المجموع ولدا وبهذا يفرقون بينكون المسيح ابناً وغيره من الأنبياء يسمى ابناً فانهم يقولون هؤلاً ، ابنا ً بالوضع والمسيح ابن بالطبع أى أوائك سموا ابناء بمشيئة الرب وقدرته لاتهم اصطفاهم والكلمة التي جملوها متحدة بالمسيح هي عندهممتو لدةعن الله تولداً قديماً أزلياً لايتعلق بمشيئته وقدرته ولحسذا قالوا مولود غير مصنوع فان القديم الازلى مع كونه قانمًا بذاته لا يكون مصنوعا عند أحد من المقلاء ولا القائلين بقدمالعالم فاذا كانتالكامة أتحدت بالمسيح المخلوق من مريم والتحمت به فاذا قيل مع ذلك أن القديم مس المحدث او لاصقه او باشره كان ايسر من هذا كله والمسيح ولد ولادة حادثة

عندهم غير الولادة القديمة التي للكلمة فيلزم.ان تكون مريمقدصارت زوجة وامرأة بل نكحت نكاحاً حادثا يناسب تلك الولادةالمحدثة قال تمالى ( اني يكون له ولد ولم يكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء علم ) ولهذا كان الحاول اسهل من الأنحاد فمن قال انه حل في جبدالمسيح وماسه وباشره كما يحل الماء في اللبن كان أهون ممن يقول انه اتحد به والتحم به فاذا قبلان مربم امراة انقديموصاحبتهوزوجته كان ما في هـــذا من اثبات مباشرته لها ومماسته لها واتصاله بها ومهما قدر من اتصال الزوج بزوجته اهون مما قالوه من أتحاد القديم بالمحدث ومصيره واياه اماجوهرا واحداواماشخصآ واحدا واما مشيئة واحدة ولهــذاكانكل عاقل يعلم ان النكاح الحسى اسهل من الولادة الحسية فالذكر من الحيوان اذا نكح الانق فانما مس الذكر للانق لم تصر الانئى متولدة عنه فاذا جوزوا ان يكون للرب القديم الازلي ما يتولد عنه ويحد به وهو محدث مخلوق فلأن يكون له مايمسه أولىواحرىواذا قالوا ان المسيح انماكان ابناً لان الكلمة القديمة التي هي ابن اتحدت به قبل فقد يسمى الناسوت الذي أنحد به القديم ابناً عندكم باسم القديم وجملتموه الهًا خالقاً فما المانع من جعل ام ذلكالناسوتالذى جِعلتموه ابن الله صاحبة لله وزوجة باعتبار أن القديم الأزلى حصل منه ومنها ماهو ابن القديم الازلى الوجه الخامس عشران يقال لفظ الابن وروح القدس قد جا. في حق غير المسبح عندكم حتى الحواريين عنــدكم يقولون ان المسيح قال لهم ان الله ابى وابيكم والهى والهكم ويقولون ان روح القدس تحل فهم وفيا عندكم من التوراة ان الرب قال لموس**ى** 

اذهب الى فرعون فقل له يقول لك الرب اسرائيل ابني بكرى ارسله یسیدنی فان آبیت ان ترسل اپنی بکری قتلت ابنك بکرك فلما لم پرسل فرعون بني اسرائيل كما قال الله قتل الله ابكار فرعون وفومه من بكر خرعون الحالس على السرير إلى الأول من أولاد الآدميين إلى ولد الحيوان الهم فهذه النوراة تسمى بني اسرائيل كلهم ابناء الله وابكاره وتسمى ابناه أهل مصر ابناه فرعون ويتوسع فتسميه سخال الحيوان أولاد المالك للحيوان وفي مزامير داود يقول انت ابني ساني أعطك وفي الأنجيل يقول عن المسيح انا ذاهب الى أبي وابيكموالهي والهكم. وقال أذا صابتم فقولوا ياابانا الذي في السهاء قدوس اسمك أفعل بنا كذا وكذا ويقولون عن القديسين ان روح القدس بمحل فهم وكذلك. حلت في داود وغــيره من الانبياء بل عندهم ان الله يحــل في الصديقين كلهم فان كان الابن وروح القدس يقتضى اتحاد اللاهوت بالناسوت وجب ان يكون كل من الحواريين لاهوتا وناسوتا وكذلك الانبياء فبكون النبيلاهوتا ونا-وتا لانه قد سمىعندكم ابن الله ونطقت فيه روح القدس لاسها والتم قائم في الامانة أنه روح ممجد مسجود له مَاطَقَ فِي الأَنْبِياءَ فَانَكَانَ هَذَا يُوجِبُ حَلُولَ اللاهُوتُ فِي النَّاسُوتُ أَو أنحاده به لزمان يكون غــير المسيح من الآبياء بل والحواريين بل. وابناه اسرائيل لاهوتا وناسوتا اذكان الذي جعلتموه اللاهوت حل بغير المسيح وأتحد به أو سكن فيه أو احتجب به أو ماقاتم من الالفاظ القدس موجودة عندكم في غير حق المسيح والمجزات التي احتججتم

بها للمسيح قد وجدت لنير المسيح ولو قدر أن المسيح أفغسل من بعض أولئك فلا ريب أن المسيح عليه السلاماً فضل من جهور الأمياء أفضل من داود وسلمان وأصحاب النبوات الوجودة عندكم وأفضل من الحواريين لكن مزيد الفضـــل يقتضي الفضيلة في النبوة والرسالة־ كفضيلة أبرأهيم وموسى وعمد صلوات ألله عايهم وسسلامه وذلك لايقتضى خروجه عن جنس الرسل كما قال تعالى (ما المسيح بن مريم الا رسول قد خات من قبله الرسل وأمه صديقة كانًا يأكلان الطمام انظر كيف سين لهم الآيات ثم انظر انى يؤفكون) وقال تمالى (وقال المسبح يابني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم آنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنــة ومأواه النار وما للظالمين من انصار لقد كفر الذين قالوا أن الله ثالث ثلاثة وما من اله إلا أله واحد وأن لم ينتهوا: عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم آفلا يتوبون الى الله. ويستغفرونه والله غفور رحيم ما المسيح ابن مريم إلا رسول قدخلت من قبــله الرسل وأمه صديقة)الآيه كلها وجماع هـــذا الجواب انــ مايوصف به المسيح عندهم من كونه ابن الله وكون الله حل فيــه أو ظهر أوسكن وكون ووح القدس أو روح الله حلتافيه وكونه مسيحاً " كلذلك موجود عندهم في حق غير المسيح فليس للمسيح اختصاص بشيء من هذه الالفاظ واثمــا يوجد اختصاصه بلفظ الكلمة وكوُّه تجسند من روح القدس وهـــذا هو الذي خصه به القرآن فان الله قال انما المسيح عيسي بن مربم رسول الله وكلته القاها الى مربم وروح منه) وفي الصحيحين عن عبادة بن الصامت عن التي صلى الله عليه وسلم.

آنه قال من شهد أن لا أله إلا ألله وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلنه القاها الى مريم وروح منه ادخله الله الجنة على ماكان من عمل فهذا الذي خمه به القرآن هو الذي خصته الكتب المتقدمة اذكان القرآن مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه وآما سائر ما يوصف به ويدعون اختصاصه به من كونه ابناً لله وكونه مسبحاً ففيره أيضاً في كتب الله يسمى ابناً لله ومسيحاً ولدلك مايذكر من الالفاظ التي يحتجون بهاعلى الحلول مثل كون الرب ظهر فيــه المسيح بخلاف لفظ الآنحاد فأنه لايوجد عندهم عن الأنبياء لافي حق المسيح ولا غيره كما لايوجد عندهم عن الأنياء لعظ الاقائم ولا افظ التثايث ولا اللاهوت وانناسوت ولا تسمية الله جوهراً بل هذا كله ممما ابتدعوه كما ابتدعوا أبضآ تسمية صفات الله ابنا وروح القسدس فهم ابتدعوا الفاظأ لم ينطق بها الانبياء اثبتوا لها ممان باطلة وابتدعوا استعمال العاظ الانبياء فى غير مرادهم وحملوا مراهم عليها والالفاظ المتشابهة انتي يحتجون بها على امحاد االلاهوت بالناسوت موجودة عندهم فى حق غير المسيح فليس السبيح خاصة في كلام الانبياء توجب ان يكون هو الله أو ابن الله وتلك الالفاظ قــد عرف باتفاقهم واتعاق المسامينان المرادبهاحلول الايمسان بالله ومعرفته وهداء ونوره ومثاله العلمي في قلوب عياده الصالحين كما قد بسط الكلام على ذلك في غير هذا الموضع وقد تقدم ومن قال من ضلال المسلمين أن الرب يحد أو بحل في الأمياء والاولياء وان هذا من السر الذي لايباح به فقوله من جنس قول النصارى في المسيح وهذا كثير في كلام كثير من المشايخ والمدعين الممرفة والتحقيق والتوحيد فيجعلون توجيد العارفين ان يصير الموحد هو الموحد ومهم من يقول ان الله يحل في قلب العارف ويتكم بلسانه كما يتكلم الحني على لسان المصروع ويقول الاول

> ماوحد الواحد من واحد \* اذ كل من وحده جاحد توحيد من ينطق عن نسته \* عارية ابطلها الواحـــد توحيـــده اياه توحيـــده \* ونت من ينعتـــه لاحد

وننن هؤلآء من يقول ان هذا هو السر الذي ناح به الحلاج وغميره وهذا عندهم من الاسرار التي يكتمها العارفون فلا يبوحون بها إلا لخواصهم ومنهم من يقول أنما قتل الحلاج لانه باح بهذا السروينشدون من باح بالسركان القتل شيمته ، بين الرجال ولم يؤخذ له أار وأمثال ذلك وهؤلاً في دعواهم الأنحاد والحلول بنير المسيح شر من النصارى فان المسيح صلواتالله عليهافضل من كل من ليس بغي. بل هو افضال من جماهير الأبياء والمرساين فاذا كان من ادعي ان اللاهوت أنحد به كافراً فكيف عن ادعى ذلك فيمن هو دونه وعذا الاتحاد الخاص غـــر الاتحاد والحلول المام لقول الذين يقولون انه حال بذاته في كل مكان أو متحد بكل شي، وغلاة هؤلا، ومحققوهم يقولون أنه عنن الوجود والوجود وأحسد فيجملون الوجود ألخالق القديم الواجب هو عين وجود المخلوق الحدث المكن وهؤلاً • مشلّ. ابن العربي الطائي وصاحبه الصدر القونوي وصاحبه العفيف التامساني. يوابن سببين وصاحبه الششتري وعبد الله البلبائي وعاس البصرى وطوائف غير هؤلآ، وهؤلآ، يقولون ان النصارى انما كفروا لأنهسم خصوا ذلك بالمسيح وحقيقة قول هؤلآ، هو جحد الخالق وتعطيسه كما قال فرعون وما رب العالمين وقال ماعلمت لكم من اله غيري فان فرعون ماكان ينكر هذا الوجود المشهود لكن ينكر ان له صانعا مبايناً له خلق وهؤلآ، موافقون لفرعون في ذلك لكن فرعون أظهر المجحود والانكار فلم يقل الوجود المخالوق هو الحالق وهؤلآ، ظنوا المهم يقرون بالخالق وان الوجود المخلوق هو الحالق وقد بسط الكلام على هؤلآ، في آخر هذا الكتاب وهؤلآ، لهم شمر نظموا قصائد على مذهبهم كابن الفارض في قسيدته المهاة بنظم السلوك حيث يقول

لهما صلواتی بالمقام اقیمها \* واشهد فیها آنها لی صلت کلانامصل واحد ساجد الی \* حقیقته بالجمع فی کل سجدة وما کارلیمهای لئیری فیادا کلرکمه الی ان قال

وما زلت اياها واياي لم تزل \* ولا فرق بل ذاتى لذاتى احبت موقوله

الي رسولاكنت مني حرسالا ﴿ وذاتى باياى على استدات فان دعيت كنت الجميب وان اكن ﴿ منادي اجابت من دعاني وابت وقد رفعت ياء المخاطب يننا ﴿ وفي رفعها عن فرقة الفرق رفعت على اشال هذه الابيات وكذلك ابن اسرائيل في شعره قطعة من هذا كقوله

هِما أنت غير الكون بل أنت عينه · ويغهم هذا السر من هو ذائق

والتامساني الملقب بالعفيف وكان من أفجر الناس وكان احذق هؤلآه الملاحدة ولما قرى، عليه كتاب فصوص الحكم لابن العربي قيسل له هذا السكلام مخالف القرآن كله شرك وانما التوحيد في كلامناه فقيل له اذا كان الوجود واحداً فلماذا تحرم على امى وتباح لي امرأتى؛ فقال الجميع عندنا حلال ولكن هؤلآه المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم وكلام هؤلآه كله متناقض ينقض بعضه بعضاً فان قوله على هؤلآء المحجوبون وقوله قلنا حرام عليكم يقتضى الفرق بينه وين المحجوبين وبين المخاطب وهذا يناقض وحدة الوجود وين المحجوبين وبين المخاطب والمخاطب وهذا يناقض وحدة الوجود على المناهر والمجلى واذا قالوا هذه مظاهر المحق ومجال فان كان الظاهر غير المظهر والمجلى وان جملوهما واحدا فقد بطل جوابهم

( فصل )قال الحاكي عنهم فقلت فانهم ينكرون علينا في قوانا ان الله تمالى جوهر وقالوا اتسا نسمع عن هؤلآ و القوم انهم ذو فضل وأدب ومعرفة ومن هذا صورته وقد قرأ شيئاً من كتب الفلاسفة والمنطق فحا حقهم ينكرون هسذا علينا وذلك انه ليس في الوجود شى الاوهو اما جوهر واما عرض لان أى امر نظرناه وجدناه اما قائمة بنفسه غير مفتقر في وجود الى غسيره وهو الحبوهر واما مفتقر في وجوده الى غسيره لاقوام له بنفسه وهو العرض ولا يمكن ان يكون طذين القسمين القائم بذاته النسير مفتقر في وجوده الى غيره وهو الجوهر ولما كان البارى تقدست مفتقر في وجوده الى غيره وهو الجوهر ولما كان البارى تقدست المعاقرة المرض الموجودات اذهو سبب سائرها أوجبان يكون اشرف المهاؤه اشرف الموجودات اذهو سبب سائرها أوجبان يكون اشرف

الامور واعلاها الجوهر ولهذا قلنا انه جوهر لاكالحواهر المخلوقة كما نقول أنه شيء لاكالاشياء المخلوقة والألزم أن يكون قوامه بغسيرم ومفتقر في وجوده الى غبره وهذا فمن القبيح أن يقال على الله تعالى فقلت لهم ائهم يقولون انا آنما نمتنع من أن نسميه جوهرا لانالجوهر مافىلءر ضأوماشغل الحيز ولهذامن يطلق عليهالقول بإنه تعالى جوهر قالوا أن الذي يقبل عرضاً ويشغل حسيرًا هو الحوهر الكثيف فاما الحوهم اللطيف فما يقبل عرضاً ولا يشغل حيزًا مشبل جوهر النفس وجوهر العقل وجوهر الضوء وما بجري هــذا الحجري من الحواهر اللعليفة المخلوقة فاذاكانت الجواهر اللطيفة المخلوقةلاتقبل عرضا ولآ تشغل حسنزا فبكون خالق الحواهر اللطائف والكثائف ومرك اللطائف بالكنائف يقبل عرضاً ويشغل حيزا كلا \* والحواسمن وجوم احدها ان يقال اما تسمية الباري جوهرا فهو من اهون ما ينكرعلي التصارى ولهذا كازمن الناسمن يشكرهمن جهة الشرع فقطأ واللغة ومنهم من يشكره من جهة العَمَل أيضاً ومنهم من يرأه نزاعا لفظياً وطائفة من المسلمين يسمونه جوهرا وجميها أيضاً وذلك أن المسلمين في أسهاء الله تمالى على طريقتين وكثير مهم يقول أن أساءه سمعية شرعية فسلا يسمى الابالاسهاء التيجاءت بهما الشهربمة فان هذه عبادة والعبادات مبناها على التوقيف والاتباع ومنهم من يقول ماصح معناء في اللفسة وكان ممنساء ثابتا له لم يحرم تسميته به فان الشارع لم يحرم علينمه ذلك فيكون عفوا والصواب القول ائسالت وهو ان يفرق بين ان يدعى بالاسهاء أو يخـبر بهـا عنـه فاذا دعى لم يدع الا بالاسهاء

الحسن كما قال تمالى ( ولله الاسهاء الحسني فادعوه بها وذروا الذين ياحدون في اسهائه ) واما الاخبار عنه فهو بحسب الحاجة فاذا احتيج فى تفهيم الغير المراد الى ان يترجم أسهاؤه بغير العربية او يسبر عنه باسم له معنى صحيح لم يكن ذلك محرما واما الذبن منمو دمن جهةاالمقل فكثير مهم يقواون أن الحبوهم ماشغل ألحبز وحمل الاعراض والله سيحانه وتمالى ليس كذلك وهذا قول من نفي ذلك من أهل الكلام ومنهسم من يقول الحوهر ما اذا وجدكان وجوده لافي موضوع وهذا انما يكون فيما وجوده زائدا على ذاته وواجب الوجود وجوده عسين ذاته فلا یکون جوهرا وهــذا قول ابن سینا وامثاله من متأخری المتفلسفة واماقدماء الفلاحفة كارسطو وامثاله فكأنوا يسمونه جوهرا وعنهم أخذت النصاري هذه التسمية فان ارسطو كان قبسل المسيح باكثر من ثلاثمائة سنة ولهذا قال هؤلآء في كتابهم نعجب ممن ينكر ذلك وهو تد قرأ شيئاً من كتب الفلاسفة والمنطق وقد ذكرت طائفةان افلاطون وغيره كانوا ينكرون تسميته جوهما وان ارسطو سهاء جوهرا ومما حكى النزاع بينهم ابو نصر الفارابى وآما اللغسة فان لفظ الحبوهر ليس من العربية العربا ولهذا لايعرف في كلام العرب الحيض وانمياهو معربكما ذكر ذلك الجوهرى وغده قالدالجوهرى الجوهر ممرب الواحدة جوهرة فهو من المربية المعربة لامن العربية العرباكلفظ سجيل واستبرق وأمثال ذلك من الالفاظ المعربة وهذا اللفظ ليس موجودا في القرآن ومع هذا فاما عرب كان مشاه في اللغة هو الجوهر المعروف وتسمية القائم بننسه أو الشاغل للخبر جوهرا ( ۱۳ \_ من الجوابي البيعيع \_ ثالث )

فهو أمر اسطلاحي ليس هو من الاسهاء اللغوية ولا العرفية العامة ولا الاسهاء الشرعية وقد قيل أنه مأخوذ من كلام الاواثل كاليونان وغيرهم ظاَّه يوجد في كلامهم تسمية القامُّ بنفسه جوهراً وقد قيل سموه بذلك ْ لان جوهر الثيء اصله والقائم بنفسه هو الاصلوقد يسمون المرض القائم بغيره جوهماً وقيل لان لفسظ الجوهر فوعل من الجبر وهو الظهور والوضوح والقائم بنفسه يظهر ويعرف قبل أذ يعرف ماقام به من الاعراض والناس متفقون على البات الاعبان القائمــة بنفسها ألق تسمي جواهراواجساما وتنازعوا فيثبوت الاعراضالقائمة بها والنزاع عند محققيهم لعظى فان عاقلا لاينازع ان الجسم سحرك بعد سكونه لكن مهم من يقول حركته ليس زائدة على ذاته ومهم من يقول هيزائدة على ذاته وهو نظير نزاعهم في الصفات هـــل هي زائدة على الذات أو ليست زائدة والتحقيق ان مسمى الانسان أذا أطلق دخل فيه صفاته واذا ميز بن هذا وهذا قيل الذات والصفات ومن الناس من يخس بلفظ العرض مالم يكن من الصفات لازما للموصوف والصفات اللازمة يسميها صفات ذاتية أو جوهرية ومنهسم من يخص بالعرض مالا ينغى عنده زمانين ويغول صفات المخلوقات تسمى اعراضاً لآنها لاتقيل زمانين بخلاف صفات اقه فالمها ثابتة فلا تسمى أعراضاً ومن نظـار المسلمين وغيرهم من يسمى صفات كل موصوف اعراضاً اذاكان كذلك فسلا يدخل في اساء اللهُ التي تذكر في اصول الايمان التي بجب اعتقادها من الأسياء ماهو اصطلاح طائفة من الناس مع أنه يوهم معنى باطلا وهذا الموضع بما اضطرب فيه مع النصاري كثير من الناس. منهم من يجمل

الصفات اعياناً قائمة بنفسها وجواهر قائمة بنفسها . ومنهم من بجمل الاعيان القائمة بنفسها صفات والصفات لاتقوم بانفسها بل لابد لهما من موصوف تقوم به والاولون لوعان ملهم من نفي الصفات وقال إلو اثبتنا له حياة وعاما وقدرة لزم ان تكون هذه آلهة فان القدم الجنوب وصفه فلو اثبتنا قديما ليست هي الذات لزم ان يشارك الذات في الحَمْنِي وصفها فتكون ذاتاً أخرى قائمة بنفسها وهذه طريقة كثير من نفساة الصفات من مبتدعة المسلمين واليهود والنصارى احتجوا على نؤ الصفات بانا لو اثبتناها لزم ان تكون الهــة وقال من قال من المنتسين الى الاسلام أنا لو أثبتنا الصفات لقلنا بقولـالنصارى حيثـاثبتوا فة الاقانيم وحجة هؤلآء قائمة على النصارى وهم النوع الثالث فانهسم اتبتوا لله صفات وجعلوها جوهرا قائماً بنفسه فقالوا ان الله موجود حى ناطق ثم قالوا حيساته جوهر قائم بنفسه ونطقه وهو الكلمة جوهر قائم بنفسه وقالوا في هذا أنه اله من اله وهذا إله من أله فاثبتوا صفات لله وجملوها جواهر قائمة بنفسها نم ةالوا الجميع جوهر واحد فسكان في كلامهم اموركثيرة من الباطل المتناقض منهم من جعمل الصفات جوهرا ، ومنهم من جمل الجواهر المتمددة جوهرا واحدا والذين قالوا من نفاة الصفات من المعزلة والحبهمية أن من أثبت الصفات فقـــد قال بقول النصاري فهو متوجه على من جمـــل الصفات جواهر وهؤلاً • هم والنصاري يزعمونان الصفات جواهر الحة ثم قال هؤلاًّ. ولا اله الا الله فلا صفة له وقالت انصاري بل الآب جوهر اله والآبن جوهر اله وروح القدس جوهراله ثم قالوا والجميع إله واحد • ونفس تصور

هذه الاقوال التصور التام يوجب العلم بفسادها واما الرسل واتباعهم فنطقوا ان لله علما وقدرةوغير ذلكمن الصفات وبينوا ان الاله واحد فاذا قال النائل عبدت الله ودعوت الله فانما دعى توعبد إلها واحدا وهو ذات متصفة بصفات الحكال لم يعبد ذاتاً لاحياة لها ولا عسلم ولا قدرة ولا عبد ثلاثة آلهة ولا ثلاثة جواهر بل نفس اسم الله يتضمن ذاته القدسة المتصنة بصفاته سبحانه وليست صفاته خارجة عن مسمير اسمه ولا زائدة على مسمى اسمه بل اذا قدر ذات مجردة عن العفات فالصفات زائدة على هذه الذات المقدرة في الذهن المجردة عن الصفات ليست الصفات زائدة على الذات المتصفة بالصفات فان تلك لاوجو دلحسا الا بصفاتها فتقديرها مجردة عن صفاتها تقدير نمنتم وقد تنازع المثبتة هل يقال الصفات غير الذات ام يقال ليست غير الذات ام يقال لايقال هي غير الذات ولا يقال ليست غير الذات وتنازعوا في مسمى الغيرين عل هما ماجاز مفارقة أحدهما الآخر مطلقاً أو ماجاز مفارقته بوجود أو زمان أو مكان أو ها ماجازالملم باحدهما مع عدم العلم بالآخر وغير ذلك منازعات لفظية وكثير منهم فرق فىالصفات اللازمة بين بعضهما وبمض فجمل بعضها زائدا على الذات وبعضهــا ايس بزائد على الذات وكان الفرق مجسب مايتصوره لامجسب ما الامر عليمه في نفسه فاذا امكنهم تصور الذات بدون صنة قالوا هــذه زائدة والا قالوا ليست زائدة وعذا يقتضي انها زائدة على ماتصورو. هم من الذات لا أنه في الخارج ذات مجردة عن تلك الصفة وصفة زائدة عليهـ ا بل ايس الا الذات المتهفة بتلكالصفات ولكن يجبالفرق بين أن يقال أزالصفات

غير الذات وبين ان يقال الها غير الله فان اسم الله متناول لذاته المتصفة جمفاته فاذا قال القائل دعوت الله وعبدت الله فلم يدع ذاتاً مجردة ولا صفات مجردة بل دعى الذات النصفة بصفاتها فاسمه تعالى يتناول فيك فلبست صفاته خارجة عن مسمى أسمه ولا زائدة على ذلك وأن قيل أنها زائدة على الذات المجردة ومن ظن أنها زائدة على الذات المتصفة بصفاتها الق تدخل صفاتهما في مسماها فقد غلط والكن الاذهمان والالسنة نزلق فى هذا الموضع كشيرا فاذا قيل الصفات مفايرة للذات لم يكن في هذا من المحذور مافي قولنا ان صفات الله غير الله فان اسم الله يتناول صفاته فاذا قيل أنها غيره فهم من ذلك أنها مباينة له وهذا باطل ولهذاكان النفاة اذا ناظروا أئمة المسلمينكما ناظروا الامام أحمد ابن حنبل فى محنته الشهورة فقالوا له ماتقول فى القِرآن وكلام الله اهو الله ام غير الله؟ عارضهم بالملم وقال لهم ماتقولون في علم الله أهو الله أم غير الله وإجاب ايضاً بان المرسلين لم تنطق بواحد من الامربن فسلا حجة اكم في كلام الله ورسوله فان الله لم يقسل اكملامه هو انا ولا قال أنه غــيري حتى يقول القائل أذا كان قد جمل كلامه غــيره وسواه فقد آخبر آنه خالق لكل ماسواه فان كان الاحتجاج بالسمع فلا حجة فيه وان كان الاحتجاج بالمقل فالمرجع في ذلك الى المهاني لا الى المبارات فان أراد المريد بقوله هل كلامه وعلمه غيره أنو مباين له فليس هو غير اله بهسذا الاعتبار.وان أراد بذلك ان نفس الكلام والدلم ليس هو العالم المتكلم فهو غير له بهــذا الاعتبار وإذا كان اللفظ مجملاً لم يجز اطلاقه على الوجه الذي يفهم المعنى الفاسد.وأبما الذينجعلوا

الاعيان القائمة بافسها صفات فهم هؤلآء المتقلسفة النفاة للصفاة ومن أشبهم فالهسم قالوا ان رب العالمين عقل وعاقل ومعقول ولفظ العقل عندهم وان كانوا يقولون هو جوهر قائم بنفسه فقد صرحوا أيضاً بانه نفسه علم حتى صرحوا بأن رب العالمين عسلم كما صرح بذلك ابن رشد وغيره وقلوه عن ارسطو وان المقول المشرة كل منها علم فهو علم وعالم ومصلوم بل قالوا عقــل وعاقل وممقول وعاشق وممشوق وعشق ولذيذ وملتذ ولذة فجملوه نغسه لذة وعقلا وعشقا وجملوا ذلك هو العالم العاشق الملتـــذ وجعلوا نفس المـــلم نفس المشق ونفس اللذة فجلوه نفسه صفات وجبلوه ذاتآ قائمة بنفسها وجبلوا كل صسفة هى الاخري وهذا نما يعلم بصريح العقل بطلانه.ومنهم من لايصرح بأنه نفسه علم فأنه يقول هو عاقل ومعقول وعقل يقول أنه يعسلم نفسه بلا علم بل هو العالم وهو المعلوم وهو العلم وحقيقة كلامهم يعود الى قول أُولئك فانهم اذا قالوا أن العلم الذي يعلم به ذاته هو العالم وهو المعلوم فقد جلوا نفس الملم نفس ألمالم ونفس الملم نفس المسلوم وهذا هو حقيقة قول أولئك وهذه الأمور مبسوطة في غير هـــذا الموضع • الوجه الثانى ان يقال لهم اتم تقولون انكم متبعون للكتب الالهيــة واذاكانكذلك لم ينبغ لكم ان تدخلوا في شريعة ايمــانكم من الاسهاء الاماجات به الانبياء عليهم السلام والانبياء لم يسم الله أحد منهم جوهما وأنما سهاء بذلك ارسطو وأمثاله وهؤلآء كانوا مشركين يمبدون الاصنام ولم يكونوا بمرفون الله المعرفة الصحيحة ولا يقولون أنه خالق السموات والارض ولا. أنه بكل شيء عليم ولا على كل شيء

قدير وانماكانوا يمبدون الكواكب العلوية والاصنام السفلية ويعبدون الشياطين ويؤمنون بالحيت والطاغوت وأنمسا صاروا مؤمنين لما دخل اليهم دين المسيح صلوات الله عليه وسلامه بعــد الاسكندر المقدونى صاحب ارسطوا بخو ثلاثمائة سنة وكانوا يسمون اللك من ملوكهم يطامبوس كما تسمى القبط ملكها فرعون والحبشبة ملكها النجاشي والفرس كسرى ونحو ذلك وحينئذ فسدولكم عن طريقة الانبياء والمرسلين الى طريقة الكفار والمشركين المعللين من الضلال المين وفي كتبهم ان بولص لما صار الى اثينة دار الفلاسفة وفيها دار الاصنام وجد مكتوباً على باب دار العلماء والاصنام مكتوبا الاله الخني الذي لايعرف هو الذي خلق العالم فكأنوا لايعرفون رب العالمين فكيف يمدل عن طريقة رسل الله وانبيائه كموسى وداود والمسيح الى طريقة هؤلاً - الكفار المشركين المطاين ولكن النصارى ركبوا ديناً من دينين من دين الانبياء الموحدين ودين الشركين فصار في دينهم قسط ممسا حاءت به الانبياء وقسط عمـــا ابتدعوه من دين المشركين في أقوالهم وأضالهم كما احدثوا الفاظ الاقائم وهي الفاط لاتوجد في شيء من كلام الانبياء وكما أحدثوا الاصنام المرقومة بدل الاصنام المجسدة والصلاة الى الشمس والقمر والكواكب بدل الصلاة اليها والصيام في وقت الربيع ليجمعوا بين الذين الشرعي والامر الطبيعي وغير ذلك.الوجه الثاك قولهم ان الذي يشغل حيزاً و يقبل عرضاً هو الجوهر الكشيف فاما الجوهر اللطيف فحما يقبل عرضاً ولا يشغل حبزاً مشمل جوهر النفس وجوهر المقل وجوهر الضوء . فيقال الكلام في الجواهر هل هي منقسمة الى متحيز وغير متحبز أوكاما متحيز هو متصل بالكلام على نفس الانسان الناطقــة فتقول ان المسلمين من أعظم الناس معرفة بوجود الملائكة ووجود الجن كما دل على ذلك الكتاب والسنة واحجاع الامة وكذلك سلف الامة وائمتها يعرفون وجود التفس التي هي روح الأنسان التي تعارق بدنه حين الموت كما دل على ذلك السكتاب والسنة وإجاع السانم والائمــة وان كان كثير من أهـــل الكلام يزعم انها عرض من اعراض البدن أو جزء من اجزائه فهذا قول محــدث في الاسلام لم يذهب اليه أحد من السانف والائمـــة وان كان محكياً عن اكثر المشكلمين فليس الذين قالوا هذا من سانف الامة ولا ائمتها بلهم من أهل الكلام المحدث المذموم عند الساف واثَّة الامة وكثير من المتفلسمة الداخلين في أهـــل الملل يقولون ان الذوات التي تسميها الانبياء الملائكة هي التي تسميها المتفلسفة المساوون عقولاً او عقولاً وُفُوسًا وهذا غلط عظيم كما قد بـط في موضَّمه فان المقول التي يثبُّها هؤلاء المتفلسفة لاحقيقة لها عند الرسل واتباعهم بل ولا حقيقة لها عند المقل الصريح آنها اعراض قائمة بانفسها وقد صرحوا بان واجب الوجود نفسه هو علم وجعلوا نفس الملم هو نفس العالم ونفس تصور هذا القول يكني في ألعلم بفسادمكما ان هُؤلاَّ ، المتفاسفة اتباع ارسطوا لايعرفون الملائكة بل ولا الحبن وانما علمهم بمعرفة الاجسام الطبيعية وتكلموا في الالهبات بكلام قليل نزر .باطله أكثر من حقه كما قد بسط في موضع آخر وهؤلاً • يزعمون أن المقل الأول أبدع مادونه من العقول والافلاك الى أن ينتهي الامر إلى العقل العاشر فهو مبدع

مامحت فلك القمر وهذاكله من أعظم الكفر عند الرسل واساعهم أهل الملافان مضمون هذا ان ماكاً من الملائكة خلق كل ماتحت السهاء وملكا فوقه خلق كلماسوى الله سبحانه وهــذا من أعظم الـكفر في دين المرسلين واهل الملل المسلمين والهود والتصارى قال تعالى(وقالوا آنخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لايسبقونه بالقول وهم مَامِره يسملون يعلم مابين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتغى وهم من خشيته مشفقون)فاخبر أن الملائكة لا تسبقه بالقول ولا تعمل إلا بأمر. فضلا عن ان يكون المك هو خلق كل شي، وهؤلاً • يقولون ان الوحى والكلام الذي جاءت به الرسل أنما هو فيض من هذا المقل الفمال على قلوب الانبياء والله تمالى عند هؤلآء لم يكن يعرف موسى ولا عيسى ولا ابراهيم ولا محمداً ولا غسيرهم من الرسل ولا يعرف الحزئيات بل عند ارسطو واتباعه انه لا يعلم شيئاً من الاشياء بل ولا خلق عندهم شيئًا بل ولا يقدر عندهم على خلق شيء فضلا عن ان يكون علىكل شيءً قدير وان يكون قد احاط بكل شيء علما وارسطوا وقومه كانوا مشركين يعبدون الاسنام بمقدونيــة واثينة وغيرهما من مدائن فلاسفة البونان وكان وزيرآ للاسكندر بن فيلبس المقدونى وكان هذا قبل المسيح عليه الســــلام بنحو ثلاثماية سنة ولم يكن وزيراً لمذي القرنين الذى بني سد يأحوج ومأجوج وكان عامة علم القوم علم الطبيعيات والحسابيات وأما العلم الالحى وهو الدى يسمونه علم ما بعد الطبيعة وهو منتهى فلسفتهم فانمأ تكاموا فيه على امور كليــــة قسموا الوجود الى جوهر وتسمة اعراض يجمعها بيتان

زيد الطويل الاسود بن مالك ﴿ فِي داره بالامس كان متكي في يده سيف نضاه فائتض ، فهذه عشر مقولات سوا وهى الحبوهر والسكم والسكيف والابن ومتى والاضافة والملك والوضع وان يفعل وان ينغمل وقد نازعه اتباعه وغيرهم في هـــذا الحصر وقالوا أنه لادليل عليه . ومنهم من جعلها ثلاثة . ومنهم من قال غسير ذلك وأثبت العسلة الاولى بناء على حركة الفلك وأنه يتحرك حركة شوقية فلا بدله نما يتشبه به فالملة الأولى هي علة لحاجة الفلك الهـا من جهة أنه يحرك ليتشبه بها كحركة المؤتم بامامه والمقتدى بقــدوته وقد يقولون كتحريك المشوق لعاشقه وكلام أرسطو في. ذلك موجود قد نقلته بالفاظه وتكامت عليمه في غير هــذا الموضعر وقــد ذكر ذلك في مقالة اللام وهي آخر فلسفته ومنتهي حكمته وفي كتاب أثولوجيا ولم يثبت ان الرب مبدع للذلمك ولا علة فاعلة ولا ً سهاه واجب الوجود ولاقم الموجودات الى واجب قديم وممكن قديم بل ذلك فمل المتأخرين كابن سينا وأمثاله وقد بسطنا الكلام علمهم في غير هذا الموضع .والمتأخرون الذين سمعوا كلام أهل الملل أرادو املاح كلامه وتقريبه الى البقول لسلة توافق ماعلم بصريح المعقول وصحيح المنقول فتكلم عليه ثابت بن قرة وبين ازالفلكاذا كانلاقوام له الا بطبيعة ولا قوام الطعبيعته الا بحركته ولا قوام لحركته الارادية الا بمحرك لها وزعموا ان الحرك يجب ان لا يكون منحركا وقرروا ذلك بادلة فاسدة قد بسط الكلام علمها في غير هذا الموضع فقالوا أنه انما تحرك الفلك منجهة نسبة الغلاء به وان لم يكن هو القادر على تحريك

النلك بل ولا شعورْ منه بانلك وعبر عن خلك ابن رشد الفيلسوف وأمثاله فقالوا آنه يآمر الفلك بالحركة وقوام الفلك بطاعته لامرافة معر أنه عندهم لاأرادة له ولا علم له بما يأمر به بلكونه امراً هومعني كون. الفلك يتشبه بهكا يأمر المشوق عاشقه ازيجيه وانكان المشوق لاشمور له ولا أرادة في أن يحيه ذلك ثم لو قدر أه هو الآمر فانمــا يصدر بديب أمره مجرد حركة الغلك ولهذا شهوا ذلك بامر السلطان لمسكرم بأمر يعليمونه فيه فجعلوا الحركات معلولة له بهذا الاعتبار لم يتبتوا اند أبدع شيئاً من الافلاك والمناصر والمولدات ولا المقول ولا النفوس. لا ابدع أعيامًا ولا صفائها ولا أضالها بل غابته ان يكون آمراً لها الحركة كامر الملك لمسكره مع أنه عندهم ليس آمراً بالحقيقة بل ولا عسلم له بشيء من الموجودات بل غاية مايزعم أرسطو واتباعه انالفلك حاجة اليه من جهة تشهه به وأماكوه هو علة موجبة للفلك وأنما يقول هذا من يقوله من متأخرتهم كابن سينا وأما الفارابي فهو الذي وسعالقول. في هذا الباب وقسم الموجود الى واجب وعكن وجسل الافلاك واجية. مُكنَّة به وفى ذلك من الفساد والاضطراب ما قد بسط فى غير هــــذا<sup>ر.</sup> الموخع وبني ابن سبنا الكلام في نني حفاته على كونه واجب الوجود وأما الفارابي في كتاب آراء اهلالمدينة الفاضةوغير ذلك فاعتمد على. كونه أول وكذلك أرسطو في كناب أثولوجيا اعتمدعل كونه هوالاول وشبه بالاول فيالعدد وعلاذك بنوا نؤ الصفات وانالو المتناها لخرجعن كونه أول معانهم لم يقيمواحجة على كونه أول بهذا المني الذي زعموم كالم بقيموا حجة علىكونه واجبالوجودبالمنىالذيادعومبل تكلموا

بألفاظ مجسلة متشابهة تحتمل حقاً وباطلاً فانه معلوم ان الله واجب الوجود بذاته موجود بنهسه وانه الاول الذي ليس قبله شيء وهو القديم الازلي الذي لم يزل ولا يزال وهؤلآء جملوا وجوب الوجود بمنى أنه لايتملق بنبره فلا يكون له صفة وكونه أول بمنى أول الاعداد الذي لاتمدد فيه ومعلوم أن الواحد والاول المجرد عن كل ثم.. أنما يقدر في الاذهان لافي الاعيان فالذهن يقدر وأحدا وأسنن وثلاثة وآربعة الى سائر الاعداد المجردة والعدد المجرد عن المعدود انما بوجد في الاذهان لافي الاعيان فأما الموجود في الخارج فانما هي أعيان قائمةً بأنفسها وصفاتها القائمة بهيا والاول منهيا هو ذات متصفة بصفائها لايوجد في الاعيان شيء ايس بذات قائمـة بنفسها ولا ســفة قائمة بغيرها بل لايوجــد ذات مجردة عن صفاتها وهذه الامور مبسوطة في غير هــذا الموضع واحـكن نبهنا هنا عليهــا لان هؤلاً القوم قالوا انا نعجب من هؤلاًّ - القوم انهم ذو فضل وآدب ومعرفة ومن هذا صورته وقد قرأ شيئاً من كتب الفلاسفةوالمنطق فما حقهمينكرون علينا هذا فكانكلام هؤلآء النصارى يتضمن تمظيم الفلاسفة وآهل المنطق وان من قرأ كتهم عرف بها من الحق في الالهيات ما لايعرفه سائر أهل الملل وهذا يدل على جهل هؤلا عالنصاري بماجاءت بهالرسار وبما يعرف بالعقل المحض أما الاول فلان المسيمح وانباعه كالحواريين ومن أتبهم ليس فيهم من عظم هؤلا م الفلاسـفة ولااستمان بهم ولا التفت اليهم بل وهم عندهم من أئمة الكفر ورؤس الضلال وكذلك حوسى واتباعه وكذلك محمد واتباعه وليس فى رسل الله وأنبيائه ولا

فى أتباعهم من يمظمهم ولا يستمين بكلامهم بل الرسل واتباعهم متفقون على تضلياهم وتجهيلهم وأما العقليات فانما يعظم كلام هؤلاً ، الفلاسفة في. العلوم الكلية والالهية من هو من أجهل الناس بالمعارف الالهية والعلوم الكلية اذكانكلامهم في ذلك فيه من الحبهل والضلال ما لا يحيط به الاذو الجلال وانما كان القوم يعرفون ما يعرفونه من الطبيعيات والرياضيات كالهندسة وبمض الهيئة وشيئأ من علوم الاخلاق والسياسة المدنية والمنزلية التي هيحزه بمسا جاءت به الرسل. والمهود والنصارى بعد النسخ والتبديل اعلم من هؤلآ - بالعلوء الألحمة والاخلاق والسياسيات فضلا عما ورا، ذلك فاعتضاد هؤلا والنصاري بهؤلا التفلسفة يدل على عظمجهالهم بالشرعيات والمقليات وهذا قدأ بسط الكلام عليهفي مواضعر متمددة اذكان الرد على الفلاسفة لايختص به النصارى بل الكلام في ذلك معهم ومع من يعظمهم من أهل الملل عموما ومعلوم أن المنتسيين الى الاســــلام من أتباع الفلاسفة كالفارابي وأن سينا والسهروردى المقتول وابن رشد الحفيد وامثالهم احذقبهم واعلم منالنصارىوكتب الفلاسفة التي صارت الى المسلمين من الطب والحساب والمنطقوغير ذاك هـــــذبها المنتسبون الى الاسلام فجاء كلامهم فيها خيراً من كلام اواتك اليونان والنصارى والهود أنما يستمدون في هذه العلوم على ماوضعه هؤلاً ، المنتسبون الى الاسلام مع أن هؤلاً معند علماءالمسلمين جهال ضلال في الالحيات والكليات فكيف يكون سلفهم ومن يمظمهم من المهود والنصاري ولما صار أولئك اليونان عارفين بالله موحدين له عابدين له مؤمنين بملائكته وكتبه ورسله لما دخل السم أتباع المسيح يدعونهم الى دين الله الذي بعث به المسيح وكل من كان من الباع المسيح غير مبدل لشيء من دينه قبل النسخ فانه من المؤمنين المسلمين المهتدين وهم من أولياء الله التقين من أهل الجنة ومن ظن أن كلام الرسل يوافق هؤلآء اليونان فان ذلك يدلعلى جهله بما جاءت بهالرسل وبما يقوله هو لآ . وأنما بوجد مثل هذا في كلام الملاحدة من أهل الملل ملاحدة اليهود والتصارى والمسلمين وغيرهم كاصحاب رسائل أخوأن الصفا وامثالهم من الملاحدة المنتسيين الى تشيع او الى تصوف كابن المربى وابن سبمين وامثالهما وفي الكتب المضنون بها على غير أهايا . ونحو ذلك من الـكلام المنسوب الى أنى حامد قطعة من ذلكوهوً لاء قد يحتجون بالحديث المأثور أول.ما خلق الله المقل فقال له اقبل.فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال وعزتى ما خلقت خلقاً أكرم علىمنك فبك آخذ وبك أعطى ولمك النواب وعليك المقاب. وهذا الحديث كذب موضوع على النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر ذلك اهل العلم بالحديث كأبى جفر العقيلي وأبي حاثم ابن حبان البستي وأبي الحسن الدارقطني وابى الفرج ابن الجوزى وغسيرهم ثم لفظه لوكان صحيحاً حجة على نقيض مطلوبهم فأنه قال أول ماخاق الله العقل بنصب أول وفي لفظ لما خلق الله العقل قال له • فلفظه يقتضي أنه خاطبه في أول ها خلقه فحرفوا انمظه وقالوا اول ماخلق الله المقل بالضم وليس هذا لمفظه ولكن لفظه يتنضىانه خاطبه فياول اوقات خلقه ولهذأ قال ماخلقت خلقاً اكرم على منك وهذا يقتضى أنه خلق قبله غيرموعندهم هواول المبدعات يمتنع ان يتقدمه شيء مع أنه وسائر العقول والافلاك عندهم

قديمة ازلية لم تزل ولا تزال ثم قال فبك آخذ وبك اعطى وبك التواب وعليك العقاب فجمل به هذه الانواع الاربعة وعندهم أن العقل صدر عنه جميع العالم العلوى والسفلي وذلك ان لفظ العقل فى الحديث سواء كان صحيحاً أو ضعيفاً هو العقل في لفة الانبياء والمرسلين هو عقل الانسان وهو عرض قائم بهوهذا صفة قائمة بالانسان ايس هو جوهرا غَامًا بَنْسُهُ وَالْمَقُلُ فِي لَنْهُ هُؤُلًّا ۚ الفَلَاسَفَةُ هُو جُوهُرَ ۚ قَامُ بُنْسُهُ وَامَا النفس الفلكية فلهم فيها قولان.قيل آنها عرضقائم بالفلك وهو قول أكثرهم. وقيل بل جوهر قائم بنفسه ولهذا عيل ابن سينا و هذه الامور مبسوطة في موضع آخر والمقصود هنسا ذكر هوالآء ان ثم جوهما لمطيفاً غير الجوهم الكثيف ومثلوا ذلك بالنفس والعقل والضوء ثم ان النصارى لم يقيموا على سُبوت شيء من ذلك دليلا ولا دليل و ذلك مما. دلت عايه الكتب الالحيه فان التفس الفلكية والمقول المشرة لمينطق يهاكتاب ولا رسول بل ولادل عليها دليل عقلي وأدلة المتفلسفة عليها ضعيفة وانما دل العقل على ما اخبرت به الرسل من الملائكة ولكن هؤلاً . الذين حملوا كلام الرسل على مايوافق قول هؤلاً . المتفاسفة يجلون اللوح المحفوظ هو النفس الفلكية كما يجملون المقل والقسلم هو المقل الاول والعرش هو الفلك التاسع وغير ذلك نما قد بسط الكلام. عليه فى موضع آخر واذا لم يتمبموا حجة شرعية ولا عقلية على مامثلوا" به من الحبواهر اللطيفة لم يكن لهسم حجة على من قال أن ألجوهر حايشفل حيزا ويقبل عرضآ ولما قرنوا النفس بالعقل كان ذلك ظاهرآ في أنهم ارادوا النفس الفلكية فاما أن أرادوا النفس الانسائية فهذه

ثابتة قد اخبرت بها أرسل واتباعهم كما قد بسط في موضعه لكن هذم لاتقرن بالمقل الذي هو جوهر والعقل صفة هذه وهو مصدر عقل يمقل عقلا وقد يراد بالعقل غريزة قائمة بها ويراد بالعقل العمل بالعلم كما قد بسط فى موضع آخر الوجه الرابع قولهم وجوهر الضوء فيقال لهم ان اردتم بالضوء نفس الشمس والنار فهذا جسم متحسير يشغل وان اردتم بالضوء الشماع القائم بالهواء والجدران ونحو ذلك فليس هذا بجوهر لا لطيف ولا كثيف بل هو عرض قائم بنديره .الوجه الخامس قولكم ان الجوهر اللطيف لايقبل عرضاً كلام ممنوع وهو باطل ايضاً فان نفس الانسان تقبل الاعراض النائمــة بها وكذلك النفس العلكية عند من اثبتها يقوم بها إرادات وتصورات متجددة ولفظ المرض في اصطلاح النظار يراد به ماقام نتيره سواء كان صفة لازُّمة أو عارضة وهذا موجب تفسيم النصارىكا هو قول الفلا-لهة فانهم قالوا ليس في الوجود شيء إلا وهو اما جوهر واما عرض لانه أي أمر نظرناه وجدًاه اما قائمًا بنفسه غير مفتقر في وجودم لاقوام له بنفسه وهو العرض قالوا ولا يمكن ان يكون لهذين القسمين قسم ثالث وهـــذا الذي قالوه هو تقســيم ارسطو واتباعه وهو يسمى المبدأ الاول جوهراً وهـذا تقسيم سائر النظار لكن اكثرهم لايدخلون رب العالمين في مسمى الحبوهر ومنهسم من يدخله فيسه وبمض النزاع في ذلك لفظي واذا كان الامر على ماقالوه فالضوء

القائم بالارض والهواء عرض ليس جوهرا قائما بنفسه وهم قد جِمَلُوهُ جُوهُرا وَهَذَا تَنَاقَضَ بِينَ • وَايْضَا فَالْجُوَاهُرُ اللَّهَايَةُ تَقُومُ بِهَا الاعراض كالحياة والعلم بل والرب على قولهم نقوم به الحياة والعسلم فاذا سموه جوهما لزمهم ان يسموا صفاته اعراضاً اذا قالوا لاموجود الا جوهر او عرض فهؤلآء ان عنوا بالعرض هذا فكل جوهم يقيل الصفات وان أرادوا بالمرض مايعنيه المتفلسفة بالصفات المرضية التي يغرقون مينها وبين الذاتية مع ان هذا ايس،قتنهي كلامهم فقد ذكرنا في غير هذا الموضع ان تقسيم هؤلاً . الصفات اللازمة للموصوف الى ذائية وعرضية نقسيم باطل وبتقدير ان يكون حقاً فالنفس ايضاً خبل الصفات العرضية بل وكذلك كل حبوهر سواء كان لطيفاً أوكثيفاً فقولكم ان الجوهر اللطيف لايقبل عرضاً مثسل جوهر النفس وجوهر العبقل وجوهر الضوء وما يجرى هبذا المجرى من الجواهر اللطيفة كلام باطل علىكل تقدير وان عنوا بافظ العرض شيئاً آخر لم ينفعهــم ذلك فان المتكلمين الذين قالوا الجوهر مايشفل حبزًا ويقبِل عرضاً انما ارادوا بالعرض مايقوم بغيره من المعاني سواء كان لازماً له أو عارضاً له ومعلوم ان كل جوهر فانه تقوم به المعاني والخالق تمالى عندهم تقوم به الحياة والعـــلم فاذاكان الخالق تقوم به المانى وهم يسمونه جوهراً فكيف لاتقوم بغيره الماني وهؤلآء يثبتون جوهراً لا تقوم به الاعراض مع قولهم انه تقوم به المماني وهــذا اصطلاح لهم لايوافقهم عليه احدثم يتناقضون فيقولون الموجود اما ( ۱٤ \_ من الجواب الصحيح \_ ثاك )

عرض فايس في الموجودات إلا هذا أو هذا بل وموجب كلامهم انها قائمة بذات الله فكيف مذات غيره وان قالوا نعني بالاعراض الصفات المارضــة أو القائمة بالاجسام كان هذا مناقضاً لقولهم الموجود اما جوهر واما عرض مع قولهم ان الرب جوهر ثلاثة أقانيم والا قنوم ذات وصفة ومع اقوالهم ان الرب جوهر فتولهــم يقتضي ان الرب جوهر تقوم به الاعراض فكيف غيره ثم يقال أذا قدر أنهم يدعون ثبوت جوهر لاتقوم به الاعراض فهذا اسطلاح لهم وافقوا فيه نفاة الصفات من الفـــلاسفة كارسطو واتباعه فأنهـــم يقولون أن الرب جوهر لايتمف بشيء من الصفات النبوتية لكن ايس هــذا قول النصارىفتين الهمفي قولهم ان الربجوهر وفي قولهمان من الجواهر مالا تفوم به الصفات موافقون للمشركين الفلاسفة ارسطو والباعه لا موافقين المسيمح والحواريين وانهما ببنوا الصفات لله موافقةالمسيح والحواريين ثم جنلوه جوهرا ثم قالوا ان الحبوهر- اللطيف لاتقوم به الصفات وهذا قول الفلاحفة المشركين المطلين وهذا تحقيق ماذكرناه عَهُم من أنهم ركبوا ديناً من دين المسيح والحواريين ومن دين الكفار المشركين ونظار المسلمين لهم فى تسمية صفات الله القائمـــة به اعراضاً نزاع بينهم. بعضهم يسميها اعراضاً وبعضهم ينكر هذه التسمية مع اتفاق هاتين الطائفتين على قيام الصفات به وجهور نظار المسلمين لايسمونه جوهرا وبعضهم يسميه جوهرا واما من انكر قيام الصفات به فذاك لايسمى الله جوهرا ولا جممها وهؤلآء النصارى متناقضون تناقضساً يينا ولهذاكان لهم طريقة لايوافقهم عليها أحد من طوائف المقــــلاء

وذلك يظهر بالوجه السادس وهو أن الناس لهم في أثباتُ الصفـات القائمة بذات الله تعالى قولان فسلم المسلمين وأتمتهم وجمهور الخلق من أهل الملل وغير أهل الملك يثبتون قيام الصفات بالله يبارك وتعالى وهل تسمى اعراضا على قولين والغول الثاني قول من ينفي الصفات مثل الملاحدة الحممية وتحوهم من مبتدعة السلمين ومن وافقهم من الفلاسفة وبعض اليهود والنصارى فهؤلآء لاتقوم به المعانى والصفسات عندهم فلا يقولون تقوم به الاعراض ثممن هؤلآ . من يسميهجوهرا كارسطو واتباعه ومنهم من لايسميه جوهرا كتنأخري الفسلاسفة ابن سينا وامشىاله مع جهور نظار المسلمين وغيرهم وأما الجمهور القائلون بقيام المعاني به فيمضهم يسميها اعراضاً وان لم يسمه جوهرا وقد سهاه بمضهم جوهرا وبعضهم ينغى اذيكون اعراضأ وبعضهم يسكت عنالتغى والاثبات فلا يسميها اعراضآ ولايننى تسميتها بذلكأو يستفضل للقائل عن كونها اعراضا واما هؤلآء النصارى فقالوا هو جوهر ثلاثة أقانيم ووصفوه بالصفات الثبوتية وهىالحياة والتملق وقالوا الموجههد إماجوهر واما عرض فلزمهم ان تكون صفاتبالله اعراضا عندهمثم قالوا الجوهر اللطيف لاتقوم به الاعراض ولزهوا الرب ان تقوم به الاعراض مع قولهــم أنه جوهر فتناقضوا تناقضاً بيناً حيث جمعوا بين كلام الرسل وأنباعهم وبينكلام الشركين المطاين الفلاسفة فما تلقوه عن المسيح فهو حق وما ابتدعوه من قول من خالف الرسل فهو باطل فجموا فى قولهم بين الحق والبـاطل وسلكوا مسلـكا لايعرف عن غيرهم وايمناخ هذا أن يقال في الوحِه السابع أن هيذا الذي ذكروءُ تبافش

بين فانهم قالوا الموجود اماجوهر واما عرض فالقائم بذاته هو الجوهر والقائم بنيره هو المرض ثم قالوا آنه موجود حى ناطق له جياة ونهلق فيقال لهــم حياته ونطقه اما جوهر واما عرض وليس جوهرا لان الجوهر ماقام بنفسه والحياة والنطق لايقومان بانفسهما بل بغيرهما فهما من الاعراض فتمين أنه عندهم جوهر تقوم به الاعراض مع قولهم أنه جوهر لايقبل عرضا وان قيل ارادوابقولهم لايقبل عرضا ماكان حادثا قيل فهذا ينقض تقسيمهم الموجود الى جوهر وعرض فان المغي القديم الذي يقوم به ليس جوهرا وليس حادثًا فان كان عرضاً فقـــد قام به المرض وقبله وان لم يكن عرضاً بطل النقسيم فنيين من هـــذا آنهم يقال لهم آنم قلتم آنه شيء حي ناطق وقلتم هو ثلاثة أقانيم وقائم المتحد بالمسيح اقنوم الكلمة وقلتم في الامانة نؤمن اله واحداب ضابط الكل وبرب واحد يسوع المسيح ابن الله الوحيد المولود من الاب قبل كل الدهور اله حق من إله حق منجوهر أبيه مولود غيرمخلوق مساو للاب في الجوهر ثم قلتم ان الرب جوهر وقلتم ان الذي يشغل حيزًا أو يُقبِل عرضاً هو الجوهر الكثيف فاما الحجوهر اللطيف فلا يقل عرضاً ولا يشغل حميزا مثل جوهر النفس وجوهر العقل ومه يجرى هذا المجرى من الجواهرا الطيفة فاذا كانت هذه الجواهر اللطيفة المخلوقة لاتقيل عرضاً ولا تشغل حيزا فيكون خالق الحبواهر اللطائف والكثاثف ومركب اللطائف الكثائف يقبل عرضا ويشغل حيزا كلا فصرحتم بأهجوهر لايقبل عرضأوقلتم ليسفيالوجودشىء الاوهو اما جوهر والماعرضفان كان قائماً بنفسه غيرمحناج في وجوده الى غيره فهو

الجوهروان كان مفتقرا فى وجوده الى غيرهلاقوام له بنفسه فهو العرض فيقال لكمالا بنالقديم الازلي الموجود منجوهرأ بيهالذيهو مولودغير مخلوق الذي تجسد ونزل هو جوهر قائم بنفسسه أم هو عرض قائم بفيره؟ والوجود عندكم اماجوهم واما عرض فان قلتم هو جوهر فقد صرحتم بأنبات جوهرين الاب جوهر والابن جوهر ويكون حيشة اقنوم الحياة جوهرأ ثالتاً فهذا تصربح بأنبات ثلاثةجواهر قائمة بانفسها وحينئذ فيطل قولهم آنه اله واحد وآنه احدى الذات ثلاثى الصفات وآنه واحد بالجوءرثلاثة بالاقنوم اذكتم قد صرحتم على هذا التقدير بأئبات ثلاثة جواهر • وان قائم بلالابن القديمالازلي الذى هو الكلمة التي هي الملم والحكمة عرض قائم بجوهر الاب ليس هو جوهرا 'انياً فقد صرحه بان الرب جوهر تقوم به الاعراض وقد انكرتم هـــــذا في كلامكم وقائم هو جوهر لاتقوم به الاعراض وقلتم ان من المخلوقات جواهر لاتقوم بها الاعراض فالخالق اولى وهدذا تناقض يين لاحيلة فيه لمن تدبركلامهم أوله وآخره فان كلامهم هذا يوجب آنه جوهر واحد لايقوم به شيء من الاعراض وهم يقولون جوهر واحد ثلاثة أقانيم وسواء سموها صفات أوخواص أو اعراضا أوقالوا الاقنوم هو الذات والصفة فيقال لهم الرب مع الاقانم ثلاثة جواهر أو حبوهر واحد له تلاث *صفات أو جوهر واحد لاصفة له ؟ فان قالوا* ثلاثة جواهر اثبتوا ثلاثة وبطل قولهم أن الرب جوهر وأحسد واله واحد وصرحوا باثبات ثلاثة آلهة وإن قالوا بلجوهر واحد له ثلاث صفات فقد صرحوا ان هـــذا الجوهر تقوم به الصفات واذا قامت به الصفات وقد سموه جوهرآ وقالواكلي موجود اما جوهر واماعرض نزمهم قطماً ان تكون صفاته اعراضاً فبطل قولهم أنه جوهر لاتقوم به الاعراض.وان قالوا جوهر واحدلاتةوم به الصفات بحال بعلل قولهم له حياة ونطق واذا نفوا الصسفات أبطلوا التثليث والآنحاد وبطات الامانة مع مخالفتهــم لكتب الانبياء فانها مصرحة بأثبات الصفات ومع مخالفتهم لصريح العقل والمقصود آنهم يتناقضون تناقضاً بيناً لانهم اثبتوا جوهرأ لاتقوم به الاعراضمع قولهم الموجود اماجوهر واما عرض ومع قولهم آنه جوهر ثلاثة أقانج فاذا لم نقم به الاعراض لم يكن له صفات فان الصفة قائمة بغيرها ليست جوهراً بل هي أذاكان الموجود اما جوهر واما عرض من قسم الاعراض لامن قسم الجواهر فيكان هذا الكلام نافياً لقيام الصفات به مطلقاً ثم قالوا بالاقانيم التي توجب اما البات صفات واما الباث جو اهر ثلاثة قائمة بنفسها مع انها اذا قامت بنفسها لزم انصافها بالصفات ولاريب ان القوم يجمعون فى قولهم بين النقيضين بين آسبات الصفات ونفيها وبين اثبات ثلاثة جواهر ثلاثة آلهة وبين قولهم الآله واحد وسبب ذلك آنهم ركبوا لهم اعتقاداً مضه من نصوص الانبياء المحكمة كقولهم الاله واحدوبعضه منءتشابه كلامهم كلفظ الأبن وروح القدس وبعضهمن كلامالفلاسفة المشركين المعطلين كقولهم جوهر لاتقوم به الصفات وممسا يوضح ذلك ألك تحجد عامة علماء التصاري فغنلا عن عامتهم لايعرفون ما نمخه المسيج من شريعة النوراة بما أفره مع افاقهم على ان المسيح لم ينسبخها كلها ولم يقرها كلها يل أخبرهم أنه أنما جاء ليشمها لا ليبطلها وقد أحل بعض ماحرم فيها كالعمل في السبت ومعلوم أن المقصود بالرسل تصديقهم فيما أخسبروا وطاعتهم فيما أمروا فاذا كان عامة النصاري لا يميزون ما أمرهم به مما لم يأمرهم به ولا مانهاهم عنه ١٥ لم ينههم عنــه مع اعترافهم بانه أقر كثيراً من شريعة النوراة بل اكثرها واحل بسنها فنسخه ورفعــه وهم لايمرفون هذا من هذا لم يكونوا عارفين بما جاء به المسيح ولا يعرفون ما أمرهم الله على لسان موسى وسائر الانبياء فانهم لا يجوز لهمالممل بكل مافي التوراة بل قدنسخ المسبح بمض ذلك باتفاقهم واتفاق المسلمين على ذلك ولا يجوز لهم تعطيل حميع شريعة التوراة بل يجب عليهسم العمل بمسالم ينسخه المسيح وعامتهم لايعرفون مانسخه ممسالم ينسخه فلا يمكنهم العمل بالنوراة والانتفاع مهافى الشرع حتى يعرفوا المنسوخ منها من غير المنسوخ وعامتهم لايعرفون ذلك فلم يكونوا حينثذ على شريعة منزلة من الله لا من جهة المسيح ولا من جهـــة موسى فلم يىلموها بلكان ذلك مجهولا عند عامتهم وجهورهم أو جيمهم فكالوأ محتاجین الی ان یعرفوا ما شرعه الله مما لم یشرعه فارســـل الله محمداً صلى الله عليه وسلم بشرع أمر فيه بمحاسن مافي الـكـتـابين وعوض عما نسخه بما هو خير منه

( فصل) ثم قالوا آنا نسجب من حؤلآء القوم الذين مع ادبهم وما يأخذون به انفسهم من الفضل كف لم يعلموا ان الشرائع شريستان شريعة عدل وشريعة ففضل لانه لماكان البارى عدلا وجواداً وجب ان يظهر عدله على خاقه فارسل موسى الى بني اسرائيل فوضع شريعة العدل وأمرهم بغملها الى ان استقرت في تفوسهم ولماكان

الـكمال الذى هو الفضل لا يمكن ان يضعه الا اكمل الـكمال وجب ان يكون هو تقدست اسهاؤه وجلت آلاؤه الذي يضعه لانه ليس شيء أكمل منــه ولانه حبواد وجب ان مجود باجل الموجودات وليس في الموجودات اكمل من كلته ولذلك وجب ان يجود بكلمته فلهذا وجب ان يحد بذات محسوسة يظهر منها قدرته وجوده ولما لم يكن في الخلوقات اجل من الانسان اتحد بالطبيعة البشرية من السيدة الطاهرة من مريم البنول المصطفاة على نساء العالمين وبعد هذا الكمال مايق شيء يوضع لان جميع ماقدمه منقصة وما يآتي بعد الكمال غير محتاج اليه لانه ايس شيء يأتي بعد الكمال فيكون فاخلا بل دونا أو اخذ منه والآخذ منه فهو فضل لابحتاج اليه وفى هذا انقول مقنع والسلام على من اتبع الهدى وهذا نمــا عرفته من ان القوم الذين رأيتهم وخاطبتهم في محمد عاب السلام وما يحتجون به عن أنفسهم فان يكن ماذكروه صحبحاً فلله الحمد وان يكن خــلاف ذلك فمولانا يكتب ذلك بعد أن جملوني سنذيراً والحمد لله رب العالمين \* والجواب عن هذا من وجوه أحدها ان يقال بل الشرائع ثلاثة شريعة عدل فقط وشريعة فضل فقط وشريعة تجمع العدل والنضل فتوجب العسدل وتندب الى النضل وهذه أكمل آلثهرائع ائتلاث وهى شريعـــة اتمرآن الذى يجمع فيه بين المدل والنضل مع اثنا لانكر ان يكون موسى عليه السلام أوجب المدل وندب إلى الفضـــل وكذلك السيــح أيضاً أوجِب المدل وندب إلى الفضل وأما من يقول ان المسيح اوجب الفضل وحرم على كلمظلوم ان يقتص من ظالمةًو ان موسى لم يندب

الى الاحسان فهذا فيه غضاضة بشريعة المرسلين لكن قد يقال ان ذكر المدل في التوراة أكثر وذكر الفضل في الانجيل اكثر والقرآن جمر بينهما على غاية الكمال والقرآن بين ان السمداء أهل الجنة فهم أولياً. الله نوعان ابرار متتصدون ومقربون سابقون فالدرجة الاولى تحصل بالمدل وهي اداء الواجبات وترك المحرمات والثانية لا تحصل الا يالفضل وهو اداءالواجبات والمستحبات وترك المحرمات والمكروهات فالشريمة الكاملة تجمع العدل والفضل كقوله تمالى(وان كان ذو عسرة فنظرة الىميسرة) فهذا عدل واجب من خرج عنه استحق العقوبة في الدنياوالآخرة ثمقالـ(وان تصدقوا خيرلكمان كنتم تعلمون)فهذا فضل مستحب مندوب اليه من فعله آثابه الله ورفع درجته ومن تركه لم يعاقبه وقال تمالى (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى. أهله) فهذا عدل ثم قال إلا أن يصدقوا فهذا فضل وقال تمالي والجروح قصاص نهذا عدل ثم قال فمن تصدق به فهو كفارة له فهذا فضل وقال تمالي (وان طلقتموهن من قبل ان تمــوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم فهذا عدل ثم قال الا أن يعفون او يعفو الذيبيده عقدة النكاحوان تعفوا أقرب للتقوى) فهــذا فضلوقال تعالى ( وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ماعوقبتم به فهذا عدل ) ثم قال ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فهذا فضل وقال تمالى ( وجزاء سيئة سيئة مثابها فهذا عدل ثم قال فمن عني وأصلح فاجره على الله فهذا فضل وهو سبحانه دائمًاً يحرم الظلم ويوجب العدل ويندب الى الفضل كما في آخر سورة اليقرة لما ذكر حڪيم الاموال والناس فها اما محسن واما عادل واما ظالم فالمحسن المتصدق والعادل المعاوض كالبايع.والظالم كالمرابي فبدابالاحسان والصدقة فذكر ذلك ورغب فيه فقال( مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كنتل حبة أنبنت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبــة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لايتبعون ما أنفقوا مني ولا أذى لهم أجرهم عنـــد ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول ممروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى والله غني حايم ) الآيات تُموذكر تحريم الربا فقال الذين يأ كلون الربا لايقومون الاكما يقوم الذي يُخبِطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا أنما البيم مثل الربا وأحل الله البيم وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ماسانم واحره انى الله ومن عاد فاولئك أصحاب اننار هم فيها خالدون ) ثم لما احل البيـع ذكر المداينات وذكر حكم البيـع الحال والمؤجل وحفظ ذلك بالكتاب والشهودأو الرهن وختمالسورة بأسول الاعمان من الايمان بالكتب والرسل بمد ان افتتحها بذلك وذكر أصناف الناس وهم ثلاثة اما مؤمن واما كافر واما منافق فذكر نعت المؤمنين ثم ذكر نعت الكافرين ثم ذكر نعت المنافقين ثم مهد أسول الايمان فاص بعبادة الله تعالى وذكر آياته وآلائه ثم قرر نبوة رسوله ثم ذكر البوم الآخر والوعد والوعيد ثم ذكر بدءالعالم وخلق السموات والارض ثم خلق آدم واسجاد الملائكة لهوخروجه من الجنة وهبوطه الى إلارض ثم بعد أن عم بالدعوة حميع الحلقخص أهل الكتاب فخاطهم خاطب اليهود أولا بني اسرائيل ثم النصارى ثم خاطب المؤمنين فقرر لهم قواعد دينه فذكر أصل ملة ابراهم وبناءه

للبيت \* ودِعاه لاجل مكة ووكد الامر بملةِ ابراهم ثم ذكر ما يتعلق إ بالبيت من أتخاذه قبلة ومن تمغليم شمارٌ الله التي عنده كالصفا والمروة. ثم ذكر التوحيد والحلال والحرام فى المطاعم للناس عموماً ثم للذين. آمنوا خصوصاً ثم ذكر مايتعلق بالفتل من القصاص وبالموت من الوصية ثم ذكر شرائم الدين فذكر صيام شهر رمضان وما يكون فيه من الاعتكاف ثم ذكر ما يتصل بشهر الصيام وهو أشهر الحبج فذكر الحبج وذكر حكم القتال عموماً وخصوصاً في البلد الحرام ولما ذكر الصلاة والصيام والحج والحباد والصدقة ذكر بمدذلك الحلال والحرام فيالفروج فذكر أحكام وطيء النساء والحيض والايلاء منهن والطلاق لهن واختلاعهن وذكر حكم الاولاد وارضاعهم واعتداد النساء وخطبتهن في المدة وطلاقهن قبل الدخول وبمده ثم ذكر الصلوات والمحافظة. عليهن ثم قرر المعاد وما يدل عليه من احياء الوثى فى الدنيا مرة بمد مرة فتضمنت هذه السورة الواحدة جيع مايحتاج الناس اليه في الدين. أصوله وفروعه وافتتحها بالايمان بالكتب والرسل ووسطها بالايمان بالكتب والرسل وختمها بالاعان بالكتب والرسل فانالاعان بالكتب والرسل هو عمود الايمان وقاعده وجاعه وأمرفها الخلق عمومآ وخصوصا بعد عموم وذكر فها الايمان بالخالق وآيات ربوبيته والإيمان بالمماد والدار الآخرة والاعمال الصالحة التي أمربها وان من كان.ن أنباع الرسل عن المؤمنين والهود والنصارى والعبا بئين قائماً بهـــذه الاصول وهو الايمان بالله واليوم الآخر والممل الصالح فهو السميد فى الآخرة الذي له أجره عند ربه ولا خوف عليم ولا هم محرنون. بخلاف من مدل منهم الكناب أو كذب بكتاب فان هؤلاً · من الكفار همن كان متبعاً لشرع التوراة قيل مبعث المسيح غير مبدل له فهو من السمداء وكذلك من كان متبعاً لشرع الأنجيل قبل مبعث محمد صلىالله عليه وسلم غير مبدل له فهو من السمداء ومن بدل شرع التوراة أو كذب بالمسيح فهوكافر كالمهود بعد مبث المسيح عليهالسلاموكذلك من بدل شرع الانجيل اوكذب محمدا صلي الله عليه وسلم فهو كافر كالنصارى بعد مبمث محمد صلى الله عليه وسلم · فقدما الهود والنصارى الذين السموا الدين قبل النسخ والتبديل سمداء وأما اليهودوالنصارى الذين تمسكوا بشرع مبدل منسوخ وتركوا اتباع الكتاب والرسول المذي أرسل النهم والى غيرهم وعدلوا عن الشرع المنزل الجحكم فهم كفار ، وردّ دعاوي الهودوالنماري الكاذبة سُل قول هو لآ ، لن يدخل الجنة الامن كان هوداً وقول هؤلآء لن يدخل الجنة الا منكان نصارى فقال بلي من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أُجرِه عند ربهولا خوف عليهم ولا هم يحزُّنون و بين من كفر اليهود وانتصارى ماعرف به حالهم الكن أكثر ما ذكر في هذه السورة الهودكا ان اكثر ما ذكر في سورة آلالعمران النصارى فان هذه نزلت اول مقدمه المدينة وكان البهود حبرانه وآل عمران تأخر نزولها الى آخر الامر لما قدم عليه نصارى وفد نجران وفيها فرض الحج الساطهر الله مكمَّا من المشركين فكان أكثر دعائه في اول الامر للمشركين لائهم جيرانه بمكة ثم لليهود لإنهم حبراً و بالمدينة ثم للنصاري لأنهم كانوا أبعد عنه من ناحية الشامواليمن والمجوس ايضأ لاتهمكانوا ابعد عنسه بأرض العراق وخراسان وهذا

هو التربيب المناسب يدعوا الاقرب اليه فالاقرب ثم يرسل وسله الى الابعد وهو صلىالله عليه وسلم كاناولا مشغولا مجهاد المشركين واليهود فلما صالح المشركين صالح الحديبية وحارب يهود خيبر عقيب ذلك ففتحها الله عليه وقسمها بين الذين بايموه تحت الشجرة الذبن شهدوا صلح الحديبية فتفرغ لمن بعد عنه فارسل رسله الىجميع منحواليه من الامم ارسل الى ملوك النصاري بمصر والشام والحبشة فانه كان قدمات ملك الحبرثة النجاشي الذى المهم واخبر الناس بموته يوم مات وخرج بآصحابه الى ظاهر المدينة فصلي عليهبهم صلاة الجنازه.كما كان يصلى على سائر موتى المسلمين وتولى بعد النجاشي آخر فارسل السه كما ذكره مسلم في محيحه وغيره وارسل الى ملوك البين من المشركين واليهودوإلى ملوك المرب وكان في العرب خاق كثير يهو ده خاق كثير اصارى وخلق كثير مجوس فدى حبيع الخاق من اليهود والنصارى والمجوس والمشركين. عربهم وعجمهم • الوجه الثاني أن يقال لهم • الناس لهم في أمر الله ونهيه قولان مثهوران احدهما آءيرجع الى محض المثيثةلابعتبر فيهان يكون المأمور به مصلحة للخلق وان أتفق ان يكون مصلحة وان كان الواقع كونه مصلحة وهذا قول من يقول لا يفعل ولا يحكم لسبب ولا لحكمة ولا لنرض والقول الثاني وهو قول جهور الناس أن ألله أنمه ارسل الرسل ليأمروا الناس بما يصلحهم وينفعهم اذا فعلوم كما قال تعالى. ( وما ارسلناك الا رحمة للمالمين ) وقال تمالى فاما يأينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكرى فان لهمميشة ضنكاونحشره يومالقيامة اعمىقال ربي لما حشرتني أعمىوقد كنت بسيرة خَالَ كَذَلِكَ النَّكَ آياتُنافنسينها وكذلك اليوم تنسى افان قيل بالأولى يستل عن حكمة ارسال الرسل وانقيل بالثاني فني ارسال محمد صلى عليه وسلممن الحمكم والمصالح اعظم تمأكان فيإرسالموسىوالمسيح والذيحصل بهمن ملاح العاد في الماش والماد اضعافماحصل بارسال موسىوالمسيح منجهة الامر والخلق فان في شريبته من الهـــدى ودين الحق أكمل ممـــا فى الشريعتين المتقدمتين ويسر الله من اتباع الخلق له واحتدائهم به مالم يتيسر مثله لمن قبله فحصل فضيلة شربعته من جبة فضلها في نفسهاومن جهة كثرة من قبايا وكمال قبولهم لها بخلاف شريبة من قبله فان موسى صلى الله عايه وسلم سث الى بني اسرائيل وكان فيهم من الرد والعناد فی حیاة موسی وبعد موته ما هو معروف وقد ذکر النصاری فی كتابهم هذا من ذلك ما تقدم ولم تكن شريعة التوراة في الكال مثل شريعة القرآن فان القرآن فيه من ذكر المعاد واقامة الحجيج عليه وتفصيله ووصف الجنة والنار مالم يذكر مثله فيالتوراة وفيه منذكر تصة هود وصالح وشعيب وغيرهــم من الانبياء نمالم يذكر في التوراة وفيه من ذكر اسماء الله الحسني وصفاته ووصف الاثكنه واصنافهم وخلق الانس والجن مالم يفصل مثله فيالتوراة وفيه من تقريرالتوحيد بإنواع الادلة مالم يذكر مثله في التوراة وفيه من ذكر اديان اهسل الارضمالم يذكر مثله في التورأة وفيه من مناظرة المخالفسين للرسل واقامة البراهين على أصول الدىن مالم يذكر مثله فيالتوراة مع أنه لم ينزل كتاب من السهاء اهدى من القرآن والتوراة وفي شريعة القرآن تحليل الطبيات وتحريم الخبائث وشريعة النوراة فيها تحريم كثير من

الطيبات عليهم حرمت عليهم عقوبة لهم وفي شريعة القرآن من قبول الدية في الدماء مالم يشرع في التوراة وفيهامن وضع الآصار والاغلال التي في النوراة مايظهر به ان نعمةُ الله على اهـــل القرآز اكمل واما الأنجيل فايس فيه شريعة مستقلة ولا فيه الكلام على التوحيد وخلق العالم وقصص الانبياء وأنمهم بل أحالهم على التوراة في أكثر الأمر ولكن احل لهم المسيح بمض ماحرم عليهم وأمرهم بالأحسان والعفو عن المظالم واحتمال الاذي والزهد في الدنيا وضرب الأمشال لذلك ضامة ما امتاز بهالأنجيل عن التوراة بمكارمالاخلاق المستحسنةوالزهد المستحب وتحليل بعض المحرمات وهذاكله في القرآن وهو في القرآن أكمل فليس في التوراة والأنجيل والنبوات ماهو من العلوم النافسة والاعمال الصالحة الاوهو في القرآن أو ماهو افضل منه وفي القرآن من الملوم النافعة والاعمال الصالحة من الحدى ودين الحق ماليس في الكبَّايين لـكن النصاري لم يتبعوا لا التوراة ولا الأنجيل بل احدثوا شريمة لم يبعث بها نبي من الانبياء كماوضعوا لقسطتطين الامانة ووضعوا له أربمين كتابًا ويسمونها القوانين فيها بعض ماجاءت به الآمياء وفيها شي، كثير مخالف لشرع الانبيا، وصاروا الى كثير من دين الشركين الذين عبدوا مع الله الهة أخرى وكذبوارسه فصار في دينهم من الشرك وتغير دين الرسل ماغيروا به شريعة الانجيل ولهذا النبست عند عامهم شريمة الأنجيل بغيرها فلا يعرفون مانسخه المسيح من شريعة التوراة مما أقره ولا ماشرعه نما أحدث بعده فالمسيخ لم يأمرهم بنصب الصور وتعظيمها ولا دعا منصورت تلك الهائيل على صورته ولاأمر بهسذا

أحد من الانبياءلابوجد قط عن نبيانه أمربدعاء الملائكة والاستشفاع بهم ولا مدعاء الموتى من الانبياء والصالحين والاستشفاع بهم فضلا عن دعاء تم ثياهم والاستشفاع بها فان هذا من أصول الشرك الذي نهمت عنه الرسل وهذا كان اصل الشرك في بني آدم من عهد نوج عليه السلام قال الله تمالى عن قوم نوح(وقالوا لاتذرن الهشكم ولا تذرن ودا ولا سواعاً ولاينوث ويعوق ونسرا وقد اضلواكثيراً) قالكثير منالعلماء منهم ابن عباس وغيره هؤلآء كانوا قوماً صالحــين في قوم أنوح فلما مانوا عکفوا علی قبورهم نم صوروا تمانیام نم عبدوهم وقد ذکر ذلك المسبح وعاماء النصارى والمسبح عايه السلام لم يأمرهم بعبادته ولا قال أنه الله ولا أمرهم بما ابتدعوه من التثايث والآنحاد والمسيح لم يأمرهم باستحلال كل ماحرمه الله في النوراة من الخبائث كالخنزيز وغيره فاستحلوا الخبائث المحرمة وغيرواشربعة التوراة والانجيل والمسيح لم يأمرهم ان يصلوا الى المشرق ولم يأمرهم ان يعظموا الصليب ولم يأمرهم بترك الختان ولا بالرهبائية ولا بسائر ما ابتدعوم بمده ولهذا لما ظهر فساد دین التصاری صار بعض آنیاس کایی عبد الله الرازی يقول لم يظهر الانتفاع بدبن السيح الا في طائفة قليلة كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم فان الدين الذي كان عليه جهور النصاري ايس هو دين المسنيح وببين هذا بالوجه الثالثوهو ان يقال هب ان شريمةالكتا ين كانتكافية فانما ذاك اذاكانت محفوظة مسمولا بهاولم يكن الامركذلك هِ لَ كَانَ قَدُ دُرُسُ كَثِيرُ مِنْ مِعَالِمُهَاوِقَدَ اخْتَافَ اهْلُ الْكُتَابِ فِي الْمُسْيِعِ وغيره اختلافا عظيهاكما قال تعالى( ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا

ميثاقهم ننسو احظأتما ذكروا بهفاغرينا بينهم العداوة والبغضاءالي يومالقيامة وسوف ينبئهم الله بماكانوا يسنمون )وقد قال تمالى (كانالناس أمةواحدة اى فاختلفوا ، فبعث الله النبين مبشرين ومنذرين والزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه )والوقت الذي بعث فيه محمد صلى الله عايه وسلم لم يكن قد بقى احد مظهراً لما بعث الله به الرسل قبله فبمثه على حين فترة من الرسل وطموس من السبل أحوج ما كان الناس الى رسول كما فى صحيح مسلم عن عياض بن حمار قال قال رسول الله صلى الله عايه وسلم أن الله نطر إلى أهل الارض فمنتهم عربهم وعجمهم ا لا بقايا من أهل الكناب وكان الناس حين مبعث محمد صلى الله عاييه وسلم اما اميين لاكتاب لهم يشركون بالرحمن ويعبدون الاوثان واما اهلكتاب قد بدلوا معانيه وأحكامه وحرفوا حازله وحرامه وابسوا حقه بباطله كما هو الموجود فلو أراد الرجل ان يميز له أهل الكتاب ما جاءت به الانبياء نما هم عليه نما احدثوه بمدهم لم يعرف جمهورهم ذلك بل قد صار الجميع عندهم ديناً واحداً فبعث الله تبارك وتعالى محمداً صلى الله عايه وسلم بالكتاب الذى انزله عايه مصدقا لما بين يديه من الكناب ومهمناً عليـه فميز به الحق من الباطل والهــدى من الضلال والغي من الرشاد قال تعالى ( يا أهل الكتاب قد جامكم وسولنا بيين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتال ويعفو عن كثير قد جَامَكُم من الله نور وكتاب مبين مهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مربم قل فمن يملك ( ۱۰ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

لكم من الله شيئاً ان أراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض حيماً ولله ملك السموات والارض وما بنهما يخلق مايشاء والله على كل شيء قدير) إلى قوله( يا أهل انكتاب قد حِامكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ماجاءًنا من بشبر ولا لذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير • الوجه الرام إن شريمة التوراة يغاب عليها الشدة وشريعة الانحيل يغاب عليها اللين وشريمة القرآن معتدلة جامعة بن هـ ذا وهذاكم قال تعالى ( وكذلك جعلناكم آمة وسطا لنكونوا شهداء علىالناس)وقل في وصف أمته(محمد رسول والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الح وقال أيضاً فسوف يأتى الله بقوم بحبهم ويحبونه أذلة على ا.ؤمنين أعزة على الكافرين فوصفهم بالرحمة الدؤمنين والذلة لهم والشدة على الكفار والعزة عابهم وكذلك كان صفة محمدصلي القعايه وسلم ثبيهم أكمل النبيين وأفضل الرسل بحيث قال أنا محمد وأما أحمد وانانبي الرحمة وأنا نبي للملحمة وأنا نبي التوبة وأنا الضحوك القتال فوصف نفسه بأه نبي الرحمة والنوبة وآله نبي الملحمة والهالصحوك القة لوحذا أكمل بمن نعت بالشدة والبأس غالباً أو باللين غالباً وقد قیل ان سبب ذلك ان بنی اسرائیل كانت نفوسهم قــد ذات بغهر فرعون لهم واستعباد فرعون وقومه لهم فشرعت لهم انشدة لتقوى أنفسهم ويزول غهم ذلك الذلولهذا نما أمروا بالجباد نكلوا عنهوقال لهم موسى ( ياقوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكمولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا ياموسي ان فها قوما جبارين وآنالن مُدخايا حتى بخرجوا منها فان بخرجوا منها فأنا داخلون قال رجلان

من الذين يخافون أنع الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموم فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا انكنتم مؤمنين قالوا ياموسى أنالين لدخالها ابدا ماداموافيها فاذهبآنتوربك فقاتلا أنا هينا قاعدون) وأما أصحاب محمد صلى الله عايه وسلم فقال له قائلهم يوم بدر والله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل قال لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون لكن فقاتل آمامك ووراءك وعن يمينك وعن يسارك والذى بعثك بالحق نبياً لو استمرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناً مسك ولو سرت مِنا الى برك الغماد السراء معك وكان السكلام قريباً من بدر والبحرمن جهة الفرب وبرك الغماد مكان من يمانى مكمّ مينه وبين مكمّ عدة ليال والكفاركانوا اذ ذاك بمكة واصحابه من ناحية المدينة شامي مكة فحكة جنوبهم والبحر غربهم يقول لوطلبت ان ندخل بلد العدو ونذهبالى ثلك الناحية لفعاناه قالوا فلما نصر الله بني اسرائيل واظهرهم ظهرت فيهم الاحداث بمدذلك وتجبروا وقستقلوبهم وصاروا شبهأ بآل فرعون فبعث الله المسيح عليه السلام باللين والصفح والعفو عن المسيءواحتمال اذاه ليلين أخلاقهم ويزيل.ماكانوا فيه من الجبريةوالقسوةفأفرط.هؤلاً -فى الابن حتى تركوا الامر بالمعروف وانهى عن المنكروالحهاد في سبيل الله وتركوا الحكم بين انباس بالعدل واقامة الحدود وترهب عبادهم منفردين مع ان فى ملوك النصارى من الحبرية والقسوة والحسكم بغير ما آنزل الله وسفك الدماء بغير حق مما يأمرهم به علماؤهم وعبادهم ومما لم يأمروهم به ما شاركوا فيه اليهود فيث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بالشريعة الكاملة العادلة وجعل امته عدلا خياراً لا يحرفون الى

هذا الطرف ولا إلى هذا الطرف بل يشتدون على أعداء الله ويلينون لاولياء الله ويستعملون العفو والصفح فماكان لنفوسسهم ويستعملون الانتصارواالمقوبة فماكان حقآ لله وهداكان خلق نبيهم كما في الصحيحين عن عائشة قالت ماضرب رسول الله صلى الله عايه وسلم سيده خادماً له قض ولا امراة له قط ولا دآبة ولا شيئاً قط الاان يجاهد في سبيرالله الله ولا نبيل منـــه شيء قط فاستقم انفــه الا أن ننتهك محارم الله فاذا أشهكت محارم الله لم يقم الغضبه شيء حتى ينتقم للهوما عرض عليمه امران احدمًا أيسر من الآخر الا اخذ بأيسرهما الا أن يكون مأتُما وانكان مأثماً كان ابعد اناس منه وفي الصحيحين عن انس أنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ولا قال لشيء فعالته لم فعاله ولا اشيء لم افعسله لم لا فعاتــه ولاً لم صنعت ولا الاصنعت وكان بعض أهله اذا عتبوني على شيء يقولدعوه فلو قدر شيء لكان هذا مع قوله فيالحديث الصحيح لمَا سرقت امرأة كانت من أشرف قريش من بنى مخزوم فامر بقطع يدها فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عايه وسلم فقالوا من يجتري،عايه الا اسامة بن زيدوكلموه فكلمه فها فقال يا آسامة اتشفع فی حد من حدود الله انمــٰ هلك مــ كان قباـكم انهم كانوا اذا سرقّ فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الغميف أقاموا عليه الحدوالذى نفس محمد بيده او أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطمت يدها. فغي شريعته صلى الله عليه وسلم من اللين والعفو والصفح ومكارم الاخلاق أعظم ممــا في الأنجيل وفيها من الشـــدة والحهاد واقامة الحدود على الكفار

والمنافقين أعظم نما في التوراة وهذا هوغاية الكمال ولهذا قال بعضهم بعث موسى بالجسلال وبعث عيسى بالجمال وبعث محمد بالكمال الوجه الخامس أن نع الله على عباده "نتضمن تفعهم والاحسان اليهسم وذلك نوعان أحدهما ان يدفع بذلك مضرتهم ويزيل حاجبهم وفاقهم مشل رزقهــم الذي لولا هو لماتوا جوعا ونصرهم الذي لولا هو لاهاكهم عدوهم ومثل هداهم الذي لولا هو لضلوا ضلالاً يضرهم في آخرتهم وهذا النوع من النممة لابد لهم منه وان فقدوه حصل لهم ضرر إما في الدنيا وإما في الآخرة وإما فيهما ولهذا كان في سورة النحل وهى سورة النه فى اولها أصول انتم وفي اثنائها كمال النع والنوع الثانى النع التي يحصل بها من كهل النع وعلو الدرجة مالا بحصل بدونها كما أنهم في الآخرة 'نوعان ابرار أصحاب يمين ومقربون سابقون ومن خرج عن هــذين كان من أصحاب الجحيم واذا كانت النممة نوعين فالخلق كانوا محتاجين الى ارسال محمد صلى الله عليه وسلم منهذين الوجهين وحصل بارساله هذان النوعان من النعمة فان الناسُ بدونه كانوا جهالا ضالبن امبهم وأهل الكتاب منهم ولم يكن قد يقى من أهل الكتاب آتباع المسيح من هو قائم بالدين الذي يوجب السعادة عنسد الله في الآخرة بلكانوا قد بدلوا وغيروا وأيضاً فلو قدر انهم لم يبدلوا شيئاً فغي ارساله من كمال النبم وفواضاها وعلو الدرجات فيالسعادة مـم يكن حاصلا بالكتاب الاول فكان ارساله اعظم نسمة انم الله بها على آمل الارض من نوعى انتميم • ومن استقراء أحوال العالم ثبين له ان الله لم ينع على أهل الارض نعمة اعظم من انعامه بارساله صلى الله عايه وسلم وان الذين ردوا رسالت هم نمن قال الله فيهم ( الم تر الى الذين بدلوًا نسمةًالله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار )ولهـــذا وصف بالشكر من قبـــل هــــذـــالنعمة فقال تعالى (وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا اهوً لآء منَّ الله عليهم من بيننا اليس الله باعلم بالشاكرين ِ) وقال تمالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افئن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين) الوجه السادس ان يقال قولهم أنا نمجب.من هؤلاّ ـ القوم الى آخر الفصل قول جاهل ظالم يستحق ان يقال له بل المجب من هذا العجب هو الواجب بل هو الذي لاينقضي منه العجب وان كل عاقل ليعجب بمن عرف دين محمد صلى الله عليه و لم وقصده الحق ثم أتبع غيره ويهلم أنه لايفعل ذلك الامفرط في ألجهل والضلال أو مفرط في الظلم وآساع الهوى وذلك أن أهل الارض توعان أهل الكتاب وهماليهودوالنصارى وغيرأهل الكتاب كالمشركين من المرب والحند والترك وغيرهم وكالمجوس من الفرس وغيرهم وكالصابئة من المتفلسفة وغيرهم واهلالكتاب يسلمون لنا ان من سوىأهل الكتاب التفع بنبوة محمد صلىالله عليه وسلم منفعة ظاهرة وأنه دعي جميع طوائف المشركين والمجوس والصابثين الى خبر مماكانوا عليه بلكانوا من أحوج الناس الى رسالته وأما اهل الكتاب فاليهود يسلمون لنا حاجة النصارى اليه وآنه دعاهم الى خير تماكانوا عليه والنصارى تسلم لنا حاجة البهود اليه وآنه دعاهم الى خير بما كانوا عليــه فما من طائفة من طوائف اهل الارض الا وهم مقرون بان محمداً صلى الله عليــه وسلم دعا سائر الطوائف غيرهم الى خير نماكانوا عايه وهذه شهادة من جميع أهـــل الارض بأنه دعا اهل الارض الى خير مما كانوا عايه فان شهادة حجيع الطوائف مقبولة على غيرهم اذكانوا غير متهمين عليهم فانهم ممادون لمحمد وأمته ومعادون لسائر الطوائف واماشهادتهم لانفسهم فغير مقبولة فأنهم خصومه وشهادة الخصم على خصمه غير مقبولة وقد اعسترف الفلاسنة بآنه لم يقرع العالم ناموس أفضل من ناموسه واعترفوا بآنه أفضل من ناموس موسى والمسيح علمهم الصلاة والسلام بل لهم من الطمل في نواميس غيره ماليس هذا موضع ذكره بخلاف ناموس محمد صلى الله عايه وسلم فانه لم يطمن فيه احد منهم الا من كان خارجاعن قانون العلسفة التي توجب عندهم المدل والكلام بعلم فاما من التزم منهم الــكلام بعلم وعدل فهم متفقون على ان ناموس محمد صلى الله عليه وسلم أفضل ناموس طرق العالم فكيف يتعجب من مثل هذا الناموس الوجه السابع أن يقال لاهل الكتاب خصوصاً فيقال لايهود اثم اذل الامم فلو قدر ان ما انتم عليه دين الله الذي لم يبدل فهو مغلوب مقهور في حبيم الارض فهل تمجبون من أن يبعث الله وسولا يهدي الى الحق والى طريق مستقم فيبعثه بالهـــدى ودين الحق ليظهره على الدين كله حتي يصير دين الله الذي بعث به رسله وآنزل به كتبه منصورا ظاهراً بالحجة والبيان والسيف والسنان ويقال للنصارى انتم لم تخلصوا دين الله الذي بعث به رســـاله من دين المشركين والمعطلين بل اخذتم من أصول المشركين والمعطلين من الفلاسفة وغيرهمما ادخلتموه في دينكم وليس لكم على أكثر الكفار لاحجة علميــة ولا يد قهرية بل

للكفار فى قلوبكم من الرعب والخوفوالتعظيم ما النم به من اضعف الامم حجة واضيقها محجة وابعدها عنالملم والبيانواعجزها عى اقامة الحجة والـبرهان تارة تحنفون من الـكفار التلاسفة وغـيرهم من المشركين والمطلين فاما ان توافقوهم على اقوالهم واما ان تخضموا لهم متواضعين وتارة تخافون من سيوف المشركين فاما أن تتركوا بعض دينكم لاجلهم واما ان تذلوا لهم خاضمة بن ففيكم من ضعف سلطان الحجة وضعف سلطان النصرة ما يظهر به حاجتكم الى قيام الهــدى ودين الحق الذي بعث الله رسله وانزل به كتبه فالمحب منكم كيف تعدلون عما فيه سمادتكم في الدُّنيا والآخرة الى مافيه شقاؤكم في الدُّنيا والآخرة هذا هو العجب ايس العجب نمن آمن بما فيه سعادة الدنيسا والآخرة وفي خلافه شقاوة الدنيا والآخرة ومثمل هذا لابرد على المسلمين فانه لم يزل ولا يزال فهم طائمة قائمة بالهــــدى ودين الحق ظاهرة بالحجة والبيان واليــد والاــان الى أن يوث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين كما ثبت في الصحاح عن النبي صلى الله عايــــه وسلم أنه قال لآنزال طائفة من أمتي قائمة باص الله لايضرهم منخذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة وفى لفظ لاتزال طائفة من أمتى ظاهرة حتى يأتي الله بامره الوجه النامن ان يقال لاهل الكتاب لايهود انتم لما كنتم متبعين موسى عايه السلام كنتم على الهدى ودين الحق فكنتم منصورين ثم كنزت فيكم الاحداث التي تمرفونها كما قال تمالي لـكم (قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان آمنا بالله وما انزل السا وما أنزل من قبل وان اكثركم فاستون قل هل انبئكم بشر من ذلك

مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم التمردة والخنازير وعبد الطاغوت أولئك شر مكاناً واضل عن سواء السدل)وقوله وعبد الطاغوت ممطوف على قوله لمنه الله أي من لعنه الله وغضب عليسه وعد هو الطاغوت ليس داخلا في خبرجمل حتى بلزم اشكال كاظنه بعض الناس و واهل الكتاب معترفون بان الهود عدوا الاصنام مرات وقتلوا الأنبياء وقال تمالى(وتضينا الى بني إسرائيل فيالكتاب لتفسدن فى الارض مرتعن ولتملن علواً كبيرا فاذا جاءوعد أولاهما بعثنا عامكم عباداً لنا أولى بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعــداً مفمولاً ثم رددنا لكم الكرة عايهموامددناكم باموال وينين وجعلناكم اكثر نفرا إن احسنه احسنتم لانهكم وان اسأتم فلها فاذاجاء وعدالآ خرة ليسوؤا وجومكم وليدخلوا انسحد كإدخلوه أول مرة وليتبروا ماعلوا تتبيرا عسى ربكم ان يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهتم للسكافرين حصيراً )وهم ممترفون بازيت انقدس خرب مرتين فالخراب الاول لما جاء بخت نصر وسباهم الى بابل ويتى حراباً سبمين سنة والخراب الثانى بعد المسبح بنحو سبعين سنة وقد قيــل هذا تأويل قوله(لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داودوعيسي بن مريم) فبعد الخراب اثنانى تفرقوا فيالارض ولم يبق لهم ملك وبين الخرابين كانوا تحت قهر الملوك الكفار وبعث المسيح عليـه الصلاة والسلام وهم كداك ويقال لانصاري أتم مازلم مقهورين مغلو بين مبددين في الارض حتى ظهر قدطنطين واقام دين النصرائية بالسيف وتتل من خالمه من المشركين والبهود لكن أظهر ديناً مبدلا مغيرا ليس هو دين المسيح

عليه السلام ومع هذا فكانت أرض العراق وفارس كفارا من المجوس وغيرهم مجوسأ ومشركين وكانوا في بمضالازمنة يقهرون النصارىعلى بلادهم واما أرض المشرق والمغرب ففيهمسا من انواع المشركين أمم وكان الشرك والكفر ظاهراً في أرض البين والحجاز والشام والمراق فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم اظهر به توحيد الله وعبسادته وحده لاشريك له ظهوراً لم يعرف في أمة من الامم ولم يحصل مشبله لني من الأنبياء واظهر به من تصديق الكتب والرسل والتوراة والأنجيل والزبور وموسى وعيسي وداود وسليان وغيرهم من الرسل مالم يكن ظاهرا لا عند أهل الكتاب ولاغيرهم فاهل الكتاب وان كانوا خيراً من غيرهم فلم يكونوا قائمين بما يجب من الايمان بالله ورسله ولا باليوم الآخر ولا شرائع دينه ولاكانوا قاهرين لاكثر الكفار بل ولا كانوا منصورين عليهم ولهذا قال تعالى (قاتلوا الذبن لا يؤمنون بالله ولا باليسوم الآخر ولايحرمون ماحسرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق منالذين اوتوا الكتاب) اما الهود ففيهم منالتنقص بالانبياء وسبهم وذكر عبوب نزههم الله منها ءاهو معروف حتى ان منهم من يقول ان سلمان كان ساحراً وداود كان منجماً لم يكن نبياً الى امثال ذلك مما يطول وصفه فغيهم من الكفر بالأنبياء من جنس ماكان في سلفهم الخبيث. واما النصارى فع غلوهم في المسيح واتباعه يستخفون بغيره فتارة يجملون الحورايين مثل ابراهم وموسى او افضلمنهموتارة يقولون كما قال اليهود ان سلمان لم يكن نبياً بل سقط من النبوة وتارة يجملون ماخاطب الله به داود وغيره من الانبياء آنما اريد به المسيحمع

ان اللفظ لايدل على ذلك بل يتأولون كـتب الله بمجرد .هوى انفسهم وتارة يقولون أن الواحد منهم اذا اطاع الله بما يزعمون أنه طاعة صار مثل واحد من الأنبياء وافضل منه ووجب طاعة كما تجبطاعة الانبياء ويسوغون لمثل هؤلاً - أن يغيروا شرائع الانبيا ويضعواديناً ابتدعوه ومحمد صلى الله عليه وسلم وامنه اقاموا توحيد اللهالذىكانعليها براهم وموسى وسائر الرسل وآمنوا بكل كتاب آنزله الله وكل رسول جثه الله واقاموا دبن الرحمن اقامة لم يَنمها احد من الأمم فعامة اهـــل. الارض مع محمد اما مؤمن به باطناً وظاهراً وهم اولياء الله المتقون وحزبه المملحون وجنده الغاليون واما مسلمون له في الظاهر "قيـــة وخوفا من امته وهم المنافقون واما مسالمون له إلعهد والذمة والهدئة وهم اهل الذمة والهدُّنة في جميع الارضواما خاتفون من امتهوحيث كان الواحــد والطائفة من امتــه متمـكا بدينه كان'نوره ظاهراً وبرهاله قاهرآ معظماً منصوراً يعرف فضله على كل من سواء وهـــذا امر يعرفه الناس في ارض الكفار من المشركين واهل الكتاب لما خص الله به محمدا وامته من الهدى ودين الحقوقداظهروا دين الرب في مشارق الأرض ومغاربها بالقول والعمل فهل يقول عاقل ممن عندم علم وعدل أنه ِلاقائدة في أرسال محمد وأنه يستغنى بما عند أهلاالكتاب عن رسالنه والوجهالناسم أن يقال هم معترفون بانتفاع المشركين به غاية-الانتفاع فآنه أقام توحيد اللهودينه فيهم وآنه عظمالمسيحوردعلىاليهود قولهم فيه واهانهم وحينئذ فهذا من اعظمالفوائدواجل المقاصدو اعظم نم الله على عباده ثم هو مع ذلك قال ان الله ارسله وامره بذلك فان.

كانكاذباً فالكذاب المفترى على الله من شر الكفار ومن يكون كذلك لايحصلمته هذا الخير المظيم الذى ماحصل مثله من احد من الانبياء فانه ازال دبن المشركين ودين المجوس وقمع اليهود وكل واحدة من هذه ائتلاث لم يقدر عليها احــد قبله من الأنبياءوالمرساين وان كان صادقاً فهو قد اخبر أنه رسول الله الى النصارىوغيرهممن الامم واخبر عن الله كمفركل من لم يؤمن به وهذا الوجه ثما يُخاطب بهكل صنف فيقال لكل صنف من الامم اتم معترفون بأن من سواكم اذا اتبعوا دين محمدكان خيرا لهم مما هم عليه فاليهود ممترفة بأن النصارى اذا البعوم كانخيراً لهم من دينالنصاري. والتصاري معترفون بأناليهود اذا البعوه كان خيرا لهم من دين اليهود واهل الكتاب اليهودوانصارى ممترفون بأن من سواهم اذا اتبموا محمدا كان خيرا لهم مما هم عليه فالمجوس والمشركون من المرب والسودان والترك واصناف الخزر والصقالبة أذا أتبعوه كانخيرا لهم ممساهم عليه وسائراصناف|لكفار ممترفون بأن اتباعه خير من غيرهم ومن ليس من اهل الكتاب عامتهمممترفون بآن دبن المسلمين خير مرديناليهودوالنصارىوحينئذ فيقال من جاء بهذا الدين الذي يفضله حميع أهل الارض على غــــيره يمتم إن يكون من أكفر الناس واحقهم بنضب الله وعقابه وكل من قالَ أَهُ رَسُولُ اللَّهُ فَانَ كَانَ صَادَقاً كَانَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الأَرْضُ وَأَحْتُهُمْ برضوان الله وثوابه. وان كان كاذباً كان من شر اهل الارض واحتميم بنض الله وعقابه ومن حصل منه هذا الخر والملم والهدى وما فيه صلاح الدنيا والآخرة اعظم مما حصل من جميع الخلق وبمتنع انبكون

من اكفر الناس المستحقين الهضب الله وعقابه فوجب ان يكون من خبر اهل الارض بل هوخير اهل الارض واحتهم برضوان اللهوثوابه انوجه العاشراناللةسبحانه وتعالى كانتسنته قبل آنزال التوراةاذاكذب ني من الأنبياء أن ينتقم له من أعدائه بمذاب من عنده كما أهلك قوم نوح بالغرق وقوم هود بالريح الصرصر وقوم صالح بالصيحةوقوءشميب بالظلة وقوم لوط بالحاصب وقوم فرعون بالنمرق قال تمالى ( ولقدآمينا موسى الكتاب من بعد ماأهلكنا القرون الأولى بصائر للناس وهدى ورحمــة الهالهم يتذكرون) فلما انزل التوراة امراهل الكتاب بالجهاد الشهم من نكل ومنهم من اطاع وصارالمقصود بالرسالة لايحصل الا بالعلم والقدرة كما قال تمالى (هوالذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفي بالله شهيداً) فقول «وْلاّ - ال التوراة جاءت بالمدل والأنجيل بالفضل فلا حاجة الىغيرهماءلو قدر آنه حق آتما يستقيم اذأ كان الكتابان لم يبدلا بلكانا متبعين علماً وعملا وكان أهلهما معر ذاك منصورين مؤيدين على منخالفهم فكيف وكلمنهما قد بدلكثير تما فيه وأهامِما غيرمنصورين على الكفار بل الكفار ظاهرون عليهم. في أكثر الارض كارض البمن والحجاز وسائر جزيرة المرب وارض المراق وخراسان والمغرب وارض الهند والسند والترك وكان بايدى أهل الكتاب الشامومصر وغيرذلك ومع هذا فكانت الفرس قدغلبتهم على ذلك ثم ان الله اظهر النصارى عليهم فكانظهورهم توطئة وتمييدا لاظهار دين الاسلام فان الفرس المجوس لما غلبوا الروم ساء ذلك النبي صلى الله عليــه وسلم والمؤمنين به وفرح بذك مشركوا المرب وكانوا

اكثر من المؤمنين لان أهل الكتاب أقرب الى المؤمنــين من المجوس والمجوس أفرب الى انشركين منهم الى أهـــل الــكتاب ووعـــد الله المؤمنين أن تغلب الروم بعد ذلك وآنه يومئذ يفرح المؤمنون بنصرالله فاضاف النصرة إلى اسم الله الذي هو الفاعل ولم يقل بنصر الله آياهم وذلك أنه حين ظهرت الروء على فارس كان أنتى صلى الله عليه وسلم واصحابه قد ظهروا على المشركين واليهود وارسل انني صلى الله عليــه وسلم اذ ذاك يدعو ملوك النصارى بالشام ومصر الى الايمان به فعرفوه لموعرَّفُوا أنَّهُ النِّي المُبشر به وكان دلك أول ظهور دينه ثم أرسل طَّائعة من اصحابه الى موتة ثم خرج بالمسلمين مصه عام تبوك الى الشاء ثم فتح هذه الـلاداصحابه فكان تأييد دينالله وظهوره وادلالالشركين والمجوَّس وغيرهم من الكفار على يديه ويدي أمَّه لا على يد اليهود والتصارى فلو قدر ان شرع أولئك كامل لاتبديل فيه لـكان مفلوبا مقهورا وكان الله قد ارسل من يؤيد دينه ويظهره فكيف وهو مبدل ولولم يبدل قدين احمدا كل وافضل منه فذاك منضول مبدل وهذا فاضل لم يبدل وذاك مفلوب مقهور وهذا مؤيد منصور وبيعض هــذا تحصل الفائدة في ارساله فكان من اجل الفوائد ارسال محمد صلى الله عليه وسلم فكيف يقال آنه لافائدة في ارساله • الوجه الحادي عشر قولهم لما كان البارى عدلا جواداً أوجب ان يظهر عدله وجوده، فيقال لهم حبود الحبوَّاد غير الزام الناس بترك حقوقهم فان الحبواد هو الذي يحسن الى الناس ليس هو الذي يلزم الناس بنرك حقوقهم وهؤلآء يزعمون ان شريعة الانجيسل الزمت النساس بترك حقوقهم وآنه لاينصف

مظلوم من ظالمه ولهذا ليس عنــدهم حكم عــدل يحكمون به بين الناس بل الحكم عندهم حكمان و حكم الكنيسة وايس فيه انصاف المظلوم من الظالم. والثاني حكم الملوك وليس هو شرعا منزلا بل هو محسب آراء الملوك ولهذا تجدهم يردون الناس الى حكم شرع الاسلام في الدماء والاموال ونحــو ذلك حتى في بعض بلادهــم يكون الملك والمسكر واكثر أهسل البلد نصارى وفيهسم طائفة قليسلة مسلمون لهم حاكم فيردون الناس في الدماء والاموال إلى حكم شرع المسلمين وذلك أن الدماء والأموال وأنكان يستحب للمظلوم أن يعفو فها عن ظالمه فالحاكم الذي يحكم بين الناس متى حكم على المظلوم بترك حقه كان حاكما بالغالم لا بالمدل ولو امرناكل ولي مقتول ان لا يقتص من القاتل وكل صاحب دين أن لايطالب غريمه بل يدعه على اختياره. وكل مشتوم ومضروب أن لاينتصف من ظالمه لم يكن للظالمين زاجر يزجرهم وظلم الاقوياء للضمقاء وفسدت الارض قال تعالى اولولا دفع الله الناس بمضهم ببعض لفدت الارض) فلا بد من شرع يتضمن الحكم بالمدل ولا بدمع ذلك من لدب الناس الى العفو والاخذ بالفضل وهذه شريمة الاسلام كما نقدم ماذكرناه من الآيات مشسل قوله (والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كنارة له)وان كانذو عسرة غنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خيرلكم) وقوله (وجزاء سيئة سيئة مثالها فمن عنى واصلح فاجردعلى الله أن الله لايحب الظالمين) وقوله (وان عاقبُم فعاقبُوا بمثل ما عوقبُم به وابَّن صبرتم لهو خيرالصابرين) وقوله الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس

والله يحب المحسنين)وقوله (ولمن التصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل أنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغــر الحق اوائسك لهم عذاب البم) وقوله (ودية مسامة الى أهله الا ان يصدقوا وقوله ولمن صبر وغفر أن ذلك لن عزم الأمور) وقال أنس مارفع لننبي صلى الله عليه وسلم أمر شيء فيــه القصاص الا أمر فيــه بالمفو فكان يآمر بالعفو ولا يلزم الناسبهولهذا لما عنقت بريرة جارية عائشة زوج انبي صلى الله عايه وسلم وكان لها ان تفسخ التكاح وطلب زوجها ان لاتفارقه فشفع اليها ان لأتفارقه فقدات اتأمرني ؛قال لا أتما أنا شافع فلم يوجب عليها قبول شفاعته صدلى الله عليه وسلم •الوجه اثانى عشر قولهم ولماكان الكمال الذي هو الفضال لايكس ان يضعه الاً اكمل الكمال • فيقال لهمالمدل والفضل لاينسرعه الا الله فشريعـــة التوراة الميشرعها الا الله وشريعة الانجيل لم يشرعها الا الله عز وجل يبين ذنك أن الله كلم موسى من الشجرة تكلنها وهم غاية ماقرروا به إلهية السيح اززعموا ان الله كلم الناس من ناسوت المسيح كما كلم موسى من الشجرة ومملوم عندكل عاقل لوكان هدا حقاً ان تكليمه غوسى من الشجرة اعظم تكلم كله الله لعباده فكيف يقال ان شريعة المدل.لم يشرعها الله عز وجل.ثم يقال لهمبل شريمة المدل احق بان تضاف الى الله من شريمة الفصل فان الامر بالاحسان والعفو يحسنه كل واحد واما شريعة العــدل والحـكم بين الناس به فلا يقدر عايه الاآحاد انناس ولهذا يوجد من الذين يصلحون بين الناس بالاحسان خلق كثير واما الذى يحسن ان ينصل بينهم بالمدل فداسقليل فكيف يقال

ان الذي يأمر بشرع الفضل هو الله دون الذي يأمر بشرع المدل والله تمالى أرسل الرسل وآنزل الكتب ليقوم الناس بالفسطكم قال تعالى( لقد ارسلنا برسانا بالبينات وانزلنا معهمالكتاب والميزان ايقوم الناس بالقسط وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليهم الله من ينصره ورسله بالغب أن الله لقوى عزيزً) وأمر المسيح عليه السلام للمظلوم بالعفو عن الظالم ليس فيه مايدل على أنه من الواجب الذى من تركه استحق الذم والعقّاب بل هو من المرغب فيه الذي من فعله استحق المدح والثواب وموسى عليه السملام أوجب العدل الذي من تركه استحق الذم والمقاب وحينئذ فلا منافاة بين ايجاب المدل وبين استحاب الفضل لكن ايجاب العدل يقترن به النرهيب والتخويف في تركه والمتحباب الفضل يقترن به الترغيب وانتشويق الى فعله فذاك قيم رهبة مع مافيه من الرغبة وهذا فيه رغبة بلا رهبة ولهذا قال المسيح عليه السلام ( وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عايهم وانت على كل شيء شهيد ان تمذيهم فأنهم عبادك وان تنفر لهم فالمكانت العزيز الحسكيم ) ولهذا قيل ان المسيح عليسه السلام بعث لتكميل التوراة فان النوافل تكون بسد الفرائض كما في حميح البخارى عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي ملي الله عليه وسلم قال يقول اللهِ تمالى من عادىلى وليا فقـــد بارزني بالمحاربة وما تقرب الى عبدى بمثل اداء ما افترخت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبظش بهاورجله التي يمثيي بها في يسمع وبي ( ١٦ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

يبصر وبى يبطش وبى يمشى وائن سألني لاعطينه وائن اسعناذ بى لاعيده وما ترددت عن شيء آنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بدله منه • والا فلو قيل ان مستحق للوعيد وللذم وللعقاب أن لم ينف عنه لزم من هذا أن يكون كل من انتصف من الظالم ظالماً مستحقاً للذم والمقاب وهذا ظلم `ان للمظلوم الذي انتصف فان الغالم ظلمه أولاً فلما انتصف منه ظلم ظلماً أَانْياً فهو ظلم لمادل انتصف من ظالمه وما أحسن كلام الله حيث يقول ( وما أُوْتِيمُ من شيء فتاع الحياة الدنيا وما عند الله خــير وأبقى للذين آمنوا وعماربهم يتوكلونوالذين يجتنبون كبائر الإثموالفواحش وأذا ماغضبواهم يغفرون والذين استجابوا لربهسم وأقاموا الصسلاة وآمرهم شورى بينهم ونما رزقناهم ينفقون والذين اذا أصابهم البغى هم ينتصرون وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عنى وأصلح فاجره على الله آنه لا يحب الظالمين ولمن انتصر بعد ظالمه فاوائسك ماعليهم من سبيل أنمــا السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب اليم ولمن صبر وغفر الاذلك لمن عزم الأمور ) وقال ( ذلك ومن عاقب بمثل ماعوقب به ثم بني عليه لينصر له الله ان الله قوي عزيز )فهذا منأحسن الكلام واعدله وافضله حيث يشرع المدل فقال وجزاً سيئة سيئة مثلها ثم ندب الى النضل فقال فمن عني وأصلح فاجره على اقد أنه لا يجب الظالمين ولما ندب الى العفو ذكر أنه لا لوم على المنتصف لتلا يظن أن العفو فرض فقال ولمن أنتصر بعـــد ظلمه

فاولئك ماعابهم من سبيل ثم بين ان السبيل انمــا يكون على الظالمين فقال أنما السبيل على الذبن يظلمون الناس ويبغون في الارض بغسير الحق اولئك لهم عذاب اليم ثم لما رفع عنهم السبيل مدبهم مع ذلك الى الصبر والعفو فقال ولمن صبر وغفر أن ذلك لمن عزم الامور فهـــذا احسن شرع وأجمله يرغب فى الصبر والعفو والاصلاح بغاية الترغيب ويذكر مافيه من الفضائل والمحاسن وحميد الماقبة ويرفع عنالمنتصف عمن ظلمه الملام والعدل ويبين آنه لاحرج عليه ولا سبيل اذا انتصر بعد ماظلم فهل يمكن ان تأتى شريعة تجعل على المنتصف سبيلا مع عدله وهي لأتجمل على الظالم سبيلا مع ظامه فعلم أن ما أمر به المسبح من العفو لم يكن لأن تاركه مستحق للذم والعقاب بل لأنه محروم مما يحصل للمافي المحسن من الاجر والثواب وهـــذا حق لايناقض شرع التوواة فعلم ان شرع الانجيل لم يناقض شرع التوراة اذكان فرعا عليها ومكملا لهــا وحينئذ فزعمهم ان شرع الانجيل شرعه الله دون شرع القول المحال

( فصل ) وجميع ما احتجوا به من التوراة والانجيل وغيرهما من كلام الانبياء عليهم السلام انحسا تكون الحجة فيه عامية برهانية اذا أقاموا الدليل على نبوة من احتجوا بكلامه بان بينوا امكان النبوة ثم تبينوا وقوعها في الشخص المعين بالطرق التي يستدل بها على نبوة التي وهم لم يفعلوا شيئاً من ذلك بل احتجوا بذلك على انها مقدمة مسلمة

يسلمها المسلمون لهم وهذا لاينفعهم لوحبوءه أحدها ان فيمن ذكروه من لم يثبت هند المسلمين آنه نبي كميخا وعاموص التاني ان من ثبت عند المسلمين نبوته كموسى وعيسى وداود وسليان لم يثبت عندهم أنهم قالوا جبع ماذكروه من الكلام·وأن ترجته بالعربيــة هو ماذكروه وان مرادهم به مافسروه الثالث انجهور المسلمين لايملمون نبوة احدمن الانبياء قبل محمد الا باخبار محمد صلى الله عليه وسلم بنبوتهم فلايمكنهم التصديق بنبوة أحد من هؤلا ، الا بعد التصديق بنبوة محد صلى الله عليه وسلم فاذا طلب هؤلاً ، من المسلمين أن يسلموا نبوة هؤلاً ، دون نبوة محمد لم يمكن المسلمون ان يسلموا ذلك لهمولا يسوغ ذلك للمسلمين لا عقلا ولا قلا وحينئذ فاذا لم يقيموا الادلة على سُبوة أولئك لم يكونوا قد ذكروا لاحجة برهانية ولا حجة جدلية •الرابع ان المسلمين لم يصدقوا بنبوة موسى وعيسي الا مع اخبارهما بنبوة محمد فان سلموا أنهما أخيرا بنبوة محمد ثبتت نبوته ونبوتهما وأن جحدوا ذلك جحد المسامون نبوة من يدعون أنه موسى وعيسى الذين لم يخبرا بمحمدصلي الله عليه وسلم• الخامس ان المسلمين وكل عاقل يمتنع بعد النظر التسام ان يقر بنبوة موسى وعيسى دون محمد صلى الله عليه وسلم أذ كانت نبوته اکمل وطرق معرفتها آتم واکثر وما من دلیل بستدل به علی نبوة غيره الا وهو على نبوته أدل فان جحد نبوته يستلزمجحد نبوة غميره بطريق الاولى ولكن من قال ذلك هو متناقض كما تتناقض سائر أهل الباطل ولهذا قال تعسالى في الكفار انكم لغي قول مختلف يؤفك عنه من افك

( فصل )قد ذكرنا في جواب أول كتابهم بيان امتناع احتجاجهــم بشيء من كلام محمد صلى الله عليه وسلم أو غير ممن الأنبياء عليهمالسلام على مايخالف دين المسلمين من دينهم ونحن نبسط هذا هنا فتقول لاريب ان الباطل لايفوم عليه دليل صحيح لاعقلي ولا شرعي سواءكان من الحبريات أو الطابيات فان الدليل الصحيح يستلزم صحة. المدلول عليه فلو قام على الباطل دليل صحيح لزم ان يكون حقاً مع كونه باطلاوذلك جمع بين التقيضين مثل كون الشيء موجوداً ممدوماً واهل الكتاب معهم حقرفي الخبريات والطلبيات ومعهم باطل وهو مابدلوه فيالخبريات سواه كان المبدل هو اللفظ أو معناه وما ابتدعوه أو مانسخ من العمليات والمنسوخ الذى تنوعت فيه الشرائع قابل بالنسبة الى ما آفقت عليمه الكتب والرسل فان الذي آفقت عليه هو الذي لابد للخلق منه في كل زمان ومكان وهو الايمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح كما قال تعالى (ازالذين آ منوا والذين هادوا والصابئين والتصارى،من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فالهم أجرهم عنسد ربهم ولا خوف عابهم ولا هم يحزنون) وعامةالسور المكية كالانمام والاعراف والرحم والطس وال آلرُ هي من الاصول الكلية التي أنفقت عليهــا شرائع المرسلين كالامر بمبادة القوحده لاشريك هوالصدق والمدلوالاخلاص وتحريم الظلم والغواحش والشرك والقول على المةبلاعلم وعامة ماعندهم من النقول الصحيحة عن الانبياء من التوراة والاتجيسل والزبور ونبوات الانبياء توافق المنقول عن محمد صلى الله عليه وسلم يشهد هذا لهذا وهذا لهذا وذلك من دلائل سُوةٍ محمد صلى الله عليه وسلم ومن

دلائل نبوة أولئك الانبياء ولهذا يذكر الله ذلك بياناً لانعامه على محمد ودلالةلنبوته كقوله تمالى لما ذكر قصةمريم (واذقالت الملائكة يامريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يامريم اقتنى لربك واسجدي واركمي مع الراكمين ذلك من أنباء النيب نوحيه البسك وماكنت لديهم اذ يلقون اقلامهم أيهم يكفل مريم وماكنت لديهم اذ يختصمون) وقال تعالى لما قص قصة نوح ( تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ماكنت تعلمها انت ولاقومك من قبل هذا فاصبر ان الصاقبة للمثقين) فذكر آلاء.ونسته وآيته بكونه لم يكن يعل.ها هو ولا قومه أيضاً كانوا يعلمونها لئلا يظن أنه تسلم ذلك من قومه فان قومه لم يكونوا يسلمون ذلك وقد علم بالنقل المنواتر ان محمدا صلى الله عليـــه وسلم ولد بمكة وبها نشا بعـــد ان كان مسترضعاً فى بادية سعد بن بكر قريبًا من الطائف شرق مكة وهو صغير ثم حمائت 'مرضعته حليمة السعدية الى أمه بمكة ولا يعلم شيئاً من ذلك ولاهناك من يتعلم منـــه شيء من ذلك واهل مكة يعامون حاله وأنه لم يتملم ذلك من أحدثم اخبرهم بالغيب الذي لايعلمه أحد الا بتعليم الله له فكان هــذا من اعلام رسالته ودلائل نبوته عايهم أولا وعلى غيرهم آخرا فانهم كانوا مشاهدين له يملموناهم يتعلم ذلك منأحد وغيرهم يعلم ذلك بالاخبار المثواترة ويملم ان قومه المكذين له مع حرصهم على الطمن فيـــه ومع علمهم مجاله أو كان قد تعلم من أهل الكتاب لقالوا هذا قد تعلمه منهم قال تعالى ( قل لو شاء الله ماتلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعلمون ) والمقصود أنه نفي علم قومه بما أخبرمفيه بيانا

لآلاء الله التي هي آياته ونعمه فان ذلك يدل على أنه لم يتملم ذلك من قومه وفيه انمام الله على الخلق بذلك وقال تمالى لما ذكر قمة يوسف ذلك من انباء الغيب نوحيها البــك وما كنت لديهم إذ اجمعوا أمرهم وهم يمكرون) وقال تمالي (ولقد اتينا موسى الكتاب من بعدما اهلكنا القرون الاولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعابم يتذكرون وماكنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر وماكنت من الشاهدينولكنا انشأنا قروناً فتطاول عايهم العمر وماكنت ثاوياً فى اهل مدين تتلوأ عليهم آياتنا ولكناكنا مرسلين وماكنت بجانب العلور اذ نادينـــا ولكنرحمة منربك)فنفي سبحانه شهوده لهذهالامور الغائبة وحضوره لها تنبيهاً للناس على أنه أخبر بالنيب الذي لم يشهده ولم يعرفه من جهة اخبار الناس فان قومه لم يكونوا يعلمون ذلك ولا عاشر غير قومهوكل من عرف حاله يعلم أنه لم يتعلم شيئاً من ذلك لامن أهل الكتاب ولا ممن ُقل عن اهل الكتاب فاذا كان محمد صلى الله عليه وسلم اخبر بمثـــل ما أخبرت به الانبياء قبله في باب إسهاء الله وصفاتهوتوحيده وملائكته واوايائه واعدائه مع العلم بان في هذه الامور من التفاصيل الكثيرة مايمتنع اتفاق أثنين عليه الاعن مواطأة بينهما وعمد وموسى صلوات ألمَّة عليهما وسلامه لم يتواطئاً بل لم يواطئ. محمد صلى الله عليـــه وسلم أحدا من الرسل قبله ولا واطئوه والخبر الكذب اما ان يتعمدصاحمه الكذب فيــه واما ان يغلط فالكاذبان المتعمدان للكذب لايتفقان في القصص الطويلة والنفاصيل المغلمة وكذلك الغالطان لايتفق غلطهما في مثل ذلك بل الاثنان من آحاد الناس اذا اخبركل منهما عُن جال بلدة رآها واخبر الآخر بمثل خبره من غير مواطأة عرف صدقهما فكيف بالامور الغائبة التيلايمكن العلم بها الا من حبهة الله تعالى فهذا من دلائل نبوة الانبياء صلوات القوسلامه عليهم واما القدر الذي يخالف ماجاء به محمد صلى الله عليه وسلم نما ينقلونه عن الانبياء فهو نوعان احدهم ما وقع فيه النسخ من الشرائع وهذا لايمنعه لكن المنسوخ مثل هذا بالنسبة الىمالم ينسخ من الكتاب نظير المنسوخ من القرآن والاحاديث التبوية فانه قليل جدا بالنسبة الى مالم ينسخ وكذلك عامسة ما أمر به موسى وداود والمسيح وغيرهم من الانبياء اذا اعتبر بمـــا آمر به محمد صلى الله عليه وسلم وجد عامة ذلك متفقاً لم ينسخ منمالا القليل والثانى الحبريات وهذه قد ادعي بعض اهل الكتاب ان محمدا خالف بعض ما اخبرت به الانبياء قبله وهذا باطل فان اخبار الانبياء لايجوز ان تتناقض اذ هم كلهم صادقون،مصدقون،فان علم ان محمدا رسول الله وان موسى رسول الله وان المسيح رسول الله علم ان اخبارهم لاتتناقض الكن قد بخبر هذا بما لم يخبر هذا فيكون في آخبار أحدهم زيادات على أخبار غيره لا ما يناقض خبر غيره وما يذكره أهل الكتاب ممــا يناقش خبر محمد صلىالله عايه وسلم فهو عامته مما حرفوا معناه وتأويله وقليل منه حرف لفظه وأهل الكتاب اليهود والنصارى مع المسلمين متفقون على انالكتب المتقدمة وقع التحريف ما أما عمداً واماخطاً في ترجمتها وفى تفسيرها وشرحها وتأويلها وانماتنازع الناس هل وقع التحريف في بعض الفاظها فكل مايدعي مدع أن محمداً صلى الله عليه وسلم ناقضه فلا بدله من أن يثبت مقدمتين أحداهما شبوت ذلكاللفظ

عن ذلك النبي والتاتي ثبوت مغاه وكل من إحتج بينقل عن نبي فلا بدله من هاتين المقدمتين الاسناد والمتن فلا بدله من ثبوت اللفظولا بدله من سُمِوت معنى اللفظ واذا كان النقل ليس بلغة الني بل بلغة أخرى فلا بد من النرجمة الصحيحة وعام النصاري ليس عندهم كتب الآنياء بلغة الانبياء فان موسى والمميح ومن بينهما من أنبياء بني اسرائيل أنماكانوا يتكامون باللغة العبرانية والمسبحكان عبرانياً لم يتكلم بغير العبرائبة وآنما تكلم بغيرها كالسريائية واليونائية والرومية بعض من السِمهوجهور النصاري لايعرفون بالمبرانية فلا يحسنون ان يقرؤا بالمراسة لا توراة ولا انجيلا ولا غر ذلك وانما يتكلمون بذلك باللغة الرومية أو السريانية أو غيرهما وانكان فهم قليل ممن يتكلم بالعبرانية بخِلاف البهود فان المبرائية فاشية فيهم وحينئذ فمن احتج من اهمل الكتاب بشيء من كلام الانبياء المنقولة بالرومية والسريانية أوبالمبرانية فالهيحتاج مع البات النقل الى البات الترجمة وصحتها فانهم كثيراً مايضطربون في الترجة ويختلفون في ممناها فهذه مقدمات ثلاث لا بد لهم منها في كل مايحتجون من كلام الانبياء ولو لم يدعوا أنه معارض لما أخبر به محمد صلى الله عليه وسلم فكيف اذا أدعوا مناقضته لما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فان قدر أنه ثبت ان نبياً أخبر بشيء امتنع قطماً ان يخبر محمد بنقيضه فأن فيها فقل عن محمد صلى الله عليه وَسلمُ أيضاً ماليس بثابت لفظه مثل بعض الآحاديث الضميفة والموضوعة وفها ثبت لفظه ماليس مناه صريحاً في المناقضة بل لايدل على ذلك فكم بمن يفسر القرآن بما للايدل عليه لفظ القرآن بل ولا قاله أحد من الصحابة ولا التابعين كمن يقول أن شميباً النيكان هو حما موسى وليس فيالقرآن والسنة وكلام الصحابة الا مايدل على نقيض ذلك وكمن يقول ان الرسل الذبن. أرسلوا الى الفرية كانوا من اتباع المسيح وليس فى القرآن والمنقول عن الصحابة إلا مايدل على نقيض ذلك وأما ماعلمان محمدا صلى الله عليه وسلم أخبر به فقد قامت الادلة القاطمةاليقينية علىٰصدقه وصدقءمااخبر به أعظم مما قامت على صدق غيره وصدق ماجاً به فمهما عارض ذلك علم انه كذب على الانبياء ولا يمكن احداً من الخلق ان بذكر دليلا قطْمياً على صحة ذلك النقل بل غايبهم ان يذكروا طريقاً ظنياً لايفيدهم. الا الظن والظن لايمارض اليقين فما جاء به محمد صلى الله عليه وســـلم يمكن صاحب النظر والاستدلال ان يعلمه علماً يقينياً لا يرتاب فيه ومه يناقضه لاسبيل لاحد الى العلم به ولا يتصور ان يقوم بقلبه منه الا الظن والتقليد وكلاهما لايناقش الدلم فهذا أصل حامع ثم العارف يسبر عنه مع كل أنسان بحسب مايوصل معناه الى ذلك المخاطب والمقصود هنا أن يقال كل مايحتجون به على مخالفة ماثبت عن محمد صلى الله عليه وسلم لايمكن أن يقوم لهم عايه دليل لاشرعى ولا عقلي وهـــذا' نملمه مجملا ونحن سين ذلك مفصلا فنقول مامجتجون به اما ان يكون حجة عقلية وأما أن يكون سمعية أما المقليات فعلوم أن الحجج العقلية. الدالة على فساد ماتقوله النصارى أظهر بما يحتجون به على صحة ديثهم ومن احتج منهم أو من اليهود بحجة عقاية على مخالفة شيء من دينه فلها أجوبة احدها أن يبين أن ذلك يلزم غيره من الانبياء فأنهم جاؤا بذلك أو بأعظم منه فلا يقدح احد بحجة عقلية في محمد صلى الله عليه.

وسلم الاكان ذلك قد جاء بطريق الاولى في غيره من الانبياء كما بينا. فى الرد على الرافضة انه لايقدح احد فى الخلفاء الثلاثة ابي بكر وعمر وعُمَانَ الا امكن ان يقدح بمثل ذلك وبأعظم منه في على فيمتنع ان يكون على سليما من القوادح في أمامته الا والثلاثة اسلم منه بما يقدح فی امامتهم ویمتنع ان یکون موسی وعیسی وداود برآه نمیا یقدح فیر نبوتهم الاومحد ابرأ بما يقدح في نبوته وهذاكما اذا احتج محتج بما فى القرآن من آيات الصفات فيقال له في التوراة وغيرها من كتب الأنبياء مثل ذلك واعظم واذا احتج بآنزال المتشابهات فيقال له فى الكتب المتقدمة من المتشابهات اعظم مما في القرآن وهل ضلت النصارى الآ باتباع المتشابهات من كلام الانبياء وترك المحسكم والثاني ان يبين ان مثل نلك الحجة لاتصلح ان يعارض بها ماجاءت به الانبياء كما اذا اخذ بعض الناس يطمن في شيء من الشرائع بالرآى بين له أن ما ثبت عن الانبياء لا يمارض برأى ولا قياس. الثالث ان يبين فساد تلك الحجة العقلية انكانت من باب الخبريات بين فسادها.كما قد بسطنا القول في. ذلك في كتاب رد تعارض العقل والشرع وذكرنا ان حميم ما يحتج به على خلاف نصوص الانبياء من المقليات فانه باطل فذكر نَّا مايستمد عليه النفاة في هذا الباب وان كان من باب الطلبيات فعي من باب الاص. والنهرج فمن كان من مذهبه انه لايملل أحكام الله ولا يقول بأن حسن الافعال وقبحها يملم بالمقل ولا ينزه الله عن فعل ولا عن حكم بليجوز عليه كل شيء وأنما ينفي ذلك بالحبر السمى اوالعادة فهذا يجيب بهـــذا. الحبواب لحكن عامة القلوب والعقول لاتقيل.هـــذا وآما على قول.

الجمهور فيبين ما في مآموراته من الحكم والمصالح وما في منهياته من المفاصد والغيرر وبيين رجحان ماجاء فيه على مايمارض به بل وييين رجحان شرائع الانبياء على سياسات سائر الامم ويبين رجحارشريمة محمد صلى الله عليه وسلم وسائر الشرائع وهذا مبسوط في مواضع واما أذِا احتج أهل الكتابُ في مناقضة محمد صلى الله عايهوسيربججة سممية سواء كانت من كلامه أو كلام غيره من الأنبياء عليهمالسلام كان الجواب من وجوه . احدها ان يقال لهم لا يمكنكم ان تصدقوا بنبوة نبي من الانبياء مع التكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم فانكم لا يمكنكم ان تحتجوا بكلام أحــد من الأنبياء حتى تثبت نبوته والطريق التي بها تثبت نبوة الانبياء تثبت نبوة محمد بمثايا وبأعظم منها بل نحن نبين ان التصديق بنبوته أولى من التصديق بنبوة غيره لانكلمايستدل به على سُوة نبى فمحمد صلى الله عايه وسلم احق مجنس ذلك الدليل من غيره وما يعارض به نبوة نيىفالجوابءن محمد صلى الله عليه وسلم أولى من الحبواب عن غيره فهو مقدم فيما يدل على النبوة وفيها يجاب به عن المعارضة وهو اكمل فيذلك فيمتنع مع ااملم والمدل ان يصدق ينبوة غيره مع التكذيب بنبوته كما يمتنع مع آلملم والعدل في كل اثنين أحدهما آكمل من الآخر في فن أن يقر بمعرفة ذلك الفن للمفضول دون الفاضل وقولنا مع الملم والمدللان المالم يفضلالمفضول مع علمه بأنه مفضول ولعجاهل قد يعرف المفضول ولا يعرف الفاضل فانكثيراً من الناس يعلمون فضيلة متبوعهم اما في الملم او العبادة ولايعرفون أخبار غيره حتىبوجد أقوام يعظمون بعض الاتباع دون متبوعهالذى هو افضل منه عند النابع وغيره لايمرفونه فهؤلآ و ليس عندهم علم وللمذا تجدكنيرا من هؤلآ . يرجحالمفضول لمدمالم بأخبار الفاضلوهذا موجودفيجيع الاصناف حتى في المدائن يفضل الانسان مدينة يسرفها على مدينة هي آكمل منها لكونه لايعرفها والحكم بين الشيئين بالتماثل او التفاضل يستدعىممرفة كل منهما ومعرفة ما تصف به من الصفات التي تستدعى التماثل والتفاضل كمن يريد ان يعرف ان البخاري اعلم من مسلم وكتابه أصع أو ان سيبويه أعلم من الاخفش ونحو ذلك وقد فضل الله بعض النبيين على بمض كما قال تمالى ( ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تمالى ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) والكلام في شيئين احدها في كون المفضول يستحق تلك المنزلة دون الفاضل وهـــذا غاية الجهل والظلم كقول الرافضة الذين يقولون انعاياكان اماماعالما عادلا والثلاثة لميكونوا كذلكوكذلك اليهودوالنصارى الذين يقولون انموسى كانرسولا ومحمدصلى الله عليهوسلم لم يكن كذلك فان هذافيغاية الحبهل والظلم بخسلاف من اعترف باستيحقاق الاننين للمنزلة ولكن فضسل المفضول فهذا اقل جهلا وظلما ومعلوم أن المرساين يتفاضلون تارة في الكتب المزلة عليهم وتارة في الآيات والمعجزات الدالة على صدقهم وتارة فى الشرائع وما جاؤا به من العسلم والعمل وتارة فى اممهم فمن عنده علم وعدل فينظر في القرآن وفي غُـــيره من الكتب كالتوراة والانجيل أو في معجزات محمد صلى الله عليه وسلم ومعجزات غيره أو في شريعته وشريعة غيره أو في أمته وأمة غيره وأجد من التفضيل على غيره مالا يخنى الاعلى مفرط فى الجهل أو الغللم فكيف يمكن مع عسدًا! ان يقال هوكاذب مفتر وغـــيره هو النبي الصادق نيمكثير من أهل الكتاب لم يعرفوا من أخاره مايبين لهم ذلك كما أن كشيراً من الرافضة لم يعرفوا من أخبار الثلاثة مايبين لهم فضيلتهم على على رضى الله عنه فهؤلاً ، فى الجهل وطلب السلم عليهم فرض خصوصاً أمر النبوة فان النظر في أمر من قال انىرسول الله اليكم مقدم على كلشي. اذكان التصديق بهذا مستلزماً لغاية السعادة والنكذيب به مقتضياً لغاية الشقاوة فبالرسول يحمل الفرق بين السمداء والاشقياء وبين الحق والباطل والهدىوالضلال والفرق بينأولياءاللة وأعدائه وكما يسلكهذمالطريق المقلية فىالقياس والاعتبار بأن يعتبر حال محمدصلي الله عايه وسلم وكتابه وشرعه وأمته بحالغيرهوكتابه وشرعهوامته وينظر هل همامتماثلاناو متفاضلان وأيهما افضلواذا تبين انحاله أفضله كانتصديقهاولىوامتنع ان يكون غيره صادقا وهوكاذب بل لوكانا مناثلين لوجب كونه صادقا بل وكذلك لوكانامتقاربين وغيرهافضل فان المتنى الكذابـ لايقارب الصادق بل بينهما مناانباين مالا يخني الاعلى أعمى الناس فكذلك يسلك هذا الطريق في جنس الانبياءعليهم السلاممطلقاً وأعمهم بان تعرف اخبارمن مضى من الانبياء وأمهم وترى آثار هؤلآ ، وهؤلآ ، كما قال تعالى ( أولم يسيروا في الارض فتكون لهمقلوب يعقلونها أو آذان يسمعونها فانها لاتمىي الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) وقال تمالى(وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهممن اهل القري) وقال تمالى (أفلم يسيروا) في الارض فينظرواكيف كان عاقب الذين من قبلهم ولدار الآخرةخير للذين اتقوا أفلا يعقلونحتىاذا استيأسالرسل وظنوا انهم

قدكذبوا جاءهم نصرنا فنجيمن نشاءولا برد بأسنا عن القومالمجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الالباب ماكان حديثاً يفترى ولكُن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى لما ذكر آل فرعون وانبعناهم في هـــذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين وكذلك قال تعالى عن عادوا تبعوا في هـــذه الدنيا لعنةً ويوم القيامة الا أن عاد اكفروا ربهـــم الا بمدا لماد قوم هود وقال تمالى عن قوم شعيب الا بعدا لمدين كما بعدت تمود واذا ذكر الانبياء عليهم السلام قال تعالى وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح فى العالمين سلام على أبراهيم سلام على موسى وهرون سلام على آ ل يس وقال تعالى وجعلنا لهم لسان صدق عليا ومثل هـــذا فى القرآن كثير فيذكر من حال الانبياء وإتباعهم وما حصل لهــم من الكرامة وما حصل للكفار بهم من الخزي والعـــذاب وحـــن حال هؤلآء وقبح حال هؤلآه ومما يوضع ذلك أن من اعتبر حال أهل الملل من المسلمين والنصارى وحال غيرهم في العلوم النافعة والاعمال الصالحة "سين له ان حال اهل الملل اكمل بما لايحصى واذا نظر ماعند غير اهل الملل من الحكمة العلمية والعملية كحكمة الهند واليونان والعرب في الجاهلية والفرس وغيرهم وجد ماعندهم بعض ماعند اهل الملل من الحكمة العلمية والعملية فيمتنع ان يكونعلماء اليونان والهند ونحوهم على حق وهدى وعلماء المسلمين واليهود والنصارى على باطل وضلال وكذلك يمتنع ان تكون تلك الامة لها علم نافعوصمل صالح واهلاللل ليسواكذلك فغي الجملة لايوجد في غيراهل الملل من علم نافع وعمل صالح من حكمة علمية وعملية الا وذلك في اهل الملل ا كمل ولايوجد فى اهل الملل شر الا وهو فى غيرهم اكثر وهؤلآء فلاســــــــــــة اليونان الذين قد شهروا عندكثير من الناس باسم الحكمة وحكمتهم كحكمة سائر الامم نوعان نظرية وعماية والعماية فى الاخلاق وسياسة المنزل. وسياسة المدائن وكل من تأمل ماعند الهود والتصارى بعـــد النسخ والتبديل من سياسة الاخلاق والمنزل والمدأن وجدم خيراً مما عنـــد اولئك باضعاف مضاعفة فان اولئك عمدة أمرهم الكلام على قوى النفس الشهومة والغضبية وقوة العلم والعسدل كامور من جنس آداب المقلاء ليس عندهم من معرفة أقة وملائكته وكتبه ورســله ومن عبادته وحده لاشريك له شيء له قدر والذي عنسدهم من العلوم الطبيعية والحسابية ليسمما ينفع بعد الموت إلا أن يستعان به على ماينفع بمد ااوت والذي عندهم من الملم الالهي قليلجداً مع مافيه من الخطأ ً الـكبير وكل ماعندهم من علم نافع وعمل صالح فهو جزء مما جاءت به الانبياء عليهم السلام فيمتنع ان يكون هؤلآء المسمون بالحكماء واتباعهم على حق في الاعتقاد وصدق في الاقوال وخير في الاعمال كما هو غاية مطلوبهم والانبياء واتباعهم ليسواكذلك واعتبر ذلك بمن تعرف من خاصة هؤلاً، وعاسَّهم وخاصـة هؤلاً، وعامتهم وان كان بينهما من الثفاوت كما بين أهل الحبنة وأهل النار فالاعتبار في مثل ذلك ممما حاء به التخريل قال تعالى آلة خمير أما يشركون والمقصود أنه بالاعتبار والقياس العقلي والموازّة توزن الثبيء بمــا يناظره وتعــشر به قياس الطرد وقياس المكمن فيظهر لسكل من تدبر ذلك أن أهل الملل أولى

بالحق والصدق والخير من غيرهم وان كان لاوائسك من الحكمة ما يناسب أحوالهم وحكماءهم أفعنل من عوامهم وهمخير منااكفار بالرسل الذين ليس لهم من الحكمة مالهم وهذا ممـــا استفادوه اتباع الامياء منهم فيكون هذا من دلائل سوتهم واعلام رسالتهم استدلالا بالآثر على المؤثر وبالمعلول على علتمه وكذلك من تدبر حال المسلمين وحال اليهود والنصارى تبين له رجحان حال المسلمين فيكون هذا من دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأعلام رسالته وقد ذكرنا فيغير هذا الموضع انالنبوة تعسلم بطرق كثيرة وذكرنا طرقا متعددة في معرفة النيّ الصادق والمذّى، الكذاب غير طريق المحجزات فان الناس كل قويت حاجتهم الى معرفة الثنىء يسر الله اسبابه كاييسر ما كانت حاجتهم اليه في ابدانهـــم أشد فلما كانت حاجتهم الى النفس والهواء أعظم منها الى الماءكان مبذولا لسكل أحد فيكل وقت ولمسا كانت حاجبهم الى الماء أكثر من حاجبهم الى القوت كان وجود الماء اكثر لذلك فلماكانت حاجتهسم الى ممرفة الخالق أعظم كانت آياته ودلائل ربوبيته وقدرته وعلمه ومشيئته وحكمته أعظم من غيرها ولما كانت حاجتهم الى معرفة صدق الرسل بعد ذلك أعظم من حاجتهم إلى غـير ذلك أقام الله سبحانه من دلائل صدقهم وشواهـــد نبوتهم وحسن حال من أتبعهم وسعادته ونجاته وبيان ما يحصل له من العسلم النافع والممل الصالح وقبح حال من خالفهم وشقاوته وجهسله وظلمه مايظهر لمن تدبر ذلك ومن لم يجال الله له نوراً فما له من نور وهذا إلذي ذكرناه من اعتبار الثبىء بنظرائه وموافقيه واشباهه واعتباره ( ۱۷ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

باضداده ومخالفيه حتى يعرف في المتشابهين أيهم آكمل وافضـــل وفي المختلفين ايهم أولى بالحق والهدى والعسدل موجود في سائر الامور علمها وعملهاكلم الطب والحساب والنحو والفقه وغير ذلك فيمتنع مع الملم والمدل أن يقال جالينوس كان طبيباً وأبقراط لم يكن طبيباً أو أن يقال الاخفشكان نحوياً وسيبويه لم يكن نحويا او ان زفر والحسن بن زياد ويونس بن خالد السمق كانوا فقهاء وابو حنيفة لم يكن فقيها أو ان اشهب وابن القاسم وابن وهب كانوا فقهاء ومالك لم يكن فقيها أو ان المزني والبويطي والربيع كانوا فقهاء والشافي لم يكن فقيها أو ان أبا داود وابراهيم الحربى واباكر الاثرم كانوا فقهاء واحمد بن حنبل لم يكن فقيها او ان علياً كان امام عدل و!بو بكر وعمر لم يكونا امامي عدل او ان نور الدين الشهيد كان عادلا وعمر بن عبد العزيز لم يكن عادلا او ان كوشيار كان يعلم الهيئة وبطليموس لم يكن يعرف الهيئة او ان ابا على بن الهيم كان يعرف علم الهندسة واقليدس لم يكن يعرف ذلك او ان التابغة الجمـــدى كان شاعرآوالنابغة الذبيانى لم يكن شاعراً او أن يقال أن القمر مستنبر والشمس ليست مستنبرة أو أن عطارد نجم مُاقب ثقب ضوءه والمشــترى ليس بنجم ثاقب او ان مساماً كان عالما بالحديث والبخارى لم يكن كذلك او انكتابه اصعمن كبتاب البخارى ونحو ذلك نما يطول تمداده

( فصل ) والنصارى لهم سؤال مشهور بينهم وهو ان منهم من يقول محمد لم تبشر به النبوات بخلاف المسيح فانه بشرت به النبوات وزعموا أن من لم تبشر به فليس بنبي وهذا السؤال يورد على وجهين احدها

انه لا یکون نبیاًحتی ببشر به والتانی ان من بشرت به افضل او اکمل عمن لمتبشر به او ان هذا طريق تمرف به نبوة المسيح اختص به والتم قد قائم ما من طريق تثبت به نبوة نبي الا ومحمد تثبت نبوته بمثل تلك الطريق و أفضل فاما هذا الثانى فيستحق الجواب واما الاول فنحن نجيبهم عنه أيضاً لكن هل بجب الاجابة عنه فيه قولان بناء على أصل وهو انه هل من شرط النسخ الاشعار بالمنسوخ ولنظار المسلمين فيه قولان • احدها أنه لابد اذا شرع حكما يريد أن ينسخه فلا بد أن يشعر المخاطبين بانى سأنسخه لئلا يظنوا دوامه فيكون ذلك تجهيلا لهم والثانى لايشترط ذلك وايضاً فمن بعث بعد موسى بشريعــة هل يجب أن يكون مبشراً به • فيه قولان وبكل حال فلا ريب عند علماء المسلمين أن المسيخ عليه السلام بشر بمحمد صلى الله عليه وسلم كما قال تمالى(واذ قال عيسي بن مربم يابني أسرائيل أنى رسول ألله اليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتى من جعدى اسمه احد)الآية وقد قال تعالى الذين يتبعون الرسول التي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والأنجيــل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويعنع عنهسم أصرهم والاغلال التي كانت عليهـم وقال تمالى محمد رسول آلة والذين ممــه اشداء علىالـكفار رحماء بينهم تراهم ركماً سجداً يبتغون فضلا من الله ورضوانا سياهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم في الأنجيل كزرع اخرج شطأه فازره فاستغاظ فاستوى على سوقه يسجب الزراع ليغيظ بهسم الكفار وقال تعالى أفذبن آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهيم في موضعين من القرآن احدها في النوحيد او القرآن والآخر في القلة والقرآن ومحمد فقال في الاول. قل ای شیء اکبر شهادة قل الله شهید بینی و بینکم واوحی الی هــــذا القرآن لانذركم به ومن بلغ اشكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى قل لا اشهد قل أنما هو اله واحد وانني برى. ثما تشركون الذين آنيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ايناءهم الذين خسروا انفسهم فهم لايؤمنون وهذا في سورة الانعام وهي مكية وقال في سورة البقرة وهي مدنية ومن حيث خرجت فَوَل ِّ وجهك شطر السجد الحرام وحيث ماكنثم فولوا وجوهكم شطره وان الذين اوتوا الكتاب ليمامون انه الحق من ربهــم وما الله بنافل عما تسلون ولثن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قباتك وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت اهوائهم من بعد ماجانك من العلم الك اذاً لمن الظالمين الذين آنيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقاً منهم ليكنمون الحق وهم يعامون الحق من ربك فلا تكونن من الممترين وقال تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفرو افلما جامعتم ماعرفواكفروا به فلمنة الله على الكافرين وقال تعالىافغير الله ابتغى حكما وهو الذي آنزل اليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعامون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين وقال تعالى أُولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني أسرائيل وقال تعالى قل كني بالله شهيدا يني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال تعالى واذا سمعوا ما آزل الى الرسول ترى اعيم تغيض من الدمع بما عرفوا من الحق

الآيةوقال تعالى ان الذين أوتوا العلم من قبلهاذا يتلي عايهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا انكانوعد ربنا لمفعولا ويخروناللاذقان يبكون ويزبدهم خشوعا وقال تعالى الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنونواذا يتلي عليهم قانوا آمنابه آله الحق من ربنا آنا كنامن قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة ونما رزقناهم ينفقون وقالتمالى فانكنتفي شك ممأنزلنا اليك **خاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ) واذا كان كذلك فيقال معلوم** باتفاق اهل الملل انه ليس من شرط نبوة كل ني ان يبشر به منقبله اذ النبوة تابتة بدون ذلك لاسيما ونوح وابراهيموغيرهما لم يعلم آنه بشر بهما من قبلهما وكذا عامة الانبياء الذين قاموافي بي اسرائيل لم يتقدم لهم بمشارات اذكانوا لم يبعثوا بشهريمة ناسخة كداود واشعيآء وغيرهما وانما قد يدعى هذا فيمن جاء بنسخ بعضشرع من قبله كما جاء المسبح ينسخ بعضاحكام النوراة وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم فغي مثلهذا يتنازعالمتنازعون من علماء المسامين وغيرهم هل يشترط ان يكون قد أخبربذلك قبل النسخ علىقوليزوحينئذفنقول فالمسلمون يقولون شريعة النوراة والانجيـــل لم تشرع شرعا مطلقاً بل مقيدا الى ان يأتى محمد صلى الله عليه وسلم وهذا مثل الحكم الموقت بفاية لايعــلم متى يكون كقوله تسالى فأعفوا واصفحوا حتى يأثي الله بأمره وقوله تعاثى فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجمل الله لهن سبيسلا ومثل هذا جائز باتفاق أهل الملل وهل يسمى هذا نسخاً فيه قولان قبل لايسمى نسخا كالغاية الملومسة كقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتيين لكم الحيط الابيض من الخيط الاسود من الفجـــر ثم أنموا الصيام الى الدِّل\$ان ارتفاع وجوبالصيام بمجيء الليل لايسمى نسخاً نسخأ ولكن هذا النسخ جائز باتفاق اهل الملل اليهود وغيرهم وعلى هذا فتبوت نبوة المسيح ومحمد صلوات الله وسلامه عليهما لاتتوقف على جواز النسخ المتنازع فيه فان ذلك أنما يكون في الحكم المطلق والشرائع المتقدمة لم تشرع مطلقاً وسواء قيل أن الاشعار بالناسخ وأجب أو قيل أنه غير وأجب ضلى القولين قد اشعر أهل النم عالاول بأنه سينسخ فان موسى بشر بالمسيح وكذلك غيره من الانبياءوموسى والسبيح وغيرهما من الانبياء بشروا بمحمد صلى الله عليه وسملم واذا كان هذا هو الواقع فنبوة المسيح وعمد سلى الله عليهما وسلملاتتوقف على ثبوت النسخ المتنازع فيه وحينئذ فنقول • العلم بنبوة محمد ونبوة المسيح لاتتوقف على العسلم بان من قبلهما بشربهما بل طرق العلم بالنبوة متعددة فاذا عرفت نبوته بطريق من الطرق ثبتت نبوته عند من علم ذلك وأن لم يعلم أن من قبله بشر به لكن يقال أذا كان الواجب أو الوافع الهلابد من اخبار من قبله بمجيئه وان الاشمار بنسخ شريعة من قبله واجب أو واقع صار ذلك شرطاً في النبوة ومن علم نبوته علم أن هذا قد وقع وأن لم ينقل اليه فاذا قال الممارض عدم أخبار من قبله به قد يقدح في نبوته فإنه أذا قدر أنه لم يخبر به من قبله والأخبار شرطًا في النبوة كان ذلك قدحًا • قبل الجواب هنا من طريقين احدهما أن يقال أذا علمت نبوته بما قام عليها من اعلامالنبوة

فاما ان یکون تبشیر من قبله به لازما لنبوته واجباً أو واقعاً واما ان لا يكون لازماً فان لم يكن لازما لم يجب وقوعه وان كان لازماً علم انه قد وقع وان كان ذلك لم ينقلالينا اذ ليس كلماقالته الانبياء المتقدمون علمناه ووصل الينا وليس كلما اخبر به المسيح ومن قبله من الآمياء وصل الينا وهذا مما يعلم بالاضطرار ولو قدر ان هذا ايس في الكتب الموجودة لم يلزمان المسيحومن قبله لم يذكروه بل يمكن انهم ذكروه وما نقل و يكن أنه كان في كتب غير هذه الكتب و يمكن أنه كان في نسخ غير هذه النسخ فازيل من بعضها ونسخت هذه مما أزيل منسه وتكون تلك النسخ التي هو موجود فيها غير هذه فكل هذا ممكن في المادة لايمكن الحزم بنفيه فلو قدر أنه ليس في هذه الكتب الموجودة اليوم بايدي اهل الكتاب لم يقطع بان الانبياء لم يبشروا به فاذا لم يمكن اليهود أن يقطعوا بان المسيح لم "مبشر به الانبياء ولا يمكن أهـــل الكتاب أن يقطموا بان محمدا صلى الله عليه وسام لم تبشر به الانبياء لم يكن ممهم علم بمدم ذلك بل غاية ما يكون عند احدهم ظن لكونه طاب ذلك فلم بجده ودلائل نبوة المسيح ومحمد قطعية يقينية لايمكن القدح فيها بظن فان الظن لايدفع اليقين لاسما مع الآثار الكثيرة الخبرة إن محمداً كان مكتوباً باسمه الصريح فيما هو منقول عن الانبياء كما في صحبح البخارى أنه قيل لمبدألله من عمرو أخبرنا ببعض صفة رسول الله صلى الله عايه وسام فى التوراة فقال أنه لموصوف في النوراة بيعض صفته في القرآن يا أيها التي انا ارسلتاك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للآميين أنتعبدى ورسولي سميتك المتوكل لست بغظ ولا غليظ ولا صخاب بالاسواق ولانجزي بالسيئة السبئة ولكن تجزى بالسبئةالخسنة وتعفو وتنفر وان اقبضه حتى اتم به الملة العوجاه فافتح به اعينا عمياه وآذاناً صهاءوقلوباً غلفا بان يقولوا لا اله الا اللهولفظ التوراة والأنجيل والقرآن والزبور قديراد به الكتب المعينة ويراد به الجنس فيمسير بلفظ القرآن عن الزيور وغيره كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم خفف على داود القرآن فكان مابين ان يسرج دابثه الى ان يركما نقرأ القرآن والمراد به قرآنه وهو الزنور ايس المراد به القرآن الذي لم ينزل الا على محمد وكذلك ماجاء في صفة أمــة محمد اناجيام في صدورهم فسمى الكتبالتي يقرؤونها وهي انقرآن اناجيل وكذلك في التوراة ابي سأفم ابني اسرائيل نبياً من اخوتهم آنزل عايه توراة مثل توراة موسى فسمي الكتاب الثاني توراة فقوله اخبرني بصفة رسول الله صلى الله عليــه وسلم في التوراة قد يراد بها نفس الكتب التقدمة كلها وكالها تسمى توراة ويكون هذا في بعضها وقد يراد به التوراة الممينة وعلىهذا فيكون هذا فى نسخة لم تنسخ منها هذه النسخ فان النسخ الموجودة بالنوراة التي وقفنا عليها ليس فيها هذا لكن هذا عندهم في نبوة أشعيا قال فيها عبسدي الذي سرت به نفسي الزل عليه وحبى فيظهر في الامم عدلي ويوصيهم بالوصايا لايضحك ولايسمع صوته في الاسواق ينتج العيون العور والآذان الصم ويحي القـــلوب الفاف وما اعطيه لا اعطى أحدا بحمد الله حمدا جديدا يأتي من اقصى الارض ونفرح البرية وسكانها يهللون الله على كل شرف ويكبرونه علم. كل رابية لايضعف ولا يفات ولا يميسل الى الهوى مشقح ولا يذل

الصالحين الذين هـم كالقصبة الضميفة بل يقوى الصديقين وهو ركن المتواضمين وهو نور الله الذي لايطنى. آثر سلطانه على كتفيه وهـــذه صفات منطبقة على محمدصلي الله عليه وسلم وامته وهى من اجل بشارات الأنبياء المتقدمين به ولفظ التوراة قد عرف أنه يراد به جنس الكتب التي يقر بها اهل السكتاب فيدخل في ذلك الزبور ونبوة أشعيا وسائر النبوات غير الانجيل فانكان المراد بلفظ التوراة والانجيل في القرآن هذا المعنى فلا ريب ان ذكر الني صلى الله عايه وسلم في التوراة مهذا الاعتبار كثير متمددظاهم كاسنيين بعضه وحينئذفتكون التوراة فيقوله يجدونه مكتوبأ عندهمفىالتوراةوالانجيل متناولة لجنسالكشبالتي يقر بها اهلالكتابولفظ الانجيل بختص بما عندالتصارى ولهذا لميذكركونه في الزبور معانه مذكورفيه اذكان مندرجا في لفظ التوراة • الطريق اثاني من الجواب ان سين ان الانبياء قبله بشروا به وهذا هو دليل مستقل على نبوته وعلم عظيم من اعلام وسالته وهذا أيضاً يدل على نبوة ذلك النبي اذ أخبر باساء من الغيب مع دعوى النبوة ويدل على نبوة محمد صلى الله عايه وسلم لاخبار من "بنت نبوته بنبوته هذا اذا وجد الخبر ممن لانعلم نحن ثبوته ولم يذكر في كتابنا وأما من ثبتت ببوته بطرق أخرى كموسى والمسيح فهذا نما تظاهر فيه الادلة على المدلول الواحد وهو ایضاً پتضمن انکل مائیت به نبوهٔ غیره فائه تثبت به نبوته وهوجواب أن لمن يجمل ذلك شرطاً لازمالسوته

( فصل )ثم العلم بأن الانبياء قبله بشروا به يعلم من وجوء أحدها ما فى الكتب الموجودة اليوم بايدي أهـــل الكتاب من ذكره النانى أخبار من وقف على تلك الكتب وغيرها من كتب أهل الكتاب بمن آسلم وممن لم يسلم بما وجدوه من ذكره بها وهذا مثل ما تواثر عن الانصار ان جيرانهم من أهل الكتاب كانوا يحبرون بمبعثه وانه رسول الله وآنه موجود عندهم وكانوا ينتظرونه وكان هذا من أعظم مادعي الانصار الى الايمان به لما دعاهمالىالاسلام حتى آمن|لانصار به وبإيموس من غير رهبة ولا رغبة ولهذا فيل ان المدينة فتحت بالقرآن لم تفتح بالسيف كما فتح غيرها وقد آخبر الله بذلك عن أهلالكتاب في القرآن قال تمالى ( ولقد آينا موسى الكتاب وقفينا من بعدم بالرسل وآينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس افكلما جامكم رسول بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم ففريقآ كذبتم وفريقآ تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لمنهم الله بكفرهم فقليلا مايؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفواكفروا به فامنة الله على الكافرين بثمها اشتروا به أنفسهم ان يكفروا بما انزل الله بنيا ان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباۋا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين ومثل ما تواتر عن أخبار التصارى يوجوده في كتهم مثلأخبار هرقل ملك الروم والمقوقس ملك مصر صاحب الاسكندرية والنجاشي ملك الحبشة والذين جزَّه بمكة وقد ذكر الله ذلك عنهم في القرآن في قوله عن اليهود وكانوا من قبل يستفتحون على الذبن كفروا فاما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال عناانصارىواذا سمموا ما انزل الىالرسول نرى أعينهم نفيض من الدمع بما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنة فاكتبنا مع الشاهدين وقوله ( الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به. يؤمنون وآذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا) وقال ابن اسحاق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد ابنجبيرعن ابن عباس ان يهود كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج برسولالله صلىالة عليه وسلم قبل.مبعثه فلما بعثه الله.من العربكفروا به وجحدوا ماكانوا يقولون فيه فقال معاذ بن حبل وبشر بن البراء بن معرور وداود بن سلمة يامشر يهود انقوا الله واسلموا فقدكتم تستفتجون علينا بمحمد صلىالة عليه وسلم ونحنأهل شرك وتخبرونا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته فقال سلام بن مشكم أخو بني التضير ما جآءًا شيء نعرفه وما هو بالذيكنا نذكر لكم فانزل افة تعالى فلما جاءهمماعرفوا كفروا به فلمنة الله على الكافرين وقال أبو العالية وغير. كانوا يمنى الهود اذا استصروا بمحمد على مشركي العرب يقولون الهم ابمتحذا النبي الذي نجده مكتوبا عندنا حتى يعذب المشركين ويقتلهم فلما بعثاقة محُدا صلى الله عليه وسلم وارؤا انه من غيرهم كفروا به حسدا العرب. وهم يملمون انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذمالآيات. (فلما جاءهم ما عرفواكثروا به) وروي ابناسحاق،عنءامم بن عمر ابن قتادة الانصاري ثم الطفري عن رجال من قومه قالوا ومما دعانا إلى الاسلام مع رحمة الله وهداه إناكنا نسمع من رجال يهود كنا أهل شرك أمحاب أوئان وكانوا أهل كتاب عندهم عسلم ليس عندنا وكانت لانزال بينتا وبينهم شرور فاذا نلتا منهم جمض ما يكرهون قالوا لنا قد تقارب زمان نبي يُبعث الآن نتبعه فقتلكم مَعه قال عاد وارم

فكناكثيراً مانسمع ذلك منهم فلما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم رسولًا من عند الله أُحبِنا حين دعانا الىالله وعرفنا ما كانوا بتوعدونا به فبادر ناهم اليه فآمنا به وكفروا به ففينا وفيهم نزل هؤلاً . الآيات التي في البقرة ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهمما عرفواكفروا بهفلمنة الله على الكافرين قال ابن اسحاق وحدثنا صالح بن ابراهم بن عبـــد الرحمن ابن عوف حدثنا يجي بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أسمد بن زرارة الانصاري قال-حدثني من شيت من رجال قومي عن حسان ابن ثابت الانصارى قال والله أني لفلام يفقه ابن سبع سنين أو ثمان سنين اعقل كما سمعت اذ سمعت يهوديا يقول على اطم ينزب يصرخ يا مشمر الهود فلما اجتمعوا عليه قالوا مالك ويلك قال طلع نجم آحمد الذي يبعث الليلة وروى ابو زرعة باسناد صحيح عن اسامة بن زيد عن أبيه زيد بن حارثة قال خرج عاينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مرد في• ثم اقبل رسول أللةصلى الله عليه وسلم في يوم حار من أيام مكمّ حتى اذاكنا باعلى الوادى لقيه زيد بن عمرو بن نفسيل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ياابن عمرو مالى أرى قومك قد شنفوك قال أما والله انذلك لنبر مأثرة كانت مني فيهمولـكنأراهم على ضلال فخرجت ابتنى هذا الدين فاتيت الى أحبار يثرب فوجدتهم يعبدون.الله ويشركون به فقلت ما هذا بالدين الذي ابتغي فخرجت حتى آتي أحبار خيبر فوجدتهم يسدون الله ويشركون به فقات ماهذا جالدین الذی ابتغی فقال لی حبر من احبار الشام المك لتسأل عن دین

ما نعلم احداً يعبد الله به الاشيخ بالحزيرة فخرجت فقدمت عليه فاخبرته بالذي خرجت له فقال أن كل من رأيت في ضلالة ممن أنت؟ قال قلت. انا من أهل بيت الله ومن أهـــل الشوك والقرظ فقال أنه قد خرج في بلدك بني او هو خارج قد خرج نجمه فارجع فصدقه واتبعه وآمن به فرجمت فلم أحس شيئاً بعد قال فاناخ رسول الله صلى الله عليه وـــلم بعيره فقدمنا اليهالـــفرة قال زيد ما اكل شيئاً ذبح/نيرالله فتفرقا فجاء رسول الله صلى الله عايه وسلم فطاف بالبيت قاله زيدوانا معه وكان صنمان من نحاس يقال لهما أساف وناثلة مستقبل السكمية يتمسح بهما الناس اذا طافوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتمسهما ولاتمسح بهما قال زيد فقلت في نفسي وقد طنئا لامسهما حتى أنظر مايقول فمسسهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم تنهه فلا والذى أكر مهمامسسهما حتى أنزل الله عليهالكتاب ومات زيد بن عمرو بن نفيل قبل الاسلام فقال رسول القمسلي القعايه ولم أنه يبعث امة وحده وروى البخارى حديث خروجزيد بن عمرو قريباً منهذا اللفظ وقال ابناسحاقحدثنا صالح بن ابراهيم بنعبدالرحم بنعوف عن محودبن لبيد عن سلمة بن سلامة ابن وقس قال کان بین ابیاتنا یهودی فخرج علی بادی قومه بنی عبد الاشهل ذات غداة فذكر البعث والقيامةوالجنةوالتار والحساب والميزان فقال ذلك لامحاب وثن لايرون أن بمثاكائن بعد موتوذلك قبل مبعث كائن ان الناس يبعثون بعد موتهم الى دار فها جنة ونار يجزون من أعمــالهم قال نع والذي يحلفيه به لوديرت الدَّحفي من تلك الناز اند يوقدوا أعظم تنور فى داركم فيحمونه ثم يقذفونى فيه ثم يطينون على وانى أنجو من تلك النار غداً فقيل يافلان فما علامة ذلك قال نبي يبعث من ناحية هذه البلاد وأشار الى مكة والبمن بيده قالوا فمتى تراء فرمي بطرفه فرآنى وانا مضطجع بغنايات اهلى وانا أحدث القوم فقال ان يستقد هذا الغلام عمره بدركه فماذهبالليلوالنهارحتى بعث الله رسوله وانه لحي بين اظهرهم فآمنا به وصدقناه وكفر به بنيآ وحسدا فقلناله يافلان الست الذي قلت ما قلت واخبرتنا قال ليس به وعن أنس بن مالك فمرض فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوده فوجد أباه عند رآسه يقرأ النوراة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يايهودى انشـــدك بالله الذي آثرل التوراة على موسى هل تجد في النوراة صفق ومخرجي قال لاقال الفتى بلي والله يارسول الله أنا نجــد في النوراً، نشــك ومخرجك وانى أشهــد ان لا اله الا الله والك رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وســـلم اقيموا هــــذا من عند رآسه ولوا أخاكم رواه البهتى بالسناد صحيح وقال ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر بن قتادة عن شيخ من بني قريظة قال هل تدوى عما كان أسلام أسيد وثعابة ابني سعيد واسد بن عبيد نفر من بني هذيل لم يكونوا من بني قريظة وبنى النضير كانوا فوق ذاك فقلت لا قال فأنه قدم عاينا رجل منالشام من يهود يقال له ابن الهيبانفاقام عندنا والله مارأينا رجلا قط لايصلي الحُمْس خيراً منه فقدم علينا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسنين .وكنا أذا أقحلنا وقل علينا المطر تقول يا ابن الهيبان أخرج فاستسق

النا فيقول لا والله حتى تقـــدموا امام مخرجكم صدقة فنقولكم فيقول صاعا من تمر او مدين من شمير فنخرجه ثم يخرج الى ظاهر حرتنا ونحن معه فنستقى فوالله ما يقوم من مجلسه حتى تمر الشعاب قد فعل ذلك غير مرة ولامرتين ولا ثلاثة فحضرته الوفاة واجتمعوا اليه فقال يا مشر بهود ماترونه اخرجني من آرض الحمر والحمسير الى أرض البؤس والجوع قالوا انت اعلم قال فآنه انميا اخرجني توقع خروج نى قد أظل زمانه هذه البلاد ومهاجره فاتبعوه ولا تسبقن اليــه اذا خرج يامعشر يهود فائه يبعث بسمفك الدماه وسي الذراري والنساء ىمن خالفه ولا يمنمنكم ذلك منه ثم مات فلما كان الليلة التي فنحت فيها قريظة قال أولئك الثلاثة الفتيــة وكانوا شيانا احداثا يا معشر يهود واللهُ انه الذي ذكر لكم ابن الهيبان فقالوا ماهو به قالوا بلي والله انه لممفته ثم نزلوا فاسلموا وخلوا أموالهم وأولادهم واهاليهم قال بن اسحق فلما فتح الحصن رد ذلك عليهم وفي السحيحين من حديث ابن عباس عن ابی سفیان بن حرب لما حدثه عن هرقل وقد تقــدم حديثه في اول الـكـتاب وذكر فيه ان هرقل لما سأله عن صفات رسول الله صلى الله عليه وسام قال ان يكن ماتقول فيه حقاًانه لتى وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن اظنه منكم ولو اعلم انى اخلص اليه لاحبيت لقاء،ولوكنت عنده لنسلت عن قدميه وزاد البخاري في حديثه وقال ابن الناظور وكان هرقل حزاء ينظر في النجوم فنظر فقال ان ملك الختان قد ظهر فمن يختتن من هـــذه الامة قال تختتن اليهود فلا يهمنك شأنهسم واجث الى من فى مملكتك من اليهود فيقتلونهم ثم وجد انساناً من العرب فقال انظروا امختتن هو فنظروا فاذا هو مخنتن وساله عن العرب فقال يختنون وقال فيه وكان برومية صاحب له كان هرقل نظيره في العلم فارسل اليه وسار الى حمص فلم برم من هص حتى أتاه كتاب من صاحبه يوافق رأيه على خروج النبي صلى الله عايه وسلم وانه نبي وكذلك النجاشي ملك الحبشة لما هاجر الصحابةاليه لماأذاهم المشركون وخافوا أن يفتنوهم عن دينهم وقرؤا عليه القرآن قال فاخذ عودا بين اصبعيه فقال ماعدا عيسي ابن مربح ما قلت هـــــذا العود فتناخرت بطارقتـــه فقال وان نخرتم اذهبوا فاتم سيوم بارضي يمني آتم آمنون وقال هذا لان قريشاً ارسلوا هدايا اليه وطلبوا منهان يرد هؤلآ المسلمين وقالوا هؤلآء فارقوا ديننا وخالفوا دينك الحديث رواء آحمد وغيره وفي الصحيحين حديث ورقة ابن نوفل الذي برويه عائشة رضى الله عنها في بدء الوحى قالت أول. مابدى. يه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصادقة في النوم وكان لايرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد الى ان قالت فاتت به خديجة ورقة بن نوفل وكان قد تنصر في ألجاهليـــة وكان يكتب الأنجيل ماشاء الله ان يكتب فقالت اسمع من ابن أخيك فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال ورقة هـــذا الناموس الذي آنزل الله على موسى ليتني جذعا انصرك نصراً مؤزرا اذ يخرجك قومك قال أو مخرجي هم قال نم لم يأت َاحد بمثل ماجئت به الاعودي وان يدركني يومك انصرك نصراً ،ؤزراً ثم لم ينشب

ورقة ان توفى وقال ابن اسحق وقدم على رسول الله صلى الله عليـــه وسلم عشرون رجلا أو قريب من ذلك وهو بمكة من النصارى حين ظهر خبره بالحبشة فوجدوه في المجلس فكلموه وسألوه ورجال من قريش في انديتهم فلما فرغوا من مسألهم رسول الله صلى الله عليـــه وسلم عما أرادوا دعاهم رسول الله صلىالله عليه وسلم الى الله عز وجل وتلى عليهم القرآن فلما سمعوا فاضت أعينهم من الدمع ثم استحابوا له وآمنوا به وصدقوه وعرفوا منه ماكان يوصف لهم في كتابهم من آمره فلما قاموا من عنده اعترضهم أبو جهل في نفر من قريش فقال خيبكم الله من ركب بعثكم من وراءكم من أهـــل دينكم لترنادوا لهم فتأتونهم بخبر الرجل فلم تطمئن مجالسكم عنده حتى فاوقتم دينكم وصدقتموه بمــا قال لكم مانملم ركبا احمق منكم أو كما قالوا لهم•فقالوا قوله تمالى (الذين آنيناهم الـكـتاب من قبله هم به يؤمنون واذا يتلى علبهم قالوا آمنا به آنه الحق من ربنا آنا كنا من قبـــله مـــلمين ) الآية وعن محمد بن عمر بن سعيد بن محمد بن جبير حدثتني جدتي ام عبمان بنت سميد بن محمد بن جبيرعن أبهاسميد بن محمد بن جبير بن مطم عن آبيه قال سمعت ابي جبيرا يقول لمنا بعث الله نبيه وظهر أمره بمكة خرجت الى الشام فلماكنت ببصرى اتتنى حجاعة من النصارى فقالوا لي امن الحرمانت؟ قلت نع قالوا فتعرف هذا الذي تنبأ فيكم؟ قلت نع قال فاخذوا بیدی فادخلونی دیراً لهم فیه تماثیل وصور فتالوا لی انظر هل ترى صورة هذا التي الذى بعث فيكم فنظرت فلم أر صورته • قلت ( ۱۸ ــ من الجواب الصحيح ــ ثالث )

لا أرى صورته فادخلونى ديراً اكبر من ذلك الدير فيه صور اكثر مُما في ذلك الدير فقالوا لي انظر هل ترى صورته فنظرت فاذا أنَّا بصفة رسول الله صلى الله عليه وسسلم وصورته واذا آنا بصــفة ابى بكر وصورته وهو آخذ بمقب رسول الله صلى الله عايه وسلم فقالوا لي انظر حل ترى صفته قلت نيم قالوا هو هذا وأشاروا الى سُفة رسولُ الله صلى الله عليه وسلم قلت اللهم نيم اشهد آنه هو قالوا اتمرف هـــذا الذى أخذ بمقبه قات نيم قالوا نشهد ان هذا صاحبكم وانهذا الخليفة من بمده رواه انبخاری في تاريخه وقال فيه قال الذي آراه الصور لم يكن نبي الاكان بعدم نبي الاهذا النبي ورواء ابو نعيم في دلائل النبوة وروی موسی بن عقبة ان هشام بن الماص ونعیم بن عبــدالله ورجلاً آخر قــد سهاء بشوا الى ملك الروم زمن ابي بكر قال فدخلنا على جبلة بن الايهم وهو بالغوطة فذكر الحديث وآنه انطلق بهم الى الملك وأنهم وجدوا عنده شبه الربمة العظيمة مذهبة واذا فيها ابواب صفار ففتح منها بابا فاستخرج منسه خرقة حرير سوداء فيهما صورة بيضاء وذكر صفة آدم ثم فتح بابا آخر فاستخرج منــه حريرة وفيها صورة نوح ثم ابراهيمثم أراهم حريرةفيهاصورة محمد الى الله عايه وسلم فقال هذا آخر الابواب لكني عجلته لانظر ماعنــدكم ثم فنح أبواباً اخر واراهم صورة بقية الأنبياء موسى وهرون وداود وسليمان وعيسي بن مريم عليهم السلام وصفة لوط وصفة اسحاق وذكر أن هـــذا عندهم قديمًا من عهد آدم وان دائيال صورها باعيانها وروى مثل هذا عن المفيرة بن شمبة أنه لما دخل على المقوقس ملك مصر والاسكندرية

ملك النصارى أخرج له صور الانبياء وأخرج له صورة نبينا صـــلى الله عليــه وسلمفمرفها والوجه الثالث نفس اخباره بذلك في القرآن مرة بعد مرة واستشهاده باهل الكتاب واخباره بانه مذكور في كتبهم ممــا يدل العاقل على أنه كان موجوداً في كتبهم فأنه لاريب عند كل من عرف حال محمد من مؤمن وكافر أنه كان من اعقل أهل الارض فان المكذبين له لايشكون في انه كان عنده من الخبرة والمعرفة والحذق ما أوجب ان يقيم مثل هذا الامر المظيم الذي لم يحصل لاحد مِثْلُهُ لَا قَبْلُهُ وَلَا بِعَدْهُ فَعَسْلُمْ ضَرُورَةً أَنَهُ لَايْفُعُلُهُ وَلَا يُخْبَرُ بِهُ وهو من أحرص الناس على تصديقهٰ وأخبرهم بالطرق التي يصدق بها وآبمدهم عن ان يفمل ما يعلم انه يكذب به فلو لم يعلم انه مكتوب عندهم بل علم انتفاء ذلك لامتنع أن يخبر بذلك مرة بعد مرة ويستشهد به ويظهر ذلك لموافقيه ومخالفيه واوليائه واعدائه فان هذا لايفعله الا من هو أقل الناس عقلا لان فيه اظهار كدبه عند من آمن به منهم وعند من يخبرونه وهو ضد مقصوده وهو بمنزلة من يريد اقامة شهود على حقه فيأتي الى من لا يعلم انه لايكذب ويعلم انه ليس بشاهد ولا حضر قضيته ويقول هذا يشهد لي وهذا يشهد لي فانهم كانوا حاضرين هذه لايفعله عاقل يعلم أنهم لم يكونوا حاضرين وأنهم يكذبونه ولا يشهدون له • الرابع ان يقال لما قامت الاعلام على صدقه فقد آخبر انه مكتوب فى الكتب المتقدمة وأن الانبياء بشروا به علم أن الامر كذلك لكن هذا لايذكر الا بمد ان يقام دليل منفصل على نبوته والطريق الاول هو من أظهر الحجج على أهل الكتاب وأظهر الاعلام على نبوته وقد استخرج غير واحد من العلماء من الكتب الموجودة الآن في أيدي أهل الكتاب من البشارات بنبوته مواضع متعــددة وصنفو! في دلك مصنفات وهذه البشارات في هذه الكتب من جنس البشارات بالمسيح صلى الله عليه وســــلم•واليهود يقرون باللفظ لكن يدعون ان المبشر بُّه ليس هو المسبح عيسي بن مربم وانما هو آخر ينتظر.وهم في الحقيقة لاينتظرون الا السيح الدجال وينتظرون أيضاً مجىء المسيح عيسى بن مريم أذا نزل من السهاء كما بسط فى موضع آخر ويحرفون دلالة اللفظ ويفولون انها لاندل على نبي منتظركما قالوا فى قوله ساقيم لبني اسرائيل نبياً من اخوتهم مثلك ياموسي انزل عليه توراة مثل توراة موسى اجمل كلامى على فيه قال بعضهم ليس هذا اخبارا بل هذا استفهام انكار وقدروا الف استفهام وليس فى النص شيء من ذلك فالبهود يحرفون الدلالات المبشرة بالمسيح وذلك عنــد المسلمين والنصارى لايقدح في البشارات بالمسبح بل تبين دلالة النصوص عليه وبطلان تحريف اليهود وكذلك البشارات بمحمد صلى اللهعليه وسلم فى الكذب المتقدمة لايقدح فها تحريف أهل الكتاب الهود والنصاري بل تبين دلالة تلك النصوص على نبوة محمد صــلى الله عليه وســلم وبطلان تحريف أهل الكتاب الوجه الخامس أن يقال مملوم أن ظهور دين محمد صلى الله عليه وسلم في مشارق الارض ومفاربها أعظم حادث حدث في الارض فلم يعرف قط دین آنشر ودام کانتشاره ودوامه فان شرع موسی وان دام فام ينتشر انتشاره ودوامه بل كان غاية ظهوره ببعض الشام واما شرع المُسيح فقبـــل قسطنطين لم يكن له ملك بلكانوا يكونون ببعض بلاد الروم وغيرها وكانوا مستضمفين بنتل أعيائهم او عامتهسم في كثير من الاوقات ولما انتشر تفرق أهله فرقا متباينة يكفر فها بعضهم بعضآثم ان شرع محمد صلى الله عليه وسلم ظهر في مشارق الارض ومغاربها وفي وسط الارض الممورةالاقليم الثاني والنالث والراج وظهرت آمته على النصارى في أفضل الارض وأجابها عنـــدهم كارض الشام ومصر والجزيرة وغيرها ودام شرعه فله اليوم أكثر من سيممأنَّة سنة ومملوم ان هذا المدعى للنبوة سواء كان صادقاً اوكاذباً لابد ان يخبر به الانبياء فانهم أخبروا بظهور الدجال الكذاب تحذيراً للناس منفتنته وانه كذاب يظهر على يده أمور يفتتن بها الناس مع ان الدجال مدته تليلة فلوكان مايقوله المكذب لمحمد حقاً وانه كاذب ليس برسول.لكانت فتنته اعظم من فتنة الدجال من وجوء كثيرة لان الذين البعوء اضعاف اضعاف من يتبع الدجال فلوكان كاذباً لكان الذين افتتنوا به اضعاف اضعاف من يفتتن بالدجال فكان التحذير منــه أولى من التحذير من الدجال اذ ليس في العالم من زمان آدم الى اليوم كذاب ظهر ودام هذا الظهور والدوام فكيف ينفل الأمياء التحذير عن مثلهذا لوكان كاذباً وإذا كان صادقًا فالبشارة به للايمـــان به من أولى ما يبشر به الأمياء من للمستقبلات ويخبر به فعلم انه لابد أن يكون فى الكتب ذكره ثم قد وجد مواضع كثيرة في الكتب نزيد على ماية موضع استدلوا بها على انه مذكور وتواتر عن خلق كثير من أهل الكتاب انه موجود في كتبهم وتواتر عن كثير بمن أسلم انه كان سبب اسلامهم أو من أعظم سبب اسلامهم علمهم بذكره في الكتب المتقدمة اما بأنه وجد ذكره فى الكتاب كحال كثير بمن أسام قديمًا وحديثًا واما بمـــا ثبت عنــــدهم من أخبار أهل الكتاب كالانصار فانه كان من أعظم أسباب اسلامهم ماكانوايسمعونه من جيرانهم أهل الكتاب من ذكره ونعته وانتظارهم اياه وان من خيارهم من لم يسكن أرض يثرب مع شدتها ويدع أرض الشام مع رخائها الا لانتظاره لهــذا النبي العربي الذي يبعث من ولد أساعيل ولم بمكن أحد قط أن ينقل عن شيٌّ من الكتب آله وجد فها ذكره بالذم والنكذيب والتحذير كما يوجد ذكر الدجال وعند أهل الكتاب من ذكر أصحابه كممر بن الخطاب وعيره وعدلهم وسيرمهم عن المسيح وغيره ما هو معروف عنسدهم فاذا كان الذبن استخرجوا ذكره من كتب أهل الكتاب والذين سمعوا خــبره من علماء أهل الكتاب انمىا يذكرون نعته فيها بالمدح والنناء علم بذلك ان الانبياء المتقسدمين ذكروه بالمدح والثناء ولم يذكروه بذم ولا عيب وكل من ادعى النبوة ومدحه الانمياء والننوا عليــه لم يكن الا صادقا فى دعوى النبوة يمتنع ان الانبياء يثنون على من يكذب في دعوى النبوة(فمن أظلم عن افترى على الله كذبا او قال اوحي الي ولم بوح اليه شئ وهذا ممــــا يبين انه لابد أن يكون الانبياء ذكرو. وأخبروا به وانه لم يذكرو. الا بالثناء والمدح لا بالذم والعيب وذلك مع دعوى النبوة لا يكون الا اذا كان صادقا في دعوى النبوة فتبين أنهــم بشروا بنبوته وهو المطلوب تبين من ذلك ان الأنبياء أخبروا أهل الكتاب بمــا سيكون منهم من الاحداث وما يسلط عابهم من الملوك الذين يتنلونهم ويخربون بلادهم

ويسبونهم كبخت نصر وسنجاريب ولكن هؤلآء الملوك لم يدعوا الهم انبياء ولم بدعوا الى دين فلم تحتج الانبياء الى التحذير من آساعهم وقد حذروا من أتباع من بدعى النبوة وهو كاذب ومحمد صــــلى الله عليه وسلم قد قهر أهل الكتاب وسبى من سبى وقتل من قتل وأخرجهم من ديارهم فلا بد ان يذكروه ويذكروا الاحداث التي تجري عليهم في ايامه واذا كان كاذباً مدعياً للنبوة فلا بد ان يحذروهم من اتباعه ومعلوم ان عامة أهلالكتاب ومن نقل عنهم اما ان يقول ليس موجوداً في كتبنا او بقول أنه موجود بالمدح والثناء لايمكن أحد أن ينقل عن الكتب المتقــدمة أنه موجود فها بالذم والتحذير ولوكان مذكوراً عندهم بالذم والتحذير لكان هذا من أعظم ما يحتجون به عليه فيحياته وعلى أمنه بعد ممانه وبحتج به من لم يسلم منهم على من أسلم فانه معلوم ان كثيراً من أهل الكتابكان عندهم من البغض له والعداوة وتكذيبه والحرص على ابطال أمره ما أوجب ان يفتروا أشياء لم توجد ونسبوا اليه أشياء يعرف كذبهاكل من عرف أمره حتى آل الامر ببعضهم الى ان فسروا فولالمسلمين الله أكبربان أكبرسنم وان النبي أمرهم بتعظيم هذا الصنم وقال بعضهم فيه أنه أوجب الزنا على المرآة المطلقة ثلانًا عقوبة لزوجها بانه لاينكحها حتى نزني بها غيره • وقال بمضهمانه تعلم من بحيراً الراهب مع علم كل من عرف سيرته انه لم بجتمع بحيرا وحد مولم يره الابعض نهار ومع اصحابه لما مروا به لمــا قدموا الشام في تجارة وان بحيرا سالهم عنه ولم يكلمه الاكلات يستخبره فيها عن حاله لميخبره بشيء ومعطعن بعض أهل الكتاب فيه بانه بعث بالسيف حتى قد يقولوا انما قامدينه

والسيف وحتى يوهموا الناس ان الذين البعوم انما اسعوم خوفا م.· السنف وحتى يقولوا ان الخطب إنما يتوكأ على سيف يوم الجمة اشارة الى أنه أنما يقوم الدين بالسيف لى أمثال هذه الامور التي هي من أظهر الاموركذبا عليه يعرف أدنى الناس معرفة بحاله انهاكذب وهم مع هذا يتشبثون بها فلوكان عندهماخبارعنالانبياء توجب ذمهوتكذيبه والتحذير من متابعته لكان اظهارهملذلكواحتجاجهم به أقوى وأبلغ وكان ذلك نما يجب في العادة اشتهاره بين خاصتهم وعامتهم قديماً وحديثاً وكان ظهور ذلك فيهم أولى من ظهور خبر الدجال فيهم وفي المسلمين فان هذا الامر من أعظم ما تتوفر الهمم والدواعي على نقله واشتهاره فاذا لم يكن كذلك علم أنه ليس في كتب الانبياء ما يوجب تكذيبهوذمه وقد قام الدليل على أنه لابد من أن تذكره الانبياء وتخبر بحاله فاذا لم يخبروا أنه كاذب. عـــلم انهم اخبروا أنه نبي ادق كما شاع ذلك وظهر واستفاض من وجوء كثيرة فالكتاب الذي بعث به مملوء بشهادة أهل الكتب له والكتب الموجودة فها مواضع كثيرةشاهدة له من وجوه متمددة والاخبار متواترة عمن اطلع على ما فيها بذلك والاخبار منواترة عمن أسلم لاجل ذلك وهــذا نما يوجب القطع بابه مذكور فيها بما يدل على صدقه في دعوي النبوة وليس فها مايخبر بكذبه والتحذير منه وهذا هو المعلوب ﴿ وَفِي الْجَمَلَةِ أَمْرِهِ أَظْهِرِ وَاشْهِرِ وَأَعْجِبُ وَأَبْهِرِ وأخرق للمادة من كل أمر ظهر في العالم من البشير ومثل هذا اذا كان كاذبأ فلكذبه لوازم كشرة جدآ نفوق الحصر متقدمة ومقارنة ومتأخرة فان من هو ادنى دعوة منه اذا كانكاذبا لزم كذبه من اللوازم ما بيين

كذبه فكيف مثل هذا فاذا انتفت لوازمالمكذب انتغى الملزوم وصدقه لازم لامور كثيرة كلوا تدل على صدقه وثبوت الملزوم يقتضي ثبوت اللازم ماضيه ومقارنه ومتآخره ومدعى النبوة لا يخلو من الصدق أو الكذب وكل من الصدق والكذب له لو ازم وملزومات فادلة الصدق مستلزمة له وأدلة الكذب مستلزمة له والصدق له والكروازم والكذب له اوازم فصدقه يعرف بنوعين بثبوت دلائل الصدق المستلزمة لصدقه وبانتماء لوازم الكذب الموجب التفاءها التفاء كذبه كما أن كذب الكذاب بعرف بادلة كذبه المستلزمة لكذبه وبانتفاء لوازم الصدق المستلزم النفاؤها لانتفاء صدقه والله أعلم والشيء يعرف تارة بما يدل على سُبوته وتارة بما يدل على أنتفاء نقيضه وهو الذي يسمىقياس الخلف فان الشيء اذا أتحصر في شيئين لزم من شبوت أحدهما انتفاء الآخر ومن التفاء أحدهما شبوت الآخر ومدعي النبوة اما صادق واما كاذب وكل منهما له لوازم يدل التفاؤها على النفائه وله ملزومات بدل ثبوتها على ثبوته فدليل الشيء مستلزم له كاعلام النبوة ودلائلها وآيات الربوسية وأدلة الاحكام الشرعية وغيرذنكوانتفاه الشيءيطيما يستلزم نفيهكانتفاءلوازمه مثل صدق الكذاب يقال اوكان صادقا لكان متصفأ عايتصف بالصادقون وكذلك كذب الصادق يقال لو كان كذاباً لكان متصفاً بما يتصف به الكذاب فانه قد عرف حال الانبياء الصادقين والمتنبثين الكذابين فانتفاء لوازم الكذب دليل صدقه كما ان ثبوت مايستازم الصدق دليل صدقه وكذلك الكذاب يستدل على كذبه بما يستلزم كذبه وبانتفاءلوازم صدقه وهكذا سائر الامور

( فصل )ومما ينبغيان يعرف ماقد نهنا عليه غير مرة انشهادةالكشب المنقدمة لمحمد صلىالله عليه وسلم اما شهادتها بنبوته واما شهادتهابمثل ما اخبر به هو من الآيات البينات على نبوته ونبوة من قبله وهوحجة على أهلالكتابوعلى غيراهل الكتابمن اصناف المشركين والملحدين كما قدذكر الله هذا النوع من الآيات في غير موضع من كتابه كما في قوله تعالى ( اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل ) وقوله (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) وقوله ( قل كنى بالله شهيداً بيني وبينكم ومنعنده علم الكناب)وقوله ( والذين آيناهم الكتاب يملمون انه منزل من ربك بالحق) وقوله ( الذين آنيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم) وقوله (واذا سمعوا ما آنزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع ممــا عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين وما لنا لانؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ) وقوله ﴿ ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى علمهم يخرون اللاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا أنكان وعد ربنا لمفمولا وبخرون للاذقان يكون وبزيدهم خشوعاً ) وذلك مثل قوله في التوراة ماقد ترجم بالمربية جاء الله من طورسينا وبعضهم يقول فيالنرجة تجلىالله منطورسيناواشرق من ساعير واستعلن من جبال فاران. قال كثير من العلماء واللفظ لمحمد بن قتيبة ليس بهذا خفاء على من تدبر ولا غموض لان مجيء الله من طورسينا أنزاله التوراة على موسى من طورسينا كالذي هو عند أهل الكتاب وعندنا وكذلك يجب ان يكوناشراقه من ساعيرانزالهالأنجيل

على المسيح وكان المسيح من ساعير ارض الخليل بقرية "بدعى ناصرة وباسمها سمى من انبعه من نصارى وكما وجب ان يكون اشراقه من ساعير بالمسيح فكذلك يجب ان يكون استعلانه من جبال فاران انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وجبال فاران هي حبال مكة قال وليس بينالمسلمين واهن الكتاب خلاف فيان فارانهي مكة فانادعوا انها غير مكة فليس ينكر ذلك من تحريفهم وافكهم قلنا اليس فى التوراةان ابراهم اسكن هاجر واساعيل فاران وقانا دلونا على الموضع الذى استعلنَ الله منه واسمه فاران والني الذي أنزل عليه كتابًا بمد المسيح او ليس استملنوعلنهما بممنىواحد ؟وهو ماظهروانكشف فهل تعلُّمون ظهر دينظهور الاسلاموفشا فيمشارقالارض ومغاربهافشوه؟وقال أبو هاشم بن ظفر ساعير جبل بالشام منه ظهرت نبوة المسيح ،قلت وبجانب بيت لحم القرية التي ولد فيها المسيح قرية تسمى الى اليوم ساعير ولها جبال تسمى ساعير وفي التوراة ان نسل العيصكانوا سكاناً بساعيروأمر الله موسى ان لایؤذیهم وعلی هذا فیکون ذکر الحبال الثلاثة حقاجبل حراء الذيليس حول مكة حبل اعلا منه ومنه كان نزول اول الوحى على النبي صلى الله عايه وسلم وحوله من الحبال حبال كثيرة حتى قد قيل أن بمكة اثنى عشر الف جبل وذلك المكان يسمى فاران الى هذا اليوم وفيـه كان ابتداء نزول القرآن والبرية التي بين مكة وطورسينا تسمى برية فاران ولا يمكن احداً ان يدعى انه بعد المسيح نزل كتاب فيشيء من تلك الارض ولا بعث نبي . فعلم أنه ليس المراد باستعلانه من. حِبال فاران الا ارسال محمد صلى الله عايه وسلم وهو سبحانه ذكر هذا بالتوراة على الترتيب الزمانى فذكر آنزال التوراة ثم الانجيل ثم القرآن وهذه الكنب نور الله وهــداه وقال في الاول جاء أو ظهر وفي الثانى أشرق وفى الثالث استمان وكان مجىءالتوراة مشــل طلوع الفجر أو ماهو أظهر من ذلك ونزول الأنجيل مثل اشراق الشمس. ازداد به النور والهدى . واما نزول القرآن فهو يمنزلة ظهور الشمس غي السهاء ولهدا قال واستمان من حبال فاران فان الني صلى الله عليه وسام ظهر به نور الله وهداء في مشرق الارضومغربها أعظم مماظهر بالكتابين المتقدمين كما يظهر نورالشمس اذا استملنت في مشارق الارض ومفاربها ولهذا سهاه الله سراجاً مثيراً وسمى الشمس سراجاً وهاجأ والخلق مجتاجونالي السراج المتير اعظم منحاجتهمالي السراج الوهاج فانالوهاج يحتاجون اليه في وقت دون وقت بل قد يتضررون به بعضالاوقاتواما السراج المنيرفيحتاجوناليه كلوقتوفى كلمكان ليلا ونهار اسرا وعلانية وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم زويت لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها وسيباغ ملك امتي مازوى لي منها وهذه الاماكن الثلاث أقسم الله بها في انقرآن في قوله تمالى ( والتين والزيتون وطور سينين وهذآ البلد الامين لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددًا. أسفل سافاين الا الذبن آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون ف يكذبك بعد بالدبن أليس الله باحكم الحاكمين) فافسم بالتين والزيتون وهو الارض المقدسة الذى ينبت فها ذلك ومثها بعثالمسيح وآنزل عليه فها الأنحيل واقسم بطورسينا وهو الحبيل الذي كلم الله غيه موسى وناداً. من واديه الايمن فيالبقعة المباركة من الشجرة واقسم

بالبلد الامين وهى مكة والبلد الذي اسكن ابراهيم ابنه اسمميل وامه وهو الذي جمله الله حرماً آمنا ويخطف الناس من حولهم وجمله آمناً خلقاً وامراً قدراً وشرعاً فان ابراهيم حرمه ودعالاهله فقال (ربنا انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افتدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لملهم. يشكرون) وقال تعالى (واذ جعانا البيت مثابة للناس وامناوآتخذوا من مقام ابراهم مصلى وعهــدنا الى ابراهيم واسهاعيل ان طهرا يبقى للطائفين والماكفين والركع السجود واذا قال ابراهم رب اجمل هذا بلداً آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فامتمه قليلاً ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير فاخـــبر الله تعالى ان ابراهيم دعى الله بان يجعــــل مكة بلداً آمنًا واستجابالله دعاء ابراهيم وبها بنى أبراهيم البيت كماقال تعالى وأذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسهاعيل ربنا "قبـــل منا ألك أنت السميع العابم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناحكتا وتب علينا المك انت التواب الرحيم ربنا وابعث فيهسم رسولا منهم يتلو عليهسم آياتك ويعلمهم الكتاب والحسكمة ويزكيهم آلمك انت العزبز الحكيم)وقد استجاب الله دعاء ابراهيم فبعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويعلمهم الكتاب والحكمة وذكر ذلك في غسير موضع قال تمالى (ان اول بيتوضع للناس للذي ببكة مباركا وهـــدى للمالمين فيــه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمناً ولله على الناس حبج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنيعن العالمين) وقال

تمالى (كِإيلا ف قريش اربلا فهم رحلة الشتاء والصيف فايعبــدوا رب هــذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ) وقال تعالى وقالوا ان نتبع الهـــدى ممك نتخطف من أرضنا اولم نمكن لهم حرما آمنا یجی الیه نمرات کل شیء رزقا من لدنا ولکن اکثرهم لا یعلمون وقال تمالى (أولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم افبالباطل يؤمنون وسعمةالله يكفرون)وقال تعالى(واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت أن لا نشرك بي شيئاً وطهر بيقي للطائفين والقائمين والركم السجود واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتهن من كل فبج عميق ايشهدوامنافع لهم ويذكروااسم الله في ايام معلومات على مارزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا نَفْهُم وَلَيُوفُوا نَذُورَهُم وَلَيْطُوفُوا بِالبِيتَالْمُنْيَقِ)وَقَالَ تَمَالَى (جَمَــل اللهُ الكعبة البيت الحراء قيامآ لاناس والشهر الحرام والهدى وانقلائد ذلك لتعلموا ان الله يملم مافي السموات والارضوان الله بكل شيءعايم)فقوله تعالى والتين والزيتون وطور سينين وهــذا البلد الامين اقسام منه مالامكنة الشريفة المعظمة الثلاثة التي ظهر فيها نوره وهداه وانزل فها كتبه الثلاثة التوراة والانجيــل والقرآن كما ذكر الثلاثة في التوراة بقوله جاء الله من طورسينا وأشرق من ساعـــير واستعان من حبال فاران ولماكان مافي النوراة خبراً عنها اخبربها على ترتيبها الزماني فقدم الاسبق فالاسسبق. واما القرآن فأه اقسم بها تعظيما لشأنهاوذلك تعظيم لقدرته سبحانه وآياته وكتبه ورسله فاقسم بها علىوجه التدريج درجة بعدد درجة فختمها باعلى الدرجات فاقسم اولا بالتسين والزيتون ثم

بطورسينا ثم بمكة لان أشرف السكتب النسلانة القرآن ثم التوراة ثم الأنجيل وكذلك الانبياء فاقسم بها على وجه الندريج كما في قوله والذاريات ذروا فالحاملات وقرا فالحجاريات يسرا فالمقسمات امرآ فاقسم بطيقات المخلوقات طبقة بمد طبقة فاقسم بالرياح الذاريات ثم بالسحاب الحاملات للمطر فانها فوق الرياح ثم بالحاريات يسرأ وقد قيــل انها السفن ولكن الانسب ان تكون هي الكواكب المذكورة في قوله فلا اقسم بالحنس الجوار الكنس فسهاها جواري كما سمى الفلك جوارى في قوله ومنآياته الحبوارى فى البحركالاعلام والكواكب فوق السحاب ثم قال فالمقسمات أمراً وهي الملائكة التي هي اعـــلا درجة من هذا كله وما ذكر ابن قتيبة وغيره من علماء المسلمين من تربيــة أسماعيل في برية فاران فهكذا هو في النوراة قال فيها وغدا ابراهيم فاخذ الفلام وأخذ خبزآ و سقاء منماءودفعه الى هاجر وحمله عليها وقال لهما اذهى فانطلقت هاجر فضلت في برية سبع ونفدالماء الذي كان ممها فطرحت الغلام تحت شجرة وجلست في مقابلته على مقدار رمية سهم لئلا تبصر الغــلام حين يموت ورفعت صوتها بالبكاء وسمع الله صوت الفلام فدعاءلك الله هاجر وقال لها مالك يا هاجر لاتخشى فان الله قد سمع صوت الغلام حيث هو فقومي فاحملي الغلام وشدى يديك به فأني جاعله لامة عظيمة وفتح الله عينها فبصرت بئر مآ . فسقت الفلام وملئت سقاءها وكان الله مع الفلام فربى وسكن فى برية فاران فهذا خبر الله في التوراة ان اسهاعيل وبي وسكن في برية فاران بعد ان كاد يموت من العطش وان الله سسقاه من بئر مآ . وقد علم بالتواثر

وآنفاق الايم أن أسهاعيل أنمـــا ربى بمكة وهو وأبوء أبراهيم بنيا البيت فلم أن أرض مكة من فارأن وألله تمالي قد أخبر في القرآن في غـــير موضّع بكون اسهاعيل كان بمكة فقال عن الخليل واذ قال ابراهيم رب اجمل هذا البسلد آمنا واجببني وبني ان نعبد الاصنام ربانهن اضللن كثيراً من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فالمك غفور رحبيم ربنا انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعالهم يشكرون وقال تعالى واذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال أنى جاعلك للناس أما ماقال ومن ذريق قال لا ينال عهـــدى الظالمين واذ جعانا البيت مثابة للناس وامنا وأتخــذوا من مقام ابراهيم مصلى وعهــدنا الى ابراهم واسهاعيل ان ظهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنة تقبل منا آلك انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتبعلينا الك انت التواب الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عايهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكبهم آنك آنت العزيز الحكيم وهذه البشارة التي فى التوراة لهاجر باسهاعيــــل وقول الله أني جاعله لامة عظمية ومعظمة جداً جداً وان هاجر فتحت عينها فرأت بئر ما. فدنت منهــا وملائت المزادة وشربت وســقت الصي وكان الله معها ومع الصي حتى تربي وكان مسكنه في برية فاران وفيموضع آخرقال عن اسهاعيل آنه بجمل يده فوق يدى الجيع ومعلوم باتفاق الامم والنقل المتواتر ان اسهاعيل تربي بارض مكة فعسلم آنها فاران وآنه هو وابراهيم بذيا البيت الحرام الذى منزال محجوجاً من عهــد أبراهيم تحجه المرب وغــير المرب من الأنبياء وغيرهم كما حج اليه موسى بن عمران ويونس ن متى كما في الصحبح من رواية ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه و-ــــلم مرّ بوادى الازرق بين مكة والمدينة فقال أي واد هذا؟ فقالواهذا وادى الازرق فقال كاني انظر الى موسى صلى الله عايه وسلم هابطاً من الثنية واضماً أصبميه في اذنيه له جوار الى الله عزوجل في التلبية ماراً بهذا الوادى قال ثم سرنا حتى اتينا على ثنية فقال أي ثنية هذه؛ قالوا هو شيء فقال كأنى انظر الى يونس على ناقة حرا عايه جبة سوف خطام ناقشه ليف خابة مارا بهذا الوادى ملييا • وفي رواية اما موسى فرجل آدم جمل على حمل أحمر مخطوم بخابة ليف ولما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم أوجب حجه على كل احد فحجت اليــه الامم من مشارق الارض ومفاربها والبئر الذي شرب منها اسهاعيل وأمه هي بئر زمزم وحديثها مذكور في محبح البخاريعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول ما آنخذ النساء المنطق من قبـــل ام اسماعيل آنخـــذت منطقاً ليعني آثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وبابنها اسهاعيل وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحة فوق زمزم في اعلا المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بها ماء فوضعها هنالك ووضع عنسدها جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفا ابراهيم منطلقا فتبعته ام اسماعيل فقالت يا ابراهم اين تذهب وتنركنا بهذا الوادي ليس فيمه انس ولا شيء فقالت له ذلك مراراً وجعــل لا يلتفت اليها فقالت له آللة امرك بهذا ( ١٩ ـ من الجواب الصحيح ـ ثاك )

قال نيم قالت اذاً لايضيعنا وفي لفظ وتبعته ام اسهاعيل حتى بلغواكدا. نادته من وراء يا ابراهيم الى من تتركنا ؟ قال الى الله قالت رضيت بائة "م رحمت فانطلق ابراهيم حتى اذاكان عند البيت حيث لا يرونه استقبل بوجهه البيت ثم دعي بهذه الدعوات فقال رب اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ يشكرون وجملت ام اسهاعیل ترضع اسهاعیل وتشرب من ذلك الماء حتی اذا نفد مافی السقاه وعطشت وعطش أبنها وجملت تنظر آليه يتلوى أو قال يتلبط انطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل في الارض يليها فقامت عابــه ثم استقبلت الوادي ننظر هل ترى أحداً فلم تر أحــداً فهبطت من الصفا حتى اذا بانت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سسى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى من أحــد فلم تر احدا ففعات ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صـــلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سممت صوتاً فقالت صه تريد نفسها ثم سمعت فسمعت أيضاً فقالت قد اسمعت ان كان عندك غواث فاذأ هي بالملك عنسد موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجملت تحوطه وتقول بيدها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفور بعد ماتغرف قال ابن عباس قال النبي صــــلي الله عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم أو قال لولم تغرف من الماء لكان زمزم عيناً معيناً قال فشربت وارضمت ولدها فقال لها الملك لأتخافي الضيمة فان ههنا بيت الله يبنيه هذا الفلام وأيوء وان الله

لايضيم أهله • وكان البيت مرتفعاً من الارضْ كالرابية تأتيب السيول فتأخذ عن بمينه وشهاله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقالــين من طريق كدا فنزلوا في أسفل مكة فرأوا طائراً عايفاً فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماءلعهدنا بهذاالوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذاهم بالمساء فرجعوا فاخبروهم مِلمًا. فاقبلوا • قال وأم أسهاعيل عند الماء فقالوا أتأذنين لنا أن ننزل عندك فقالت نع ولكن لاحق لكم فى المــاء قالوا نع.• قال ابن عباس قال النمي حسلى الله عليه وسسلم فالغي ذلك أم اسهاعيل وهي تحب الانس فنزلوا فارسلوا الى أهليهم فنزلوا معهم حتى اذاكان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم المربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجوم إمرأة منهم وماتت أماسهاعيل فجاء ابراهيم بعدما تزوج اسهاعيل يطالع تركته فلم يجد فسأل امرأته فقالت خرج يبتغي لنائم سألها عن عيشهم وهيئهم فقالت بشرنحن فيضيق وشدة فشكت اليه.قال اذا جاء زوجك. فاقرئى عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه فلما جاء اسهاعيل كأنه انس شيئاً فقال هل جاءكم من أحد ؟ قالت نع جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فاخبرته وسألني كيف عبشنا فاخبرته أنا في جهد وشدة قال فهل أوساك بشيء ؟ قالت نم أمرني ان أقرأ عليك السلام وقال تغير عتبة بابك قال ذاك أبي قد أمرنى ان أفارقك الحقى باهلك فطلقها ثم تزوج منهم أخرى فلبث عنهــم ماشاء الله ثم أناهم بعدُ فلم يجده فدخل على امرأته فسألها عنمه فقالت خرج يبتني لنا قال كيف أنم وسألما عن عيشهـــم وهيئتهم فقالت نحن بمخير وسمة وأثنت على الله فقال ماطعامكم

قالت اللحم قال فما شراَبُكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولوكان لهم دعا لهم فيه قال فهما لايخلو عنهما أحد بغير مكة الالم يوافقاء قال فاذا جاء زوجك فاقرئ عليه السلام ومربه أن يثبت عتبة بابه فلما جاء أسهاعيل قال هل أنيكم من أحد؟ قالت نع انانا شيخ حسن الهيئة واثنت عليه فسأاني عنك فاخبرته فسأاني كيف عيشنا فاخبرته أنا بخير قال فاوصاك بشىء قالت نع هو يقرأ عايك السلام ويقول لك ان تُثبِت عنبة بابك قال ذاك أبي وأنَّت المتبة أمرني انه أمكك ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يصنع الولد بالوالد والوالد بالولد ثم قال يا اسماعيل ان الله أمرنىبام. قال فاصنع ما أمرك ربك قان وتعينني قال؟ واعينك قال فان الله أمرنى ان ابني هاهنا بيتاً واشار الى اكمة مرتفعة على ما حولها قال فعند فلك رفعا القواعد من الببت فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة وابراهم يبغى حنى اذا ارتفع البناء جاء بهــذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبغي واسماعيل يناوله الحجارة وهمايقولان ربنا تقبل منا الك أنت السميم المليم قال فجملا يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا كقبل منا أنك أنت السميع العام وكانت بئر زمزم قد عميت ثم أحياها عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وســلم وصارت السقاية في ولده فى العباس وأولاده يسقون منها ويسقون أيضاً الشرابالحلو . والشربمن ذلك سنة والله تعالى قال في اسماعيل أنى جاعله لامة عظيمة ومعظمة حِداً حِداً وهذا التعظم المؤكد بجِداً حِداً يَعْتَضَى أَنْ يَكُونَ تَعْظُمَا مِالْغَا

فلوقدر ان البيت الذي بناء لايحج اليه أحد وان ذريته ليس منهم شيُّ كما يقوله كفرة أهل الكتاب لم يكن هناك تعظيم مبالغاً فيه بجداً جداً اذاكثر مافي ذلك ان يكون له ذرية ومجردكون الرجل له نسل وعقب لايعظم به الااذاكان فىالذرية مؤمنون مطيعون لله وكذلك قوله اجمله لامة عظيمة إن كانت تلك الامة كافرة . لم تكن عظيمة بل كان يكون أبا لامة كافرة فعلم أن هذه الامة العظيمة كانوا مؤمنين وهؤلاً ، يحجون البيت فعلم ان حج البيت نما يجبه الله ويأمر به وليس في أهل الكتاب الا المسامون فعلم انهم الذين فعلوا ما يحبه الله ويرضاه وانهسم وسلفهم الذين كانوا يحجون ألبيت أمةاثنىالله علبها وشرفها وان اسماعيل عظمه ألله جداً جداً بما جعل في ذريته من الايمان والنبوة وهذا هوكما امتن الله على نوح وابراهيم بقوله (ولقد أرسانا نوحا وابراهيم وحملنا فى ذريَّهُما النَّبُوةُ والكتَّابِ ) وقال في الخليل( وجملنا في ذربت النَّبُوة والكتاب ولما قال في نوح وجعلنا ذربته هم الباقين كان في ذريته أهل الايمان كلهم فملم بذلك اناسماعيل وذريته معظمون عندالله ممدوحون وان اسماعيل معظم جداً جــداً كما عظم الله نوحا وابراهيم وانكان أبراهم أفضل من اسماعيل لكن المقصودان هــذا التعظيم له ولذريته أنمــا يكون اذاكانت ذريته ممظمة على دين حق وهؤلاً • يحجون الى هذا البيت ولا يحج اليه بعد عبيء عمد غيرهم ولهذا لما قال تعالى ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود او بعض أهل الكتاب فنحن مسلمون قال الله تمالى(ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً ) فقالوا لانحج فقال (ومنكفر فأن الله غني عن العانين) وأيضاً

فهذا التعظيم المبالغ فيه الذىصاربه ولد اسماعيل فوق الناس لم يظهر الا بنبوة محمَّد قدلَ ذلك على أنها حقمبشر به ومثل هذا بشارةآخرى بمحمد صلى الله عليه وسلم من كلام شممون بما رضوه من ترجمهم وهو تسبيحه وتسبيح أمته فهذا تصريح بنبوةمحمد صلىالله عايه وسلم الذى جاء بالنبوة من حبال فاران وامتلاَّت السموات والارض من تسبيحه وتسبيح أمنه ولم يخرج أحسد قط وامتلائت السموات والارض من تسبيحه وتسبيح أمته نما يسمى فاران سوى محمد صلى الله عليه وسلم فان المسيح لم يكن بارض فاران البتة،وموسى أنما كلم من الطوروالطور ليس من أرض فاران وان كانت البرية التي مين الطور وأرض الحجاز من فاران فلم ينزل الله فيها النوراة وبشارات النوراة قد تقدمت بجبل الطور وبشارة الانجيل بجبل ساعير ومثل هذا ما نقل عن سوة حيقوق أنه قال جاء اللةمن التيمن وظهر القدس على جبال فاران وامتلات الارض من تحميد أحمد وملك بمينه رقاب الامم وأنارتالارض لنوره وحملت خيله في البحر • ومن ذلك ما فى التوراة التى بأيديهم في السفر الاول منها وهي خسة أسفار في الفصل التاسع في قصة هاجر لما فارقت سارة وخاطبها الملك فقال بإهاجر من أبن أقبلتوالى أين تريدين ؟فلما شرحت لهالحال قال ارجبي فاني ساكثر ذريتكوزرعكحتى لايحصون وها انت تحباين وتلدين ابناً تسمينه اسماعيل لان الله قد سمع تذللك وخضوعك وولدك يكون وحيى الناس ويكون يده فوق الجميع ويد الكل به ويكون مسكنه على تخوم جميع اخوته. قال المستخرجون لهذه

البشارة معلوم أن يد بني ا-.اعيل قبل مبعث محمد صلى الله عليـــه وسلم لم تكن فوق أيدي بنياسحاق بلكان فى بني اسحاق النبوة والكتاب وقد دخلوا مصر زمن يوسف مع يعقوب فلم يكن لبنى اسهاعيل فوقهم يد ثم خرجوا منها لما بعث موسى وكانوا مع موسى أعز أهل الارض لم يكن لاحد عليهم يد ثم مع يوشع بعده الى زمن داود وملك سليات الذى لم يؤت أحد مثله وسلط عليهم بعد ذلك بخت نصر فلم يكن لبني اسماعيل علمهم أمر ثم بعث المسيح وخرب بيت المقدس الخراب الثاني حيث أفسدوا في الارض مرتين ومن حينئذ زال ملكهم وقطعهم الله فى الارض انما وكانوا تحت حكم الروم والفرس والقبط ولم يكن للعرب علبهم حكم أكثر من غيرهم فلم يكن لولد اسماعيل سلطان على أحـــد من الامم لااهل الكتاب ولا الاميين فلم يكن يد ولد اسماعيل فوق الجيم حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم الذي دعابه ابر اهيم واسماعيل حيث قالاً ( ربنا وابعث فيهم رسولًا منهم يتلو عايهم آياتك ويملمهم الكتاب والحكمةويزكيهم الك انت العزيز الحكيم ) فلِما بعث صارت يد ولد اساعيل فوق الجيع فلم يكن في الارض سلطان أعز من سلطاتهم وقهروا فارس والروم وغيرهم من الامم وقهروا اليهود والتصارى والمجوس والمشركين والصابئين فظهر بذلك تحقيق قوله في التوراة وتكون يده فوق الجميع ويدالكل بهوهذا أمرمستمر الى آخر الدهر. فان قيل هذه بشارة بملكه وظهوره . قبل الملك ملكان ملك ليس فيه دعوى نبوة وهذا لم يكن لبني اسماعيل على الجيع وملك صدرعن دعوي نبوة فان كان مدعي النبوة كاذبا فمن أظلم من افترى على الله كذبا أو قال أوحي الي ولم يوح اليه شيء وهذا من شر انناس وأكذبهم وأظلمهم وأفجرهم وملكه شر من ملك الظالم الذي لم يدع نبوة كيخت نصر وسنجاريب ومعلوم ان الاخبار بهذا لايكون بشارة ولا تفرح ساره وابراهيم بهذا كما لو قيسل يكون جارا طاغياً يقهر انناس على طاعته ويقتلهم ويسبى حريمهم وبأخذ أمو الهم بالباطل فان الاخبار بهذا لايكون بشارة ولا بشر الحجر بذلك وانما يكون بشارة تسره اذا كان ذلك يمدل وكان علوه محودا لا اثم فيه وذلك من مدعى النبوة لا يكون الا وهو صادق لا كاذب

﴿ فَصُلُّ ﴾وقال داود في الزبور في قوله سنحوا الله تسبيحاً جديداً وليفرح بالخالق مناصطني الله لهأمته واعطاءالنصروسدد الصالحين منهم بالكرامة يسبحونه على مضاجمسهم ويكبرون الله بأصوات مرتفعة بأيديهم سيوف ذات شفرتين لينتقم بهم من الامم الذبن لا يعبدونه وهذه الصفات آنما تنطبق على صفات محمد صلى الله عايه وسلموامته فهم الذين يكبرون ائلًا ﴿أَصُواتُ مَرْتُعُمَّا فِي أَذَانُهُمُم لِلْصَلُواتِ الْحُمْسُ وعَلَى الاماكن العالية كما قال جابر بن عبد الله كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أذا علونا كبرنا وأذا هبطنا سبحنا فوضمت الصلاة على ذلك رواه البخاري وفى صحيح مسلم عن عبــد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلماذا قفلُ من الحبيمُ شاو السرايا او الحج او العمرة اذا اوفي على ثنية اوفدْفَدكبر ثلاثاً عُمِقال لاالهالا اللهوحدملاشريكله له الملك وله الحمــد وهو على كل شيء قدير آيبون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصبر عبده وهزمالاحزاب

وحده • وفي صحيح البخاري عن أنس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ممه بالمدينة الظهر اربعا والمصر بذي الحليفة 'ركمتين حمدالله وسبح وكبر ثم اهل بعمرة وحج وذكر الحديث وعن ا پی هربرة ان رجلا قال یا رسول الله انی ارید ان اسافر فاوصنی قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف فلما أن ولى الرجل قال اللهم اطوله البعسد وهون عليه السفر رواء الامام احمد والترمذي والنسائى وروى ابن ماجة منــه أوصيك بتقوى الله والتكبير على كل صلى الله عليهوسلم قال كان النبي صلى الله عايه وسلم وحبيوشه اذا علوا شرفاكبرواواذا هبطوا سبحوا وهميكبرون الله باصوات عالية مرتفعة الى موضع الصلاة وفي ايام منى الحجاج وسائر اهل الامصار يكبرون عقيب الصَّلُوات فامام الصلاة يسن له الحمد بالتكير • وذكر البخاري عن عمر بن الخطاب انه كانيكبر في قبة بمنى فيسممه أهل المسجد فيكبرون بتكبيره فبسمهم اهل الاسواق فيكبرون حتى ترنج منى تكبيراً قال وكان ابن عمر وابن عباس بخرجان الى السوق أيامالشىر فيكبران ويكبرالناس بتكبيرها ويكبرون علىقرابينهم وهديهم وضحاياهم كماكان نبيهم يقول عند الذبح بسم اللةؤاللة اكبر ويكبرون اذا رموا الجمار ويكبرون على الصفا والمروة ويكبرون في الطواف عنــد محاذاة الركن وكل هـــذا يجهرون فيه بالتكبير غير مايسرونه قال تعالى لما ذكر صوم رمضان الذى يقيمون

له عيد الفطر قال تمالى ولتكملوا المدة ولتكبروا الله على ماهداكم ولملكم تشكرون وقال لما ذكر الهدىالذي يقرب في عيد النحر وهو يوم الحَج الاكبر قال ( والبدن جملناها لكم من شمائر الله لكم فيها خبر فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا أوجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والممتركذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ماهديكم وبشر المحسنين ) والنصارى يسمون عيد المسلمين عيد الله الاكبر لظهورالتكبير فيه وايس هذا لاحد من الامم لا أهل الكتاب ولا غيرهم غير المسلمين وأنمــا كان موسى يجمع بني. اسرائيل بالبوق والنصارى شعارهم الناقوس واما تكبير الله بأصوات مرتفعة فانمسا هوشعار المسلمين فانالآ ذان شعارالمسلمين وبهذا يظهر تقصير من فسر ذلك بتلبيـة الحجاج وفي الصحيحين عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا غزا أقواماً لم ينز حق.يصبح فان سمع أذاناً أمســك وان لم يسمع أذانا أغار بعد مايصبح وفي لفظ مسلم كان يغير اذا طلع العجر وكان يستمع الاذان فان سمع اذانا أمسك والا اغار فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال أشهد ان لا اله إلا الله فقال خرجت من النار وعن عصام المزنى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعث السرية يقول اذا رأيتم مسجداً أو سمعتم منادياً فلا تقتــــلواً أحدأ رواه احمد وأبو داود والترمذى واينماجة وكذلك قوله بايديهم سيوف ذات شفرتين وهي السيوف العربيسة التي بها فتح الصحابة

واتباعم البلاد وقوله يسبحونه على مضاجعهم بيان لنعت المؤمنين الذين يذكرون الله قياماً وقمودا وعلى جنوبهم ويصلي الفرض أحدهم قائماً فان لم يستطع فقاعدا فان لم يستطع فعلى جنب فلا يتركون ذكر الله في حال بل يذكرونه حتى في هــذه الحال ويصلون في البيوت على المضاجم بخلاف أهل الكتاب والصلاة أعظم التدبيح كما في قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحُمَــد فى السموات والارض وعشيا وحين تغامرون)وقوله فسبح بحمد ربك قبــل طلوع. الشمس وقبل غروبها وفي الصحيحين عن جرير بن عبد الله قال كنا حِلُوسًا عند رسول الله صلى الله عليهوسلم اذ نظر الى القمر ليلة البدر فقال أنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان. استطمتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن. آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى وهــذا معني قول داود سبحوا الله تسبيحا جديداً يمنى التسابيح التي شرعهـــا الله جديداً كالصلوات الحمس التي شرعها للمسلمين جديدا ولما أقامها جبريل للنعي صلى الله عليه وسلم قال هذا وقتك ووقت الانبياء قبلك فكان الانبياء يسبحون في هذه الاوقات وذلك هو التسبيح المنقدم والنسبيح الجديد للمسلمين كما يذل عليه سائر الكلام ولا يمكن أن يكون ذلك للنصارى لانهم لايكبرون الله باصوات مرتفعة ولا بأيديهم سيوف ذات شفرتين لينتقم الله بهم من الامم بل اخبارهم تدل على انهم كانوا مغلوبين مع الامم ولم يكونوا مجاهدونهم بالسيف بل التصارى قد تسيب من يقاتل الكفار بالسيف • ومنهم من يجمل هذامن معايب محمد صلى الله عايه وسلم وامنه وينعلون عما عندهم من ان الله أمر موسى بقتالـالـكفار خقاتلهم بنوا اسرائيل بامره وقاتلهم يوشع وداود وغيرهما من الانبياء وابراهيم الحليل قاتل لدفع الغلم عن أصحابه

﴿ فَصُلُّ ﴾ قالوا وقال داود في مزاميره وهي الزبور من اجل هـــذا بارك الله عليك الى الابد فتقلد أنها الحيار بالسيف لان البهاء لوجهك والحد الغالب عليــك اركب كلة الحق وسمة التآله فان ناموسك وشرائمك مقرونة لهية يمينك وسهامك مسنونة والامم يخرون تحتك قالوا فايس متقلدانسيف من الانبياء بعسد داود سوى محمد صلى الله عليه وســـلم وهو الذي خرت الامم تحته وقرنت شرائعـــه بالهيبة كما قال صلى آلله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقد أخبر داود ازله ناموسآ وشرائع وخاطبه بلفظ الحبار اشارة الىقوتهوقهره لاعداء الله بحلاف المستضف المقهور وهوصلي للدعايه وسلم نبي الرحمة ونبي الملحمة وأمته أشــدا، على الكفار رحماء بينهم أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين بخلاف من كان ذليلا للطائفة ين من ألنصارى المقهورين مع الكنفار أو كان عزيزاً عِلى المؤمنين من اليهود لركان مستكبراً كلما جَّاءهم رسول بما لاتهوى أنفسهم كذبوا فريقاً وقتلوا فريقاً

( فصل )قانوا وقال داود في مزمور له ان ربنا عظيم محود جداً وفي ترجمة إلهنا قدوس ومحمد تد هم الارض كاما فرحاً قانوا فقدنص داود على اسم محمد وبلده وسهاها قرية الله وأخبر ان كلته تم الارض كلها قلت قد تقدم الحديث الصحيح لما قيل لعبد الله بن عمرو وروى انه عبد الله بن سلام في غير البخارى أخبرنا ببعض صفة رسول الله صلى

الله عليه وسلم في التوراة فقال انه لموصوف فى التوراة ببحض صفته فى. القرآن وذكر صفته موجودة في نبوة أشعياء وليست موجودة في نفس كتاب موسى وتقدم ان لفظ النوراة يقصدون به جنس الكتب التي عند أهل الكتاب وكذلك ما يوجد كثيراً من بول كم الاحيار وغيرهم بمن ينقل عن أهل الكتاب قرأت في التوراة أنما يريدون به جنس الكتاب الذي عند اهل الكتاب لايخصون بذلك كتاب موسي واذاكان هذا معروفا عندهم وقد خوطبوا بهذه اللغة فان قوله تعالى في القرآن يجدونه مكتوبا عنسدهم في التوراة والأنجيل يراد بالتوراة جنس الكتب التي عند اهل الكتاب فيتناول ذلك كتاب موسى وزبور داود وصحف سائر الانبياء سوى الانجيل فانه ايس عند اهل الكتاب وانما هوعند النصارىخاصة واما سائر كندالانبياء فالامتان يقران بهاويؤيد ذلك أن الله كثيرا مايقرن في القرآن بين التوراة والأنجيل وانمــا يذكر الزبور مفرداكـقول تعالى ( المَّ الله لااله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه وانزل التوراة والأنجيل من قبل هدى للناس وآنزل الفرقان )وقوله ( أنَّ الله أشترى. من المؤمنين الخسهم واموالهم بأن لهمالجنة يقاتلون فيسبيل القفيقتلون وبقتلون وعدا عليه حقا في النوراة والأنجيل والقرآن ) وقوله تعالى. ( الذين يجدونه مكتوباً عندهم في انتوراة والانحيل واهل الكتاب يجدونه مكتوباً في الكتب التي بأيديهم وهو في كثير منها اصرح مما هو في كتاب موسى خاصة فاذا اريد بالتوراة جنس الكتب فلا يستريب عاقل في كثرة ذكرمونمته ونعت امته في تلك السكتبومعلوم

أن الله اراد بذلك الاسنشهاد بوجوده في تلك الكتب واقامةالحجة بذكره فيها فاذاكان ذكره فيغيركتاب موسى اكبر واظهر عندهمكان الاستدلال بذلك أولى من تخصيص الاستدلال بكتاب موسى فاذا حل لمفظ التوراة في هذا علىجنس الكتب كما هو موجود في لغة من تكلم جذلك من الصحابة والتابيين كان هــذا في غاية البيان والمدح للقرآن والكتب المتقدمة وتصديق بعضها بعضاً وقد أمرنا ان نؤمن بما أوتى النديون مطلقاً كما قال تمالى (قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى أبراهم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسي وعيسي وما أوتى النبيون من ربهم لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) وقال واكن الــــر من آنن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيــين)والزبور ذكره مفرداً في موضعين من القرآن في قوله ( ١١ أُوحينا البك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسلمان وآتينا داود زبورا ورسلا قدقصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليــك وكلم الله موسى تكليماً ) وقال تمالى ( ولقد فضلنا جنس النبيين على بعض واثينا داود زبورا)فذكره مفرداً وذكر كناب حوسى بهذه الاضافة لابلفظ التوراة في غير موضعفقال( آفمن كان على ينة من ربه ويتلوه شاهد منــه ومن قبله كتاب موسى اماماً ورحمة اولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالتارموعدم) وقال قل أرأيتم ان كان من عندالله وكفرتم به وشهدشاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم ان الله لايهدي القوم الظالمين) الى قوله ﴿ وَمِن قَبِلُهُ كُتَابُ مُوسَى اماماً وَرَحَمَةُ وَهَذَا كُتَابُ مَصَدَقَ لَسَاناً عَرِبِياً لَيْنَذِرِ الذِينَ ظَلَمُوا وَبَشْرَى للمحسنين ﴾ وقال تمالى ﴿ وَمَا قَدَرُوا الله عَق قَدْرُهُ اذْ قَالُوا مَا أَنْزِلَ الكَتَابِ الله عَلى بشرمن شيُّ قل مِن أَنْزِلَ الكَتَابِ الذِي جَاءً به مُوسَى نُوراً وهدى للناس ﴾ وقال تمالى ثم أينا موسى الكتاب تماماً على الذي أحسن ﴾ واذا كان لفظ التوراة يتناول الكتب التي عند أهل الكتاب جميعاً والزبور وغيره داخل في هذا الاسم كان ظهور اسمه و نعته في التوراة ووجودهم ذلك فيا عندهم وتكرره في غاية القوة وكان معرفهم لذلك كما يعرفون ابناءهم واضحاً بيناً وان قدر ان هذه الحكتب التي يعترف بها عامهم لم يكتم منها شيء بل هي باقية كما كانت

( فصل ) وقالوا قال داود في مزموره لترتاح البوادى وقراها ولتصر أرض قيذار مروجاً وايسبح سكان الكهوف ويهتنوا من قلل الحيال بحمد الرب ويذيعوا تسابيحه فى الحزائر قالوا قاءن البوادى من الايم سوى أمة محمد ومن قيذار سوى ابن اسماعيل جــد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن سكان الكهوف وتلك الحيال سوى العرب

( فصل) قالوا وقال داود فى مزمور له ويجوز من البحر الى البحر ومن لدن الانهار الى منقطع الارض وبحر أهل الجزائر بين يدبه ويلحس أعسداؤه التراب ويسجد له ملوك الفرس وتدين له الايم بالطاعة والانقياد ويخلص البائس المضطهد يمن هو اقوى منسه وينقذ الضيف الذى لاناصرله ويرأف بالمساكين والضفاء ويصلي عليه وببارك في كل حين وهذه الصفات منطبقة على محمد وأمته لاعلى المسيح فان

محمــداً جاز من البحر الرومى الى البحر الفارسي ومن لدن الانهار كسيحون وجيحون الى منقطع ألارض بالمغربكما قال زويت لمىالارض مشارقها ومفارجها وسيبلغ ملك أمتي مازوى لي منها وهو يصلي عايه وببارك في كل حين في كل صـــلاة من الصلوات الحُس وغيرها يقول. كل من امنه اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد فيصلى عليه ويبارك وقد خرت اهل الحزائر بين يديه اهل جزيرة العرب وأهل الجزيرة التي بين الفرات ودجلة وأهـــل جزبرة قبرص واهل جزائر الاندلس وخضمت له ملوك الفرس فلم يبق منهم إلا من اسلم أو ادى الجزية عن يد وهم صاغرون مخلاف مأوك الروم فان فيهم من لم يسلم ويؤد الحزية فلهذا خص ملوك فارس ودانت له الامم فعامة الامم التي تمرفه وتعرف امنه كانت اما مؤمنة به أو مسلمة له منافقــة أو مهادنة له مصالحة أو خائفة منهم وانقـــذ الضعفاء من الحِيارين وهذا مخلاف المسيح فانه لم يتمكن هذا التمكن في حياته ولا من اتبعه بعد موته تمكنوا هذا التمكن ولا جازوا مادكر ولا صلى عليه وبورك عليه في اليوم والليلة فان النصارى يدَّعُون إلهيَّة السبيح فلا يصلون عليه وأعما يصلون له

( فصل ) وقالوا فى نبوة اشعاء قال اشعاء فقيل لي قم نظاراً فانظر ماذا ترى فقات ارى راكين مقبلين احدهما على حسار والآخر على جليقول احدها لصاحبه سقطت بابلواصحابها للمنحرقالوا فراكب الحار هو المهر بركوب هو المهر بركوب الحجل من المسيح وراكب الحجل الو بمحمد صلى الله عليه وسلم سقطت بابل

( فصل) وممــا ينبغي ان يعرف ان الكثب المتقدمة بشرت بالمسيح كما بشرت بمحمد صلى 'لله عايه وسلم وكذلك الذرت بالمسيح الدحال والامم اشلائة المسلمون واليهود والنصاري متفقون على أن الانبياء انذرت بالمسيح الدجال وحذرت منه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح مامن نبي الا وقد انذر امنه المسيح الدجال حتى نوح انذر أمنه وساقول لكم فيــه قولاً لم يقله مى لامنه انه أعور وان ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه ك ف ريقرآء كل مؤمن قارى، وغيرقارى، والامم الثلاثة متفقون علىان الانبياء بشروابمسيمح من ولد داود فالامم الثلاثة متفقون على الاخبار بمسيم 'هدى من نسل داود ومسيح خلالة وهم متفقون على ان مسيح الضلالة لم يأت بعد وسيأتى ومتفقون على ان مسيح الهدى سيأتى ثم المسلمون واليهود والنصاري متفقون على أن مسبح الهدى هو عيسى بن مريم واليهود ينكرون ان يكون هو عيسى بن حريم مع اقرارهم بانه من ولد داود قالوا لان المسيح المبشر به تؤمن به الامم كلها وزعموا ان المسيح بن مربم أنمــا بعث بدين النصارى وهو دين ظاهر البعللان ولهـــذا أذا خرج المسيح الدجال اتبموه فيخرج مصه سبمون الف مطياس من يهود اصبهان ويساط المسلمون على اليهود فيقتلونهم حتى يقول الحجر والشجر يامسلم هذا يهودي ورأتى تعال فاقتله كما ثبت ذلك فىالحديث الصحيح والنصارى تقربان المسيح مسيح الهدى بعث ويقرون بانه سيآني مرة ثانية لكن يزعمون ان هذا الاتيان الثاني هو يوم القيامة ليجزي انناس باعمالهم وهو فى زعمهم هو الله والله الذى هو اللاهوت ( ۲۰ \_ من الجواب الصحيح \_ ثالث )

يأتى فى ناسوته كما زعموا انه جاءقبل ذلك•واما المسلمون فا منوا بمـــا آخبرت به الانبياء على وجهه وهو موافق لمــا اخبر به خاتم الرسل حيث قال في الحــديث الصحيح يوشك ان يُنزل فيكم ان مربم حكما عدلا وامامأ مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضعالجزية وأخبر نزل عيسى بن مريم على المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهروذتين واضماً يديه على منكي ملكين فاذا رآه الدجال أنماء كما ينهاء الملح في الماء فيدركه فيقتله بالحربة عندباب لُد الشرقي على بضع عشرة خطوة منه وهــذا تفسير قوله تعالى (وان من أهل السكتابُ الا ليؤمنن به قبل موته) ای یؤمن بالسیح قبل ان بموت حین نزوله الی الارض وحينت لايبتي يهودي ولا نصراني ولا يبتى دين الا دبن الاسلام وهذا موجود في نعته عند اهل الكتاب ولكن النصاري ظنوا ان ذلك مجيئه بمد قيام القيامة وآنه هو الله نفاطوا في ذلك كما غلطوا في مجيئه الاول حيثظنوا آنه هو الله•واأيهود آنكروا مجيئه الاول.وظنوا ان الذي بشر به ليس هو اياه وليس هو الذي يأتي آخراً وصاروا ينتظرون غيره وانما هو بعث البهم أولاً فكذبوه وسيأتيهم ثانياً فيؤمن په کل من علی وجه الارض من بهودی و نصرانی الا منقتل أو مات ويظهر كذب هؤلآء الذين كذبوه ورموا امه بالفرية وقالوا اله ولدزنا وهؤلاً . الذين غلوا فيه وقالوا أنه الله ولماكان المسيح عليه السلام نازلا في أمة محمد صلى الله عليه وسلم صار بينه وبين محمد من الاتصال ماليس بينه وبين غير محمد ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث

الصحيح ان اولى الناس باين مريم لآنا آنه ليس بيني وبينه نبي وروى مناسبة اقترانهما فيها رواه اشعياء حيث قال راكب الحمار وراكب الجمل ﴿ فَصَلَّ ﴾ قالوا وقال اشعياء النبي عليه السلام مثنياً على مكم شرفها الله ارفعي الى ماحولك بصرك فستبهجين وتفرحين من أجـــل ان الله يصير اليك ذخائر البحرين وتحج اليك عساكر الامم حتى ييم بك قطر الابل الموبلة وتضيق أرضك عن القطرات التي تجدّم البــك وتساق البك كباش مدين ويأتبك أهل سبا ويسير البك أغنام فاران ويخدمك رجال مأرب يريد سدنة الكعبة وهم أولاد مارب بن اسماعيل . قالوا فهذه الصفات كلها حصلت بمكة فحملت البها ذخائر البحرين وحج اليها عساكر الامم وسيقت البها أغنام فاران الهدايا والاضاحي وفاران هى البرية الواسمة التي فها مكة وضاقت الارض عن قطرات الابل الموبلة الحاملة للتاس وازوادهم اليها وآناها أهل سبا وهم أهل اليمن ( فصل ) قالوا وقال اشعباء النبي صلى الله عليه وسلم معلناً باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم اني جملت أمرك محمداً يامحمد ياقدوس الرب أسمك موجود من الابد ُ قالوا فهل بقي بعد ذلك از أنْغ مقال اوالطاعن مجال وقول أشعياء أن اسم محمد موجود من الابد موافق لقول داود الذي حكيناه ان اسمه موجود قبـــل الشمس وقوله ياقدوس الرب يمني يامن طهره الرب وخلصه من شوائب بشريته واصطفاه لنفسه ( فصل ) قالوا وقال اشعباء وشهد لهذه الامة بالصلاح والديانة سأرفع علماً لاهل الارض ببيداً فيصفر لهم من أقامي الارض فيأتون سراعا

والنداء.هو ماجاء به النبي صلى الله عليه وسلم من التلبية في الحج وهم الذين جعلوا لله الكرامة فوحدو. وعبدو. وأفردو. بالربوسة وكسروا الاصنام وعطلوا الاوئمان والعلم المرفوع هو النبوة وصفير. دعاؤهم الى بيته ومشاعر. فيأثونه سامعين مطيعين

( فصل ) قالوا وقال اشعباء النبي والمراد مكة شرفها الله تعالى سيري واهتزى ايتها العاقر التي لم تلدي وانطق بالتسبيح وافرحي اذ لم تحبلي فان أهلك يكونون أكثر من أهلي يعني باهله بيت المقسدس ويعني بالعاقر مكة شرفها الله لانها لم تلد قبل نبينا عليسه السلام ولا يجوز ان يريد بالعاقر بيت المقدس لأنه بيت للانبياء ومعسدن الوحى فلم تزل تلك المقمة ولادة

(فصل) قالوا وقال اشعاء النبي ونص على خانم النبوة ولد لنا غلام يكون عجاً وبشراً والشامة على كنفيه اركون السلام اله جبار وسلطانه سلطان السلام وهو ابن عامله يجلس على كرسي داود قالوا الاركون هو العظيم بانغة الانجيسل والاراكنة المنظمون ولما أبراً المسيح مجنوناً من جنونه قال اليهود ان هذا لايخرج الشياطين من الادمين الاباركون التياطين مينون عظيمهم وقال المسيح في الانجيل ان اركون هذا العالم يدان يريد اما ابليس او الشرير العظيم الشر من الادميسين وساه آلهاً على نحو قول التوراة ان الله جعل موسى آلها لفرعون اي حاكما عليه ومتصرفا فيه وعلى نحو قول داود العظماء من لفرعون اي حاكما عليه ومتصرفا فيه وعلى نحو قول داود العظماء من وصفه باخس علاماته واوضحها وهي شامته فلمدرى لم تكن الشامة ووصفه باخس علاماته واوضحها وهي شامته فلمدرى لم تكن الشامة

لسلیان ولا للمسیح وقد وصفه بالجلوسعی کرسی داود یمنی آنه سیرث بنی اسرائیل نبوتهم وملکهم ویبتزهم ریاستهم

(فصل) قانوا وقال اشعياء في وصف أمة محد صلى الله عليه وسلم ستمثل البادية والمدن من اولاد قيدار يسبحون ومن رؤس الجبال ينادون هم الذين يجعلون قة الكرامة ويسبحونه في البر والبحر وقلت وقيدار هو ابن اساعيل باتفاق الناس وربيعة ومضر من واده ومحد صلى الله عليه وسلم من مضر وهذا الامتلاء والتسبيح في البر والبحر لم يحصل لهم الا يجبث محمد سلى الله عليه وسلم والتسبيح الصلوات الحمس وقد جملت لهم الارض مسجداً وطهوراً فهم يصلون الحنس في البر والبحر

( فصل ) قالوا وقال اشعباء والمراد مكة الا رسمتك على كنى وسيأسيك اولادك سراعا ويخرج عنك من اراد ان يخيفك ويخربك فارفى بصرك الى ماحولك فابهم سيأتونك ويجتمعون اليك فتسمى باسمى انى الا الحي لتلبسي الحلل وترينى بالا كليل مثل العروس ولتضيقن خراباتك من كثرة سكانك والداعيين فيك وليهابن كل من يناويك وليكثرن اولادك حتى يقول من رزق هؤلا ، كلهم والا وحيدة فريدة يرون رقوب فمن ربى لي هؤلا ، ومن تكفل لي بهسم ؟ قالوا وذلك ايضاح من اشعباء بشأن الكمبة فهي التي البسها الله الحلل الديباج الفاخرة ووكل بخدمها بطافا والملوك ومكة هي التي بارك الله لما الاولاد من حجاجها والقاطنين بها قلت وذلك ان مكة هي التي بارك الله لما الاولاد من حجاجها والقاطنين فلم تزل عزيزة مكرمة محرمة لم يهنها احدمن البشير قط بل اصحاب الفيل

لما قصدوهاعذبهم الله العذاب المشهور ولم تزل عامرة محجوجة من لدن ابراهيم الخليل بخلاف يبت المقدس فأنه قد أخرب مرة بعد مرة وخلا من السكان واستولى العدو عليه وعلى أهله وكذلك أخباره باهانة كل من يناويها هو للسكبة دون بيت المقدس كما قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم ندقه من عذاب اليم) و الحجاج بن يوسف كان معظماً للسكبة لم يرمها بمنجنيق وانما قصد ابن الزبير خاصة واما كثرة أولادها وهم الذين يججون اليها أو يستقبلونها في صلاتهم فهم اضعاف اضعاف اولاد ببت المقدس

(فصل) قالوا وقال اشميا حاكياً عن الله تمالى اشكر حبيبي وابني احمد فدياه الله خصه عليهم بمزية فقال حبيبي ابني اشكره فتعبد اشعيا لشكر محمد ووصف عليه وعلى قومه شكره واجلاله ليتين قدره ومنزلته عنسده وتلك منزلة لم يؤتها غيره من الرسل وقال اشعيا انما سممنا من أطراف الارض صوت محمد وهذا افصاح من اشعيا باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فايرنا اهل الكتاب نبياً نست الانبياه على اسمه صربحاً سوى رسوالله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم

( فصل ) قالوا وقال حيقوق وسبى محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين في سوته ان الله جاه من التيمن والقدوس من جبال فاران لقدأ ضأت السهاه من بهاء محمد وامتلأت الارض من حمده شماع منظره مثل النور يحوط بلاده بعزه تسير المنايا أمامه وتصحب سباع الطير أجناده فام فسيح الارض فتضمضت له الحبال القديمة وانخفضت

الروابي وتزعزعت سنور أهسل مدين ولقسد حاز المساعى القديمة ثم قال زجرك في الآنهار واختبدام صوامك في البحار ركبت الخيول وعلوق مراكب الايقاد وسينزع في قسسيك اعراقاً ونزعا وترتوى السهام بأمرك بامحسد ارتواء ولقد رأتك الحيال فارتاعت وأنحرف عنسك شؤبوب السبيل وتعسيرت المهاوى تعيرا ورعبا رفهت ايديها وجلاً وخوفا وسارت العــاكر في بريق-مهامك ولمعان تباريك تدوخ الارض غصباً وتدوس الامم زجراً لانك ظهرت بخسلامِن امثك وانقاذ تراث ابائك قالوا وهذا تصريح بمحمد ومن رام صرف نبوة حيقوق هذه عن محمد صلى الله عليه وسلم فقـــد رام ستر النهار وحبس الأنهار وانى يقدر على ذلك وقد سهاء بايسمه مرتين واخيبر بقوة أمثه وسير المنايا أمامهم وأتباع جوارح الطير أنارهم وهذه النبوة لا تليق إلا بمحمد ولا تصلح الا لهولا تدل الا عليه فمن حاول صرفها عنه فقد حاول ممتنعاً . قلت وقد ذكر فيها مجيء نور الله من النيمن وهي ناحية مكة والحجاز فان انبياء بني اسرائيـــل كانوا يكونون من ناحية الشام ومحمد صــلي الله عليه وسلم جاء من ناحيـــة الىمين وحبالو فاران هي جبال مكة كما قد تقدم بيان ذلك وهـِـذا مما لايمكن البّراع فيه واما امتلاء السهاء من بهاء احمد فانوار الايمان والقرآن التي ظهرت منه ومن امنه وامتلاء الارض من حده وحد امنه في صلواتهم فأمر خطبة ولا بد احكل مصل في كل ركعة من ان يقول الحسد لله رب المالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين فاذا قلل الحمد لله رب العالمين قال الله حمدتى عبدي فاذا قال الرحمن الرحيم قال اثنى على عبدي فاذا قال مالك يوم الدين قال مجدتى عبدى فهم يفتتحون القيام في العسلاة بالتحميد ويختمونها بالتحميد واذا رفعوا رؤمهم من الركوع يقول المامهم سمع الله لمن حمده ويقولون جيماً ربنا ولك الحسد ويختمون صلائهم بحميده بجمل التحيات له والصلوات والطيبات وانواع تحميدهم فيه والثناء عليه مما يطول وصفه

( فصل ) قالوا وقال دانيال وهو يهدد اليهود ويصف لهم آمة محمد صلى الله عليه وسلم. وأن الله يظهرهم عليكم وباعث فيهم نبيا ومنزل عايهم كتابأ ومملكهم رفابكم بقهرونكم ويذلونكم بالحق ويخرج رجال قيــذار في جماعات الشعوب معهم ملائكة على خيل بيض متــلحين فيحيطون بكم وتكون عاقبتكمالى النار نموذ بالله منالنار. قات وذلك أن رجال بني قيذار هم ربيعة ومضر ابناء عــدنان وهما جميعاً من ولد قیدار بن اسهاعیل والمرب کلهم من بنی عدنان وبنی قحطان فعـــدنان ابو ربيعة ومضر وانمار من ولد اسهاعيل بانفاق الناس وآما قحطان فقيل هم من ولد الماعيل وقيل هم من ولد هود ومضر ولده الياس ابن مضر والياس بن مضر وقريش هم منولد الياس بن مضر وهو ازن مثل عقيل وكلاب وسسمد بن بكر وبنو نمير وثقيف وغيرهم هم من ولد الياس بن مضر وهولاً - انتشروا في الارض فاستولوا على أرخي الشام والجزيرة ومصر والعراق وغيرها حتى أنهم لما سكنوا الجزيرة بين الفرات ودجلة كنت مضر في حران وما قرب منها فسميت ديار مضر وسكنت ربيعة في الموصــل وما قرب منها فسميتِ ديار ربيعة

وقال تنزل الملائكة على خيل بيض وهذا بما تواترت به الآثار ان فلملائكة كانت تنزل على الخيل البيض فانها نزلت يوم بدر لنصر النبي حلى الله عليه وسلم وامته ونزلت يوم الاحزاب واحاطت ببني قريظة تم الحيزه الثالث بحمد الله وحسن معونته و يليه الحجزه الرابع أوله فصل وقال دانيال عليه السلام



## ﴿ فهرست الجزء الثالث من الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ﴾

يحيفه

- مطلب يتضمن ماقاله الحسن بن أيوب من بيان تضارب أقوالهم
   واختلافهم في محمد وأصحابه والقرآن الخ
- فصل يتضمن ماكتبه بطريرك الاسكندرية الى اسقف يدت
  المقدس فى الفصح وغيره من بدع النصارى فى عيادهم وزياداتهم
  فى الصوم ونقصهم ودعوى بطرس ان المسيح لعن اربوس لقوله
  بأن عيسى مخلوق وجملة حوادث تاريخيه
- ٢٩ فصل قال وأمر الملك أن لايسكن يهودى بيت المقدس ولا يجوز بها ومن لم يتنصر يقتل النجوهو يتضمن استبداد ملوك النصاري بقتل من سواهم ومنازعتهم معهم في تحليل بعض الاشياء وتحريها واختلاف النصارى مع بعضهم في المقائد وتناقضهم وتقسيمهم الى فرقتين كل فرقة تلمن الاخرى ورد بعض مزاعم لانصارى بحك يستقدونه من قبيل الاتحاد والحلول وابطال معتقدهم بأدلة النقل والمقل والفلسفة
- ٧٩ فصل قال سعيد بن البطريق وذلك مثل شماع الشمس الخ وهو يتضمن رد تمثيل حلول اللاهوت في الناسوت بفيضان شماع الشمس على الارض قليس لنورها حلول ولا للارض تحسيز الخ وهو مبحث مهم

محيفه

۸۳ فصل قال سعيد بن البطريق ومثل ان كلة الانسان المولودة الح وهو يتضمن ردتمثيل حلوله فى عيسى بالسكلمة الموجودة فى المقل تكتب في القرطاس من غير ان تفارق المقل الذى منه ولدت ولا يفارقها المقل وبيان فساد تمثياهم من وجوه

وصل قال سعيد بن البطريق وليس حلول كلة الله الخالق الخوهو يتضمن الجواب عن قولهم ايس حلول كلة الله الخالقة والتحامها بحوه الناسوت عن انتقال ولا تغير ولا استحالة فلا الالهى احتال ان يكون الها ولا الناسوقي احتال ان يكون الما فلا علوقا والاحتيال والتغير انما يلزم الخلطة اذا كانت من خلقين تعيين غليطين الح وهو مبحث طويل يتتمل على جملة مواضيع مختلفة منها الردعى قولهم صلبومات مع قولهم بالالوهية الى غيرذلك من المناقضات قولهم صلبومات مع قولهم بالالوهية الى غيرذلك من المناقضات وهو يتضمن آراء الناس في ابن البطريق الذي تعصب النصارى ونصب نفسه لنصرتهم وان بعضهم ينكر عليه ويخالفه في اعتقاده ويكذبه و بعضهم يستحسن آراء، وفيه مباحث شق ذكر فهاأول

۱۱۹ فسل وقد حصل بما ذكرنا الجواب عن قولهم الح وهو يتضمن رد مذهبهم من حلول اللاهوت بالتاسوت باوضح ممما تقدم ومعارضته بما لا يبتى لهم شبهة فى ابطال مذهبهم ويذكر لوازم اللاهونية ولوازم الناسونية ويرد قولهم ان هذا أص فوق

ملك أظهر دين المسيح وغير ذلك

محنه

العقول بذكر لوازم تقنعهم ومباحث مهمة في هـــذا الموضع ينبغي استقصاؤها

الماري اله واحد الح وهو يحتوى على صورة مناظرة بين، سلم وضرائي يقول المسلم لم تقولون ما ظاهره يخالف اعتقادكم من اله واحد والتم تقولون أب وابن وروح قدس فيقول النصرائي ولم تقولون ان له يداً وعيناً ووجهاً وساقاً بما يخالف اعتقادكم وتمتد بينهم المجادلة الى ان تنهى باسكات النصرائي وفيه يذكر بعض مذاهب للمسلمين مردودة وتأويل آيات ظاهرها غيرمراد وفيه مباحث فلسفية يرتاح الضمير لسماعها ومسائل متعلقة بطم التوحيد والتكلم على الصفات ومعناها وهو موضوع طويل ومبحث نفيس

ا ۱۹۱ فصل قال الحاكي عنهم فقلت فانهم ينكرون عاينا في قولنا ان الله تعالى جوهر الح وهو يتضمن استغراب النصارى من عدم موافقة الاسلام لهم في انه جوهر وبيان مذهب الاسلام في منى الحبوهر وتقسيمه وهل ان الصفات حبواهر أو اعراض وهل هو غير الصفات أو عينها وما يتعلق بكل منها وبيان الحق من هذه الاقوال وفيه تحقيق معنى الوحي والكلام الذي جاءت به الرسل وفيه تقسيم الموجودات الى جوهر واعراض هي مجوع المقولات انسع وآراء لبعض الفلاسفة في واجب الوجودوبالجلة

صحيفه

ففيه مباحث علمية فى مواضع مختلفة وكلها تنتج أخيراً ابطال دعاوى التصارى في تمسكاتهم بأى وجه من أوجه الاستدلال

- ومل ثم قالوا أنا نسجب من حولاً والقوم وما يأخذون به أفسهم من الفضل كيف لم يعلموا أن الشرائع شريعتان شريعة عدل وشريعة فضل الخ وهو يتضمن رد قولهم ان التشريع قد انتهى بالمسيح لان الله شرع أولا بموسي شريعة العدل والشدة وخم بالفضل بتشريع عيسى حيث أرسله بالفضل المطلق والمهولة والخير الكامل وحاصل الرد أن الشرائع ثلاثة شريعة فضل وشريعة عدل وشريعة كاملة تجمعهما وهي شريعة بالقرآن والادلة على ذلك
- ۲۶۳ فصل وجميع ما احتجوا به من التوراة والانجيل وغيرهما من كلام الانبياء عليهم السلام الخ وهو يشتمل على بيان ان حججهم عليهم لالهم حيث لم يقيموا دايسلاً على نبوة من استدلوا بكلامه
- ٧٤٥ فصل قد ذكرنا في جواب اول كتابهم بيان امتناع احتجاجهم بشى، من كلام محمد عليه السلام وهو يشتمل على توضيح ابطال حججهم عقلاً وشرعاً والبرهان على سوة محمد صلى الله عليه وسلم بجميع مافي الكتب السهاوية وبيان انه لا يصح الاستدلال بكلام أحد من الانبياء الا بعد تصديق محمد وهو مقام ينبغى الاطلاع عليه لكل أحد

محيفه

- ۲۰۸ فصل والنصارى لهم سؤال مشهور فيا بينهم النح وهو يتضمن الحبواب عن قولهم ان محمداً لم تبشر به النبوات وانبوة لا تثبت لاحد الا ببشارة المتقدم عنه وما يتبع ذلك من تقديم الاشياء الى مايجب النبشير به ومالا يجب وهو مبحث لذبذ يستلفت الانظار اله
- ۲۹۰ فصل ثمالهم بان الانبياء قبله بشروا به الخيذكر فيه مواضع البشارة من جبع الكتب المتقدمة وانه لولم يذكر انتبشير به لذكر التحذير منه واقرارهم بآيات البشارة ومعرفتهم اياه وعنادهم في عدم الايمان به واختلافهم في مصدر هذه العلوم التي اخبر بها رسول الله وردكل اقوالهم في ذلك بما لذ وطاب
- ۲۸۳ فصل ونما أينبنى ان يعرف ماقد نبهنا عليه غير مرة النع وهو يتضمن ان شهادة الكتب المتقدمة لمحمد على نوعين نوع يشهد له بماثلة اخباره التى اخبر بها للانبياء وهذا حجة على اهل الكتاب وغيرهم وفيه جملة أدلة على اثبات شبوته من الكتب بطريق غير الذى تقدم
- ۲۹۳ فصل وقال داود فی الزبور الخ وهو یتضمن بشارة داود پنبوة محمد وذکرشمائرامته
- ۳۰۰ فصل قالوا وقال داود في مزامير مالحوهو يتضمن نبوة محمد ونعته
   وخصائصه
- ٣٠ فصلةالوا وقال داود فيمزمور له الخ يتضمن نص داودعلي اسم

حوفة

محدوباده وصفتها

٣٠٣ فصل وقالوا قال داود فى مزموره النح وهو يتضمن صفة مبعث عجد صلى الله عليه وسلم

٣٠٣ فصلةالوا وقال داود في مزمورله الخوهو يتضمن البشارة بملك ونبوة محمد وما يؤل أمره وأمر امنه

٣٠٤ فصل وقالوافي نبوةاشعياء الخ وهو يتضمنشهرة المسيح بركوب الحمار وشهرة محمد بركوب الجمل وسقوط بابل فى عصىره

۳۰۵ فصل ومما ينبني ان يعرف النخ وهو يتضمن بشارات الكتب
 الساوية بمجىء المسيح ومحمد عليهما السلام

٣٠٧ فصل قالوا وقال اشمياء النبي الخ وهو يتضمن وصف مكة وحج الامماليها

٣٠٧ فصل قانوا وقال اشعياء الخيتضمن وصف محمد

٣٠٧ فصل قالوا وقال اشعياء وشهد الخ وهو يتضمن شهادة اشعياء لامة محمد بالصلاح والديانة والتوحيد وكسرهم الاصنام وتعطيلهم عبادة الاوثان

۳۰۸ فصل قالوا وقال اشعیاء النبی النج وهو یتضمن خطابه لمسکة وبشارته لها بانها لم تلد سوی محمد

٣٠٨ فصل قالوا و ال اشعاء النبي الخ وهو يتضمن النص على نبوة
 ١٤٠٠ خاتم الانبياء وذكر بعض علاماته

٣٠٩ فصل قالوا وقال اشعياء في وصف الخ وهو يتضمن وصف امة

حصفه

محمد وهدايتهم وتسبيحهم وصلواتهم الخس

٣٠٩ فصل قالوا وقال اشعياء والمراد الخ وهو يتضمن وصف مكة
 وعظمة الكمية وخدمة الخلفاء والملوك لها

٣١٠ فصل قالوا وقال اشعباء حاكياً الخروهو يتضمن التصريح باسم
 منزلته

٣١٠ فصل قالوا وقال حيقوق النع وهو يتضمن اسم محمد وصفته
 وصفة أمنه واخلاقه واحواله ومنشئه

٣١٣ فصل قالوا وقال دانيال الخ وهو يتضمن تهديد دانيال لايهود ويصف لهم أمة محمد وبعثه صلى الله عليه وسلم







( فصل ) وقال دانيال عليه السلام وذكر محمداً صلى الله عليه وـلم باسمه فقال سـتنزع في قسيك أغراقا وترتوى السيام بأمرك يامحمد ارتواه فهذا تصريح بغير تمريض وتصحيح ليسافيه تمريض فان نازعفي ذلك منازع فليوجدك آخر اسمه محمد له سهام تنزعواص مطاع لايدفع وقال دانبال النبي ايضاً حين ساله بخت نصر عن تأويل رؤيا رآهائم نسها . رأيت أيما الملك صباعظها قائماً بين يديك راسهمن ذهب وساعداممن الفضةو بطنه وفخذاه من النحاس وساقاه من الحديد ورجلاه من الحزف ورأيت حجراً لم تقطعه بد انسان قد جاءوصك ذلك الصم فتفتت وتلاشى وعاد رفاتا ثم نسفته الرياح فذهب وتحولذلك الحبحر فصار جبلا عظما حتى ملاء الارض كلها فهذا مارايت أيها الملك؛ فقال بخت نصر صدقت فما تأويلها ؛ قال دانيال انت الراس الذي رأبته من الذهب ويقوم بعدك ولداك الذان رايت من الفضة وهما دونك ويقوم بمدهما مملكة أخرى هي دونها وهي التي تشبه النحاس والمملكة الرابعة تكون قوية مثل الحديد الذي يدق كل شئ فاما الرجلان التي رأيت من خزف فمملكة ضعيفة وكلنها سخيفة وأما الحجر الذي رأيت قد صك ذلك الصبم العظم ففتته فهو ني يقيمه الله اله السهاء والارض من قبيلة بشريعة قويةفيدق جميع ملوك الارض وأعمها حتى تتنلى منه الارض ومن أمته ويدوم

سلطان ذلك النبي الى انقضاء الدنيا فهذا تمبير رؤياك ايها الملك قلت فهذا بمث محمد صلى الله عليه وسلم لابعث المسيح فهو الذى بعث بشريمة قوية دون جميع ملوك الارضُ وانمها حتى امتلات الارض منه ومن امته في مشارق الارض ومغاربها وسلطانهم دائم لايقدر أحدان يزيله كما زال ملك اليهود وزال ملك التصارى عن خيار الارض واوسطها ( فصل )قالوا وقال دانيال النبي أيضاً سألت الله وتضرعت اليه ان ان يبين لى ما يكون من بني اسرائيل وهل يتوب عليهم ويرد اليهم ملكهم ويبعث فيهم الانبياء او يجمل ذلك في غيرهم فظهر لي الملك في صورة شاب حسن الوجه فقال انسلام عليك يادانيال ان الله يقول ان بني اسرائيل اغضبوني وتمردوا على وعبدوا من دوني آلهة اخرى. وصاروا من بعد العلم الى الحبهل ومن بعد الصدق الىالكذب فسلطت عليهم بخت نصر فقتل رجالهم وسبي ذراريهم وهدم مسجدهم وحرق كتبهم وكذلك فعل من بعده بهم وأنا غير رأض عنهم ولا مقيلهم عثرات فلا يزالون في سخطى حتى ابعث مسيحى ابن المذراء البتول واختم ذلك عليهم باللعن والسسخط فلا يزالون ملمونين عايهم الذلة والمسكنة حتى ابعث نبي بني اسماعيلالذى بشرت به هاجروارسلتاليها ملاكي وبشرها وأوحي الى ذلك النبى واعلمه الاسهاء وازينه بالتقوى واجمل البر شعاره والتقوى ضميره والصدق قوله والوفاء طبيعته والقصد سبرته والرشد سنته اخصه بكتاب مصدق كما بين يديه من الكتب وناسخ لبعض مافيها اسرى به اليّ وارقيه من سهاء الى سماء حتى يملو فادنيه واسلم عليه واوحى اليه ثم ارده الى عبادى بالسرور والغبطة حافظاً لم استودع صادقا فيما أمر يدعو الى توحيدي بالاين من القول و الموعظة الحسنة لافظ ولا غليظ ولا صخاب بالاسواق رؤف من والاه رحيم بمن آمن به خشن على من عاداه فيدعو قومه الى توحيدى وعبادتى ويخبرهم بما رآى من آياتي فيكذبونه ويؤذنونه ثم سرد دائيال قصة رسول الله صلى الله عليه وسلم بما املاه عليه الملك حتى اوسل آخر ايام امنه بالنفخة وانقضاء الدنيا وهذه البشارة الآن عند اليهود والتصارى يقراؤنها ويترون ويقولون لم يظهر صاحبها بعد عند اليوالة فانا قرأت ذلك المصحف وفيه صفتكم واخباركم وسيرتكم ولحون كلامكم وكان أهل الناحية يمني أرض الدوس حيث دائيال مدفون بها اذا أجدبوا كشفوا عن قبره فيستون فكتب ابو موسى في ذلك الى عمر بن الحطاب فكتب اليه عمر ان احفر بالنهار ثلاثة عشر قبراً وادفنه بالمايل في واحد منها لئلا يفتتن الناس به

( فصل ) قالوا قال كب وذكر صفة رسول القصلى الله تعالى عايه وسلم في انتوراة وبريد بها انتوراة ابتي هى اعم من التوراة المينة احمد عبدى المختار لافظ ولا غليظ ولا سحاب في الاسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة يمنو ويغفر مولده بكا وهجرته طابا وملكه بالشام وامته الحامدون يحمدون الله على كل نجد ويسبحونه في كل نزلة ويغضون اطرافهم ويأثروون على انصافهم وهم رعاة الشمس ومؤذنهم في جو السهاء وصفهم في القتال وصفهم في الصلاة سوآه رهبان بالليل اسد في النهار لهم دوى كدوى النحل يصلون الصلاة حيث ما أدركتهم ولوعلى كناسة لم دوى كدوى النحل يصلون الصلاة حيث ما أدركتهم ولوعلى كناسة ( فصل ) قالوا قال ابن ابى الزناد حدثى عبد الرحمن ابن الحارث عن عمر

أبن حمف وكان من خيار الناس قال كان عند ابي وجدى ورقة يتوارثونها قبل الاسلام فيها اسم الله وقوله الحق وقول الظالمين شيار هذا الذكر لامة تأتى في آخر الزمان يتزرون على اوساطهم و يرصدون المرافهم ويخوضون البحور الى اعدائهم فيهم صلاة لوكانت في قوم فوح ما هاكوا بالطوفان وفي تمودما هلكوا بالصيحة

( فصل ) قالوا قال اشمياء وذكر قصة العرب فقال ويدوسون الاسم دياس البيادر وينزل البلاء بمشركى العرب وينهزمون بين يدى سيوف مسلولة وقدي موترة من شدة الملحمة وهذا اخبار عما طراء بسبدة الاوثان من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر ويوم حنين وفي غيرهما من الوقائع

بسم الله الرحن الرحم وبه تمني ( فصل ) في كله الا نجيل وتفسيرها قالوا وقال يوحنا الانجيلي قال يسوع المسبح في الفصل الخامس عشر من انجيه الفارقليط روح الحق الذي يرسله ابي هو يعلمكم كل شي وقال بوحنا التلميذ ايضاً عن المسبح أنه قال لتلاميذه انكتم تحبوني فاففظوا وصاياي وانا اطلب من الاب ان يعطيكم فارقابطاً آخر يثبت منكم الى الامد روح الحق الذي لم يطق العالم ان يقتلوه لا نهم لم يعرفوه ولست ادعكم ايناما لا في سأنيكم عن قريب وقال يوحنا قال المسبح من يحنى يحفظ كلى وابي يحبه واليه يأتي وعنده يخذ المنزل كلتكم بهذا لاني عندكم مقم والفارقليط روح الحق الذي يرسله أبي هو يعلمكم كل شي وهو يذكر كم كل ما قلت لكم استودعتكم وامي لاتفلق قلوبكم ولا تجزع وهو يذكر كم كل ما قلت لكم استودعتكم وامي لاتفلق قلوبكم ولا تجزع فاني منطاق وعائد اليكم لوكنتم تحبوني كنتم فرحون بمضي الى الاب

فان اتم ثبتم في كلامى وثبت كلامي فيكم كان لـكم كل.ما تريدوزوبهذا يمجد ابى وقال ايضاً اذا جاءالفارقليط الذى ابي ارسلهروح الحق الذى من ابی هو یشهد لی قلت لکمهذا حتی اذا کانتؤمنوابهولا تشکوا فیه وقال أيضاً ان خيراً لـكمان\نطلق لابىان لم اذهب، يأتكمالفارقليط فاذا انطلقتأرسلتهاليكمفهو يومخ العالم علىالخطيئةوان لى كلاماً كثيراً اريدان أقوله ولكنكم لاتستطيمون حمله لسكن اذاجاء روح الحقذاك الذي يرشدكم الى جميع الحق لا نه ايس ينطق منعنده بل يتكلم، يسمع ويخبركم بكل مايأتي ويعرفكم حميعما الاب. وقال يوحنا الحواري قال المسيح اناركون العالم سيأتي وايس لي شيء • وقال متى التلميذقال المسيح الم يقروا ان الحجر الذي ارذله البناؤن صار راساً للرواية من عند الله كان هذا وهو عجيب في اعيننا ومن اجل ذلك اقول لكم ان ماكوت الله سيؤخذ منكم ويدفع الى أمة أخرى تأكل ثمرها ومن سقط علىهذا الحجر ينشرح وكلءن سقط هوعليه بمحقه وقال يوحنا التلميذ في كتاب رسائل التلاميــذ المسمى بفراكسيس يا اخاى اياكم ان تؤمنوا بكل روح لكن ميزوا الارواح التي من عند الله من غيرها واعلموا انكل روح يؤمن بان يسوع السيح قد جاء وكان جسدائماً فهي من عنـــد الله وكل روح لايؤمن بان يسوع المسيح جاء وكان جسدانياً فليست من عند الله بل من المسيح الكذاب الذي سمعتمر به وهو الآن في العالم. وقال شمعون الصفا رئيس الحواريين في كتاب فراكسيسانه قد حان ان يبتدى الحكم من بيت الله ابتدا. «قلت وهذا اللفظ لفظ الفارقليط في لفتهم ذكرواً فيه اقوالاً قيل انه الحاد وقيل أنه الحامد وقيل أنه المعز وقيل أنه الحمد ورجع هـــذا طائنة وقالوا الذي يقوم عليه البرهان في لفهــم آنه الحمد والدليل عليه قول يوشع من عمل حسنة تكون له فارقليط حيد .اي حمد جيد وقولهم المشهور فی مخاطبتهم فارقلیط وفارقلیطان وما زاد علی الجمیم ای حمد ومنسه کما يقول تحويدومنه هنا روبده يأثى بعد قوله وواحــد منها بقي عبرانيآ ومن قال ممناه المخاص فيحتجون بأنها كلة سريابيــة ومعناها المخاص وقالوا هو مشتق من قولنا فار ويقال بالسريانية فاروق فجمل فارق قالوا ومعني لبطكلة يراد بها التثنت والتقدير كما يقال في العربية رجل هو وحجر هو وبدر هو وذكر هو قالوا وكذلك يراد في السريانيــة ليط والذين قالوا هو المنز قالوا هو في لسان اليونان الممز ويعترض على هذين القولين بان المسيح لم تكن الهته سريانية ولا يونانية بل عبرانية ويجاب عنه بانه تكلم بالعبرانية وترجم عنه بلغة أخرى كما املوا احد الأناجيل باليونانية وآخر بالسريانية والآخر بالرومية وواحد منها يقي عبرانياً وقد اختلف فبــه فمن النصاري من قال هو روح نزلت على الحواريين وقد يقولون انه السن نارية نزلت من السهاء على التلاميذ ففعات الآيات والعجائب ولهذا يقول من خبر احوال التصارى أنه لم ير أحدمنهم يحسن تحقيق مجيء هذا الفارقايط الموعود به •منهم من يزعم أنه المسيح نفسه لكونه جاء بعد الصاب بار بعــين يوماً وكونه قام من قبره. وتفسيره بالروح باطل وأبطل منه تفسيره بالمسيح لوجوه منها أن روح القدس ما زالت تنزل على الانبياء والصالحين قبل المسيح وبعده وهذا مما اتفق عليه أهل الكتاب أن روح القدس نزلت على الأنبياء والصالحين قبل المسيح وبعده وليست موسوفة بهلذه الصفات وقد قال تعالى ( لأنجد قوماً يؤمنون باللهواليوم الآخريو ادون من حاد الله ورسوله ولوكانوا آباءهم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت لما كان يهجو المشركين االهم ايده بروح القــدس وقال ان روح القدس ممك مازلت تنافح عن ليه واذا كان كذلك ولم يسم أحد هذه الروح فارقليطا دل على أن الفارقليط أمر غمير هذه وإيضاً فمثل هذه مازالت يؤيد بها الانبياء والصالحون وما بشربه المسيح آص عظيم يأتي بعده اعظم من هذا. و ايضاً فانه وصف الفارقليط بصفات لاتناسب هذا وآنما تناسب رجلا يأتي بعده نظيراً له فانه قال ان كنتم تحبوني فاحفظوا وصاياى وانا اطاب من الاب ان يمطيكم فارقليطاً آخر يثبت معكم الى الابد.فقوله فارقابيطا آخر دل على أنه ثان لاول كان قبله ولم يكن معهم في حياة المسيح الا هو لم تنزل عليهم روح فعلم ان الذي يأتى بعده نظيراً له ليس أمراً معتادا يأتى الناس وايضاً فاله قال يثبت ممكم الى الابد وهــذا انمــا يكون لما يدوم ويبق معهم الى آخر الدهر ومعلوم أنه لم يرد بقاء ذاته فعلمانه بقاءشرعه وإصءفعلم ان الفارقليط الاول لميثبت معهم شرعه ودينه الى الابد وهذا بيينان هذا الثاني صاحب شرع لاينسخ بخلاف الاول وهذا انمـــا ينطبق على محمد صلىالله عليهوسلم وايضاً فاه اخبر ان هذا الفارقليط الذى اخبر به يشهد لهو يعلمهم كل شيء وأنه يذكرهم كلما قال السبيح وأنه يوبخ العالم على لخطيئة فتمال والفارقابيط الذي يرسله ابى هو يعلمكم كلشيءوهو يذكركم

كلما قلت لكم .وقال اذا حاه الفارقليط الذي ابى ارسله وهو يشهدلي قلت اكم هذا حتى اذاكان تؤمنوا به ولا تشكوا فيه وقال ان خــيرا لحكم ان انطاق لانى ان لم اذهب لم يأتكم الفارقليط فاذا انطلقت أرساته اليكم فهو يوبخ العالم على الخطيثة وان لي كلاما كثيرا اريد ان اقوله ولكنكم لاتستطيمون حنه لكن اذاجاءروح الحق ذاك الذى يرشدكم الى حبع الحق لانه ليس ينطق من عندة بل يتكلم بمـــا يسمع ويخبركم بكل ما يأتي و يعرفكم جميع ما للاب فهذه الصفات والنعوتالتي تاقوها عن المسيح لاتنطبق على شيء في قاب بعض الناس لايراه احـــد ولا يسمع كلامه وائما تنطبق على من يراه الناس ويسمعون كلامه فيشهد للمسيح ويعلمهم كل شيء ويذكرهم كل ما قال لهم المسيح ويوبخ العالم على الحُطيئة ويرشد الناس الى حميع الحق وهو لاينطق من عنده بل يتكلم بما يسمع ويخبرهم بكل مايأتى ويعرفهم جميع ما نرب العالمين وهذا لا يكون ماكما لايراه احد ولا يكون هدى ولا عاما في قلب بعض الناس بل لا يكون الا انساناً عظيم القدر يخاطب الناس بما اخبر به المسيح وهذا لا يكون الا بشرا رسولا بل يكون أعظم من المسيح قان المسبح مين أنه يقدر على مالا يقدر عليه المسبح من خطاب الناس في أمور عظيمة لأتحملها عقول اولئك ويعلم ما لايعلمه المسيح ويخبر بكل مِايَّاتَى وبما يستحقه الرب حيث قال وان لي كلاماً كشميرا اريد ان أقوله واكنكم لا تستطيعون حمله ولكن اذا جاء روح الحق ذاك الذي يرشدكم الى جميع الحق لانه ليس ينطق من عنسده بل يتكلم يما يسمع ويحبركم بكل مايآتى ويعرفكم جميع ماللاب وهذه الصفات لاتنطبق الاعلى محمد صلى الله عليه وسلم وذلك ان الاخبار عن الله بما هو متصف به من الصفات وعن ملائكته وعن ملكوته وعن ما اعده الله في الجنة لاوليائه وفي النار لاعــدائه اص لا يحتمل عقول كثير من الناس معرفته على التفصيل ولهـــذا قال على رضي الله عنه حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا مابنكرون اتريدون انيكذب الله ورسوله وقال ابن مسمود ما من رجل يحدث قوما حدبثاًلا تبلغه عقولهم الاكان فتنة لبعضهم • وسأل رجل أبن عباس عن قوله تمالى خلق سبع سمواتومنالارض مثلهَن يتنزل الامربينهن) قالـمايؤمنك ان لو اخبرتك بتفسيرها لكفرت وكفرك بها تكذيبك بها فقال لهم المسبح عايب السمارم ان لىكلاماكثيرا أريد ان افوله واكنكم لاتستطيعون حمله وهو الصادق المصدوق في هذاولهذا ليسرفيالأنجيل من صفات الله وصفات ماكوته ومن صفات اليوم الآخر الا امور مجملة وكذلك التوراة ليس فيها من ذكر اليوم الآخر الا امور مجملة مع ازموسي كازقد مهدالامر المسيح ومع هذا فقد قال لهم المسيح ان لىكلاماً كثيراً اريدان قوله والكنكم لاتستطيمون حمله ثم قال والكن اذاجاء روح الحقذلك الذي برشدكم الىجيع الحق وقال آه بخبركم بكل ما يأتي ويمرفكم بجميع ماللرب فدل هذا على ان هذا الفارقليط هو الذي يفعل هذا دون المسيح وكذلك كان محمدصلي القعليه وسلم ارشد الناس الم جميع الحق حتى أكمل الله الدين واثم به النعمة ولهذا كان خاتم الانبياء فانه لم يبق شيء يأتى به غيره وأخبر محمد صلى الله عليه وسلمبكل مايأتى من اشراط الساعةوالقيامة والحساب والصراط ووزن الاعمال والجنة وانواع نسيمها والنار وأنواع عذابها فلهسذا كان في القرآن من تفصيل أم الآخرة وذكر الحنة والنار وما يأتي منذلك أموركثيرة لا توجدلا في النوراة ولا في الأنجيل وذلك تصديق قول المسيح أنه يخبر بكل مايأتي ومحمد بعثه الله بين يدى الساعة كما قال بعثت انا والساعــة كهاتين وأشار بإصبعيه السبابة والوسطى وكان اذا ذكر الساعة علا صوته واحمر وجهه واشتد غضبه كانه منذر جيش وقال اني نَّذير لَكُم بين يدى عذاب شديد وقال أنَّا النَّـــذير العربان فاخبر من الامور التي تأتى في المستقبل بمــا لميخبر به نبي من الانبياء كما نعته به المسيح حيث قال أنه يخسركم بكل مايأتي ولا يوجد مثل هذا قط عن أحد من الانبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم فضلا عن ان يوجد شيء ينزل على قلب بمض الحواريين وايضاً فقـــال ويعرفكم حجيع ما للرب فبين أنه يعرف انباس جميع ما لله وذلك يتناول ما لله من الاسهاء والصفات وما له من الحقوق وما يجب من الايمان به وبملائكته وكتبه ورسله بحيث يكون مايأتي به جامعاً لكل مايستحقه الرب وهذاً لم يآت به أحد غير محمدحيث يتضمن ماجاء به من الكتاب والحكمة هذا كه ومعلوم ان مانزل على الحواريين لم يكن فيه هذا كله ولا نصفه ولا ثاثه بل ماجاء به المسيح أعظم نما جاءبه الحواريونوهذا الفارقليط الثــانى جا. بأعظم مما جا. به المسبح وأيضاً فان المسيح قال اذا جاء الفارقايط الذي ارسله ابي هو يشود لي قلت لكم هذا حتى اذا كان تؤمنوابهولا تشكوا فيه فيين انه أخبركم به لتؤمنوا به اذا جاء ولا تشكوا فيــه وآه يشهد له وهذه صفة من بشر به المسيح ويشهـــد

للمسيح كما قال تعالى (واذ قال عيسى بن مريم يابني اسرائيــل اى وسول الله الكم مصدقًا لما بين يدى من التوراة ومبشراً برسول يأتى من بمدى اسمه احمد وآخبر انه يوبخ المالم على الخطيئة ولم يوجد أحد وبخ جميع العالم على الحطيثة الا محمد صلى الله عليه وسلم فأنه أنذر حميع العالمين من أصناف الناس ووبخهم على الخطيئة من الكفر والفسوق والعصيان ووبخ حميع المشركين من العرب والهند والترك وغيرهم ووبخ المجوس وكانت مملكتهم أعظم الممالك ووبخ أهسل الكتابين اليهود والنصاري وقال في الحديث الصحيحء، أن الله نظر الى أهل الارض فمقتهم عربهم وعجمهم الابقايا منأهل الكتاب لم يقتصر على مجردالامر والنمى بل وبخهم وقرعهم وتهددهم وايضاً فانه اخبر انه ليس ينطق من عنده بليتكلم بكلمايسمع وهذا إخبار بان كلمايتكلم به فهو وحى يسممه ليس هو شيئاً تملمه من الناس أو عرفه بالمناباطه وهذه خاصة محمد صـــلى الله عليه وـــــلم فان المسيح ومن قبله من الانبياء كانوا يتعامون من غيرهم مع ماكان يوحى اليهم فشدهم علم غـير مايسمعونه من الوحي ومحمد صلى الله عليه وسلم لم ينطق الا بما يسمعه من الوحي فهو مبلغ لما أرسل به وقد قيل له باغ ما انزل اليك من ربك وان لم تممل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس فضمن الله له العصمة اذا بانم رسالاته فلهذا أرشد الناس الى جميع الحق والتي الى الناس مالم يمكن غيره من الانبياء القاءمخوفاً ان يقتلوه كما يذكرون عن المسيح وغيره وقد أخبر المسيح بأنه لم يذكر لهم جميع ماعسده وانهم لا يطيُّتون حمله وهم معترفون بإنه حكان يخاف منهم اذا أخبرهم

بحقائق الامور وعجد صلى الله عابه وسلم أيده الله تأبيـــداً لم يؤيدم لغيره فعصمه من الناس حتى لم يخف من شيء بقوله وأعطاه من البيان والمسلم مالم يؤنه غميره فالكتاب الذي بهث به فيه من بيان حقائق النيب ماليس في كتاب غيره وأيد أمنه تأييداً أطاقت به حمل ما ألقام البهم فلم يكونوا كاهلالتوراةالذين حلوا التوراة ثم لم يحملوها ولاكاهل الأنجيل الذين قال لهسم المسيح ان ليكلاما كثيراً أربد ان أقوله لكم ولكن لانستعليمون حمله وروىان المسيح قال جئتكم بالامثالم وهو بجيثكم بالتأويل ولا ريبانأمة محمد اكملءقولا وأعظم إيمانآ وأثم تصديقاً وجهاداً ولهذا كانت علومهم وأعمالهـــم الغلبية وايمانهم أعظم وكانت العبادات البدنية لنيرهم أعظم قال تعالى (آمن الرسول بماأنزل. اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملآ تُكته وكتبه ورسله لانفرق بين احد من رســله وقالوا سمعنا واطمنا غفرانك ربنا واليك المصير لايكلف الله نفساً الاوسمها لها ماكسبت وعلمها ما اكتسبت ربنه لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ربنا ولا محمل علينا اصراكما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لاطاقة لـا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا علىالقوم الكافرين) وقد ثبت فىالصحيح عن النبي صلى الله عايه وسلم ان الله قال قد فملت وايضاً فانه أخبر عن الفارقليط أنه يشمهد له وأنه يعلمهم كل شيء وأنه يذكرهم كل ماقال المسيح ومعلوم ان هذا لايكون الا أذا شسهد له شهادة يسمعها الناس لا يكون هذا شيئاً في قلب طائفة قليلة ولم يشهد أحد للمسيح شهادة سمعها عامة الناس الامحد صلى الله عليه وسلم فانه أظهر أمر المسيح

وشهد له بالحق حتى سمع شهادته له عامة أهل الارضوعلموا اله صدق المسيح ونزهه عما افترته عايه البهود وعما غات فيه النصارى فهوالذى شهد له بالحق ولهذا لما سمم التجاشي من الصحابة ما شهد به محسد للمسيح قال لهم مازاد عيسى على منقاتم هذا المود وجمل الله أمة محمد شهداء على انناس يشهدون علبهم بما علموه من الحق اذ كانوا وسطأ عدلاً لايشهدون بياطل فان الشاهد لايكون الا عدلاً بخلاف من جار في شهادته فزاد على الحق أو نقص منه كشهادة البهود والتصارى في المسيح وأيضاً فان ممنى الفارقليط انكان هو الحامد أو الحاد اوالحمد أو المعز فهذا الوصف ظاهر فى محمد صلى الله عليه وسلم فأنه وأمته الحادون الذين بحمدون الله على كل حال وهو صاحب لوآء الحمد والحمد مفتاح خطبته ومفتاح صلاته ولماكان حماداً جوزي بوصفه فان الجزاء من جنس العمل فكان اسمه محمدا واحمد وأما محسد فهو على وزن مكرم ومعظم وهو الذى يحمد حمداكثيراً مبالغاً فيه ويستحق ذلك فلما كان احمد كان محمداً وفي شعر حسان ابن أابت

وشق له من اسمه ليجله \* فذو العرش محود وهذا محد واما احمد فهو افعل التفضيل هو احمد من غيره اى احق بأن يحمد محودا اكثر من غيره يقال هذا احمد من هذا اى هذا احق بأن يحمد من هذا فيكون فيه تفضيل له على غيره فى كونه محمدا فلفظ محمد يقتضى فضله فى الكمية ولفظ احمد يقتضى فضله في الكيفية ومن الباس من يقول احمد اى اكثر حمدا من غيره فعلى هذا يكون يمنى الحامد والحاد حقال من رجع ان معنى الفار قليط فى انتهم هو الحمد كما تقدم واذا كان كذلك فيو ماجاً، في القرآن ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه احمد قالوا ولائنك عندهم انه اسم مشتق من الحمد مثل مأغول فى لغتنا خارب ومضروب وأما من فسره بالمعز فلم يسرف قط نبي أعز أهل التوحيد هة والايمانكما اعزهم محمد فهو أحق باسم المعز منكل أنسان واما معنى المخاص فهو أيضاً ظاهر فيه فان المسيح هو المخلصالاول كماذكر في الأنجيل وهو معروف عند النصارى ان المسيح صلوات الله عليه قد سمى مخلصاً فيكون المسيح هو الفارقابط الاولوقد بشر بفارقليط آخر فانه قال وانا اطلب من الاب ان يعطيكم فارقليطاً آخر يتبتمعكم الى الابد فهذا بشارة بمخلص ثاني يثبت معهم الى الابد والمسيح هو المخلص الاول واما ماينزل في الفلوب فلم يسمه احدمخلصاًولا فارقليطاً ولا يجوز ان يفسركلام المسيح الا باغته ومعانيه المعروفة في لغته التي خاطب بها وكذلك سائر الانبياء بل وسائر الناطقين وقد وصف هذا المخلص الثاني بأنه يثبت ممهم الى الابد ومحسد هو المخلص الذي حِاه بشرع باق الى الابدلاينسخ وايضاًفان فيالانحيل انحبيل بوحنا ان المسيح قال أن أركون العالم سيأتي وليس لى شيء وقد ذكروا أن الاركون بلغتهم العظم القدر والاراكنة العظماء وقدكانوا يقولون عن المسيح ان اركون الشياطين يعينه اى عظيم الشياطين وهو من افتراء الهود على المسيح فقول المسيح عليه السلام اركون العالم أغاينطبق علىعظيم المالم وسيد العالم وكبير العالم وقد اخبر أنه سيأتى فامتتع أن يكون هذا الاركون المسيحاو احدا مثله ولم يأت بعد المسيح منساد العالم واطاعه العالم غير محمد صلى الله عليه وسلم وهذا من بشارة المسيح به وقد سئل

صلى الله عايه وسلم ماكان اول امرك قال دعوة ابي ابراهيم وبشرى عيسى ورؤيا امى رآت حين ولدتني انه خرج منها نورا ضاءتله قصور الشام ببصرى وبالجسلة فملوم بآفاق أحسل الارض والاضطرار آنه لم يأت بعد المسيح من ساد العالم باطناً وظاهرا والقادت له القلوب والاجباد وأطيع في السر والعلانية في محياه وبعد ممانه في حميع الاعصار وأفضل الاقالم شرقا وغربا احد غير محمد فان الملوك يطاعون ظاهرا لا باطنأ ولايطاعون بعد موتهم ولا يطيعهم أهل الدين طاعة يرجون بها ثواب الله في الدار الآخرة وبخافون عقابالله في الدار الآخرة بخلاف الأنبياء. ومحمد أطهر دين الرسل قبله وصدقهم ونوه بذكرهم وتعظيمهم فبه آمن بالأنبياء والرسل مثل موسى والمسيح وغيرهما أمم عظيمة لولا محمد لم يؤمنوا بهم ومن كان يعرف هؤلآ ممن أهل الكتابكانوا مختلفين فيه كاختلاف اهـــل الكتاب في المسيح وكانوا يقدحون في داود وسلبان وغيرهما بما هو معروف عندهم وأيضاً فانه ذكر لهم من الرسل مالم يكونوا يعرفونه مثل هود وصالحوشميب وغيرهم ومحمد صلى الله عليه وسلم صدق المسيح في أخباره بانه اركون المالم فقال أنا سيدولد آدمولا فخر .آدم فمن دونه تحت لوائي اناخطيب الانبياءاذا وفدوا وامام الانبياء اذا اجتمموا وهو صاحب لواء الحمد وهو صاحب المقــٰام المحمود الذي يغيطه به الاولون والآخرون يوم القيامة فهو سيد العالمين حقاً وهذا مطابق لقول السيح أنه أركون العالم فهو اركون الآخرين في الدنيا والآخرة وهو اركون الاولين والآخرين في الآخرة وقول المسيح أن أركون العالم سيأتي وليس لي

شيء تضمن الاصلين اثبات الرسول واثبات التوحيد وان الامركله لله وهو تحقيق شهادة أن لا أله الا ألله وأن محمدا رسول الله وقول المسيح ليس لي شيء تنزيه له مما نسب اليه من الربوسة وهذا التني يشترك فيه جميع الحُلق قال الله تمالى لمحمد صلى الله عليه وسلم( ليس لك من الامر شيءً) وقال تمالى( قللا اقول لكمّ عندىخزائن الله ولا اعلم الفيب ولا اقول أكم أنى ملك أن أتبع الامايوحي إلى /وقالـ(قل/نيلا أملكُ لكم ضرا ولا رشدا قل انی لن یجبرتی من الله احد ولن اجــد من دونه مانتحداً (أى مايجاً وملاذا )الا بلاغا من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهم خالدين فيها أبدا)وقال تعالى( قل لا املك لتفسى نفماً ولا ضرا الا ماشاء الله) وايضاً فني نبوة اشعيا انه وصف محمدابانه اركون السلم والسلم والسلام الاسلام فهو يبين آنه سيد دين الاسلامولا ريب ان الانبياء كام بعثوا بدين الاسلام لكن لم يظهر هــذا الدين واسمه وانتشر ذكره من بينهم في الارضكما ظهر لحمد فمحمداركون الاحلام الذي يجمع كل خير وبركما ان ابليس اركون الشر قال تمالى عن نوح(یاقوم انکانکبر علیکم مقامی و تذکیری بآیات الله فعلی الله توكلت فاجمعوا امركم وشركاءكم ثم لايكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم فما سألتكم من اجران اجرى الا على الله وامرت ان اكون من المسلمين)فهذا نوح أولىرسول بعثهالله الى اهل الارض يذكر انه امران يكون من المسلمين وقال تعالى عن ابراهيم (ومن يرغب عن ملة أبراهبم الا منسفه نفسه ولقد أصطفيناه فيالدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحيناذ قال له ربه السلم قال السلمت لرب العالمين ( ٢ \_ من الجواب الصحيح \_ رابع )

ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يابنى ان الله اصطنى لكم الدين فسلا تموتن الإوانتم مسلمون وقال موسى لقومه ياقوم ان كنتم آمنتم بالله فمايسه توكلوا ان كنتم مسلمين) وقالت يلقيس رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سلمان لله رب العالمين وقالت السحرة لمسا اساموا واراد فرعون قتلهم ربنا افرغ علينا صبرا وتوقنا مسلمين وقال انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اساموا للذين هادوا وقال واذ اوحیت الی الحواریین ان آمنوا بی و برسولی قالوا آمنا واشهد بانسا مسلمون وقال تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من انصارى الى الله قال الحواريون نحن انسار الله آمنا بالله واشهد بانا مسلمون ربنا آمنا بما انزلت واتبمنا الرسول فاكتينا مع الشاهدين.فان قيل فقد سمى المسيح الفارقايط روح الحق وسماء روح القدس. قيل قد قال يوحنا في كتاب اخبار الحواريين المسمى افراكسيس يا احبابي اياكم ان تؤمنوا بكل روح لكن ميزوا الارواح التيمن عند الله من غيرها واعلموا ان كل روح يؤمن بان يسوع للسيح قد جا، فكان جسدانياً فهي من عند اللهوكل روحلايؤمن بان المسيح قد جاء وكان جسدانياً فليست من عند الله بل من المسيح الكذاب الذي هو الآن في العالم واذا كان كذلك علم ان الروح عندهم يتناول الني المرسل من البشر . وجبريل الذي نزلُ بالوحي على محمد هو روح القدس وهو روح الحق كما قال تمالى قل نزله روح القدس،مزربك بالحق وفال نزل به الروح الامين على قلبك وقال من كان عدوا لحبريل فأنه نزله على قلبك باذن ألله وهذا الروح آءًا جاء بمجيء محمد والكلام الذي نزل به هو الذي

بلغه محمد ولهذا قال اقةتمالى اقة يصطفىمن الملائكة رسلا ومنالناس فاصطنى الله حبريل من الملائكة واصطنى محمدا من البشىر ولهذا يشير القول الذي هو القرآن الي نزول هذا تارة والي نزول هذا تارة كما قال تمالي أنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي المرش مكين مطاع ثم أمين فهذا الرسول هنـــا جبريل وقال في الآية الاخرى انه لقول رسول كريم وماهو بقول شاعر قليلا ماتؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ماتذكرون تنزيل من رب العالمين فهذا الرسول هنا محمد واضافه الى كل منهما بلفظ الرسول لتضمئه آنه بلغه عن مرسله لم يقل آنه لقول ملك ولا ني بلكفر من قال أنه قول البشركما ذكر ذلك عن الوحيد وقد قال تمالى فى القرآن قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم آيات الله مينات ايخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور ومعلومان الرسول نفسه لم ينزله بل أبدل الرسول من الذكر لان الرسول جاء بالذكر ولما كان الرسول الملكي والرسول البشري والذكر المنزل امورا مثلازمة يلزم من شبوت واحد شبوت الآخرين ومن الايمان بواحد الايمـــان بالآخرين فيلزم من كون القرآن حقاً كون جبريل وعمد حقا وكذلك يلزمهن كون محمد حقاكون جبريل والقرآن حقا ويلزم من كون جبريل حقا كون القرآن ومحمد حقا ولهذا جمع الله بين الايمان بالملائكة وبالانبياء من جهتين من جهة انهم أخبروا بهقبل ان يبعث بسنين كشرة فكان الامركما أخبروا به .وهذا آية لنبوتهم . وإخبارهم بنبوته دليــل على نبوته فصار مافي الكتب المنقدمة من خبره دليلاً على سُوة من قبله وعلى سُبوته وكما ان اخباره هو ايضاً عنهم مع بعد العهد خبراً لم يتعلمه من بشر دليلاً على نبوته وقد اخبر بنبوتهم فثبتت نبوته ونبوتهم صلى الله عليهم أجمين.الجهة الثانية أنه أخبر بمثـــل ما أخبروا به من غير مواطأة بينهم وبينـــه ولا تشاعر لم يأخذوا عنه ولم يأخذ عنهم وكل منهما أخبر عن الله باخبار مفصلة يمتنع الاتفاق عليها عادة الا بتواطئ فاذا لم يكن تواطؤ وتشاعر وامتنع اتفاق ذلك من غير مواطأة علم ان كلا من المخبرين صادق قال تمالى لقــد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين وقص قصــته في السورة الى أن قال ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا أمرهم وهم يمكرون وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليــه من اجر ان هو الا ذكر للعالمين وكاين من آية في السموات والارض يمرون عليها وهم عنهاممرضون ومايؤمن آكثرهم بالله الاوهم مشركون الى قوله قل هـــذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة آنا ومن اتبعني وسبحان الله وما آنا من المشركين وما ارسلتا من قبلك الا رجالا نوحي البهم من أهل القرى افلم يسيروا فيالارض فينظروا كيفكان عاقبــة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا افلا تعقلون حتى اذا استيأس الرسل وظنوا آنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد باسنا عن القوم المجرمين لقــدكان في قصصهم عبرة لاولي الالباب ماكان حمديثا يفترى واسكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال ويســـثلونك عن الروح قل الروح من من أمر ربي وما اوتيثم من المسلم الا قليلا وقال ام حسبت ان أصحاب السكهف والرقيم كانوا من آیاننا عجبا وقال تعالی لمسا قص قصة نوح فی سورة هود وهی اطول ما قصه الله في القرآن من قصة نوح تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ماكنت تملمها انت ولا قومك من قبل هــذا فاصــبر ان العاقبــة للمتقين فذكر سبحانه ان هـــذِا الذي أوحاء اليه من أنباء الغيب ماكان يملمه هو ولا قومه من قبـــل هذا فاذا لم يكن قومه يعلمون ذلك لامن أهـــل الـكتاب ولامن غيرهم وهو لم يعاشر الاقومه وقومه يعلمون ذلك منه ويعلمون انهم لم يكونوا يعلمون ذلك ويعلمون ايضاً انه هو لم يكن تملم ذلك وانه لم يكن يعاشر غيرهم وهم لا يعلمون مااخبرهم عن قصة آدم وسحود الملائكة له وتزيين ابليسرله حتى اكل من الشجرة وهبط هو وزوجته وأخبرهم عن نوح ودعاه على قومه ومكثه فهم الف سنة الا خسين عاماً وهــذا في التوراة الموجودة بايدي أهل الكتاب مقدار لبثه في قومه قبل الغرق و بعده وأخبرهم عن قصة الحليـــل وما جرى له مع قومه والقائه في النار وذيح ولد. ومجيء الملائكة اليه فى صورة ضيفان وتبشيره باسحاق ويعقوب وذهاب الملائكة الى لوط وماجرى للوط مع قومه وأهلاك الله مدائن قوم لوط وقصة يعقوب مع بنيه كقصة يوسف وما جرىله بمصر وقصة موسى مع فرعون وتكليم الله اياه مرة بعد مرة وآياته كالعمى واليد البيضاء والقمل والصفادح والدم وفلق البحر وتظليل الغمام على بنى اسرائين واطعامهم المن والسلوي وأنفجار الماء من الحجر أثنىعشر عينا لسقيهم وعبادتهم المجل وتتل بعضهم بعضا لما تاب الله عايهم وقصة البقرة ونتقى الحيل فوتهم وقمسة داود وقتله لجالوت وقعسة الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم ألله موتوا ثم أحياهم وقصة الذي اماته الله ماية عام ثم بعثه وغير ذلك من أحوال بني اسرائيل الی ان ذکر قصة زکریا وابنه یحی وعیسی بن مربم وآحوال المسیح وآياته ودعائه لقومه والايات التي بمث بها وتفاصيل ذلك وذكرقصة أصحاب الكهف وقصة ذي القرنين وغمير ذلك من قصص الانبياء والصالحين والكفار مفصلة مبينة باحسن بيان واتم معرفة مع علم قومه الذين يعرفون أحواله من صغره الى ان ادعى النبوة اله لم يتعلُّم هــذا من بشر بل لم يجتمع هو باحد من البشير يعرف ذلك ولاكان عندهم بمكة من يمرف ذلك لايهودى ولا نصراني ولا غيرهم كان هذا من عظيم الآيات والبراهين لقومه بان هـــذا انما اعلمه به وانبأه به الله ومثل هذا النيب لايملمه الا ني أو من اخذ عن نبي فاذا لم يكن هو قد أخذه عن نبي تمين ان يكون نبياً ثم سائر أهلاالارض يملمون أنه لم يتملم ذلك من بشر من طرق أحدها ان قومه المعادينله الذين هم من أحرض الناس على القــدح في نبوته مع كمال علمهم لو علموا انه تعلم ذلك من بشر لطمنو! عايه بذلك وأظهروه فأنهم مع علمهم بحاله يمتنع أن لايعلموا ذلك لوكان ومع حرصهم على القــدح فيه يمتنع أن لايقدحوافيه ويمتنع أن لا يظهر ذلك؛ الناني أنه قد تواتر عن قومه أنهم كانوا يقولون أنه لم يكن يجتمع به من يعلمهذلك النالث انه لوكانت هذه القصص المتنوعة قد تعلمها من اهل الكتاب مع عــداوته لهم

لكانوا يخبرون بذلك ويظهرونه ولو أظهروا ذلك لتقل ذلك وعرف فان هذا من الحوادث التي تتوفر الحمم والدواعي على قلها. الرابع انه حين بعث كَان الناس اما مشركا واما كتابياً فلم يكن هناك أحـــد على الدين الذي دعا اليه وقد علم الناس بالتواتر ان المشركين من قريش وغيرهم لم يكونوا يسرفون هذه القصص ولو قدر أنهم كانوا يسرفونها فهم أول ِمن دعاهمالي دينه فعادوه وكذبوه فلوكان فيهم من علمه أو يعلم أنه تعلم من غيره لاظهر ذلك الخامس أن مثل هذا لو كان فلا بد ان يعرفه ولو خواص الناس وكان في أصحابه الذبن آمنوا به من يعرف ذلك وكان ذلك يشسيع ولو تواصوا بكنمانه كما شاع ماكتم من أمر الدول الباطنية واكمان خواصه فى الباطن يعلمون كذبه وكان علمهم بذلك يناقض تصديقه في الباطن كما عرف في نظائرذلك فكيف وكان آخص أصحابه وأعلمهم بحالهاعظمهم محبة وموالاة بخلاف حال من يبطن خلافمايظهر فانخواص أصحابه لايعظمونه في الباطن فاذا علم الناس ان قومه الذين كانوامعادين له غاية المداوة وكانوا يطلبون القدحفي نبوته بكل طريق يخبرون انه لم يكن عندهم بشر يسلمه مثل هذا وانه لم يكن فى قومهولا بلده من يعرف هذا • علم الناسماعامه قومه من ان هذا اتما انبآه به الله وكان هذا من اعلامه وآياته وبراهينه وهذا بما بين الله فى القرآن أنه من آياته وانه حين أخــبر قومه بهذا مع تكذيبهم وفرط عداوتهم له لم يمكن أحدا منهم ان يقول له بل فينا من كان يعلم ذلك وانت كنت تعلم ذلك وقد تعلمته منا أو من غيرنا فكان اقرارهم بعدم علمه وعلمهم مع فرط عداوتهم له اية بينة لجميع الاىم انه لم يكن هو ولاهم يعلمون ذلك ولهذا لما كان بعضهم يفترى عليب فرية ظاهرة كانوا كلهم يعلمون كذبه واذا اجتمعوا وتشاوروا في أمَّره يعـــترفون ان هذا كذب ظاهر عايب كما كان بعضهم يقول أنه مجنون وبعضهم يقول أنه كاهن وبعضهم يقول أنه ساحر وبعضهم يقول أنه معلم تعلمه من بشر وبعضهم يقول اضغاث أحلام فحكى الله أقوالهم مبينا ظهور كذب من قال ذلك وانه قول ضال حائر قد بهره حال الرسول فحار فلم يدر مايقول كما قال تمالى (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للمَّالمين نذيرا الذيلهملك السموات والارض ولم يَخذولدا ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شىء فقدره تقديرا وأنحذوا من دونه آلهة لايخلقونشيئاًوهم يخلقون ولايملكونلانفسهم ضرآ ولانفماولا يملكون موتاً ولا حياةً ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الا افك افترام وأعانه عايه قوم آخروزنقد جاؤا ظامأ وزورا وقالوا أساطير الاولين اكتقبها فعى تملي عليه بكرة وأصيلا قل انزله الذى يعلم السرفي السموات والارضانه كانغفورا رحيا ) فاخبرعمنقال ذلكوهم يعامون انهذا من أظهر الكذب فان هذه القصص المذكورة في القرآن لم يكن بمكة من يسرفها فضلاعزان يملماكما قال(وماكنت تتلومن قبله منكتاب ولأتخطه بِمِينَك) وقال (ماكنتُ تملمها أنت ولا قومك من قبل هذا ) ولهذا قال (قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض) فاخبر أن هذا من علم من يسلم السر اذكان البشر لايطمون ذلك الا من جهـــة أخبار الأنبياء وايس بمكة من يسلم ما أخبرت به الانبياء ثم ذكر ما اقترحوه فقال (وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطمامويمشى في الاسواق لولا انزل اليه

 طلك فيكون معه نذيرا أو ياقى البــه كنز أو نكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون أن تتبعون إلا رجلا مسحورا أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون-بيلا أص بالنظر في كيفية ما ضربوه من الامثال حيث شهوه بمن يظهر الفرق بينه وبينسه ظهوراً لايخني على الناظر ولهذا قال فضلوا فلا يستطيمون سبيلا اذكان ظاهراً ان هـــذا خلال عن طريق الحق فلا يستطيع الضال عن طريق الحق اليه سبيلا وقال تمالى (فاذا قرأت القرآن فاســـتمذ باقة من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ا<sup>ن</sup>ما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون واذا بدلنا آية مكان اية والله أعلم بما ينزل قالوا اعا انت مفتر بل أكثرهم لايعالمون قل 'نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهــدى وبشرى للمسلمين ولقد فعلم انهم يقولون انما يعامه بشر لــان الذى يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مدين) قاخير عما افتراه بعضهم من قوله أنما يعلمه هدى. القرآن بشر وكان بمكة مولى أعجمي لبعض قريش قيل انه مولى لبغي الحضرمىوالني لايحسن يتكلم بالاسان المجمىوذالئلا يحسن ينكلم بهذا اللسان العربي فلما قالوا انه افترى هدي القرآن وانه علمسه آياه بشر قال تمالى لسان الذي يلحدون أي يضيفون اليه هدى الثعلم وينسبونه اليه وعبر عنه بلفظ الألحاد لما فيه من الميل فقال لـــان هذا الشخص الذى قالوا انه يعلمه القرآن لسان أعجبى وهم لم يمكنهم ان يضيفوا هدى التعلم الى رجل عربي بل الى هدى لاعجمي لكونه كان ربما يجلس أحيانا الى الني سلى الله عليه وسلم وذلك الانجمى لا يمكنه ازيتكلم بهدي الكلامالمربي

بل هو أعجمي ومحمد لايعرف بالعجمية لـكن غاية ذاك الأعجمي كمبد بني الحضرمي أن يعرف قايلا من كلام العرب الذي يحتاج اليه في العادة مثل الالفاظ التي يحتاج اليها في غالب الاوقات كلفظ الخبزوالما.والسهام والارض ولا يعرف ان يقرأ سورة واحـــدة من سور القرآن فـبن سبحانه ظهور كذبهم فها افتروه ولم يقل أحد منهم مايمكن ان يكون شهة في تعلمه آنباء النيب من علماء أهل الكتاب ونحو ذلك وانما قالوا ما ظهر بطلانه لكل أحد ولم ينقل عن أحد منهم أنه قال قولا يخفي بطلانه بل ما يظهر كذبه لكل أحد فتبين انه لم يمكنهم ان يقولوا انه تملم أخبار النيوب من أحــد وهــذه القصة قصة نوح لاسها قصته المستوفاة في سورة هودكما تقدم لا يملمها الا نبي أو من تلقاها عن نبي فاذا عرف انه لم يتلقِها عن أحــد علم انه نبي ولهــذا قال تعالي فى آخرهــا تلك من أنبــاه الغيب نوحها اليــك ماكنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصير أن العاقبة للمتقين ) والقول في سائر القصص كالقول فيها وكما قال في سورة يوسف ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وماكنت لديهم اذ اجموا أمرهم وهم يمكرون وقال في سورة آل عمران لما ذكر قصة ذكريا ومريم (ذلك من أنباء النيب ` نوحيه اليك وماكنت لديهم اذ يلقون أقلامهـــم أيهم يكفل مريم وما كنت لدبهمأذ يختصمون) وقال في قصة موسى(وماكنت بجانبالغربي اذ قضينا الى موسى الامر وماكنت من الشاهدين ولكناانشأ اقرونا فتطاون علمهم العمر وماكنت ناويا فى أهلمدين لتلوعلهم آياتنا ولكنا كنا مرسلين وماكنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك

الآبة والانسان آنما يعلم مثل هممذا بمشاهدة أو خبر فتبه بقوله وما كنت لديهم على أنك أنما علمت ذلك بإخبارنا وإيحاثنا اليك وأعلامنه لك بذلك اذكان معلوما عندكل من عرفه أنه لم يسمع ذلك من بشر وانه لم يكن هو ولا قومه يعلمون ذلك وقد قال تعالى ( قل لو شاء الله ماتلونه عليكم ولا أدريكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبسله أفلا تمغلون) بين بذلك ان تلاوته عايهم هذا الكتاب وادرائهم أياعلامهم. به هو بمشيئة الله وقدرته لامن تلقاء نفسه كما قال قبل هذا واذا تتلير علمهم آياتنا بينات قال الذين لايرجون لقاءنا اثت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي ان أبدله من تلقاء نفسي ان آسِع الا ما يوحيالي. انى آخاف ان عصيت ربي يوم عظم قل نو شاء الله ماتلوته عليكم ولا أدريكم به) الآية فبين انه لبث فيه عمراً من قبله وهو لايتلو شيئاًمن. ذلك و لايملمهم به فليس الامر من جهته ولكن من جهة الله الذي. لو شاء ماتلاه علمهم ولا أدراهم به وتلاوته علمهم وادراؤهميه هومن الاعلام بالغيوب الذي لايعلمها الانبى وبين انذلك من الارسال الدينى الذي يحبه المة ويرضاه لامن الكونى الذي قدره وقضاه وهولايحبهولا يرضاه كارسال الشياطين ولهذا كانوا يسرضون عليه ان يصيرملكا عايهم وان يعطوم حتى يكون من أغناهم وان يزوجوه ما شاء من نسائهم فيقول لو وضمَّم الشِمس في يميني والقمر في شهالي على أن أدع هذا الامر لم أستطم ان أدعه وهذه التلاث هي مطلوب النفوس من الدنية (الساطان والمال والنساء) فعرض عن قبول الدُّميا التي هي غاية أما في طالبها وبين أنه لا يقدر على أن يدع ماأمر به من تبليغ الرسالة قال تعالى.

﴿ وَانْ كَادُوا لِيفْتُنُونُكُ عَنِ الذِّي أُوحِينَا اللَّكَ لَنْفَدِّي عَلَيْنَا غَــــــــــــــــــــــــــ لأتخذوك خليلا ولولا ان أبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلا اذا لا ذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثمملاتجدلك علينا فصيراوان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لايلبثوں خلافك الاقليلا سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا )ولا تجد لسنتنا تحويلا بين سبحانه انهم طلبوا ان يمنموه كل طريق فان الانسان ائما يتم عمسله بارادته عوقدرته فمع الارادة الحازمة والقدرة التامة يجب وجوب المقدور واذا تعذر أحدها امتتم فطلبوا تغيير ارادته ليركن الهم فيغير ما اوحي اليه فعضمه الله وثابته ثم طلبوا تعجيزه بان يستفزوه ويخرجوه حتى يعجز عن تبليغ رسالة ربه ولو كان ذلك لماجلهماللة بالعقوبة اسوة من تقدمه من الرسل فان الله كان اذا اراد اهلاك امة اخرج نبيها من بينها ثم اهلكها لا يهلكها وهو بين اظهرهاكما قال تعالى ( وماكان الله ليمذيهم وانت فيهم وماكان الله ممذيهم وهم يستنفرون) وهذا بمد قوله (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عنــــدك فامطر عاينا حجارة من السهاء او اثنتنا بمذاب اليم ) قال تعالى(وماكان الله ليعذبهم وأنت فيهم وماكان الله معذمهم وهم يستغفرون ) فلما خرج من بينهم بالهجرة أتاهم الله بمذاب اليم يوم بدر وغيره فقوله ان كادوا ليفتنونك أشارة الى سميهم في افساد ارادته وقوله ( وانكادوا ليستفزونك منالارض اشارة الى سميهم في تعجيزه ) وقال تعالى ( وما كنت تتلو من قبسله من كتاب ولا تخطه بمنك اذا لارتاب المبطلون) بين سبحانه من حاله حا يعامه العامة والخاصة وهو معلوم لجميع قومه الذين شاهسدوه متواترعندمنغاب عنه وبلغته اخباره من جميع الناسانهكاناميالايقرآ كناباً ولا يخط كتاباً من الكتب لاالمنزلة ولا غير هاولا يقرء شيئاً مكتوباً كتب الناس لا المنزلة ولا غيرها ومعلوم ان من يعلم من غسيره إما ان يأخذ تلقينا وحفظاً واما ان يأخـــذ من كتابة وهُو لم يكن بقرأ شيئةً من الكتب من حفظه ولا يقرأ مكتوباً والذي يأخذ من كتاب غيره إما أن يقرأه واما أن ينسخه وهو لم يكن يقرأ ولا ينسخ وقال تسالي. ( وانه لتنزيل رب العانين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من. المنذرين بلسان عربى مبين وانه لني زبر الاولين او لم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل) الى قوله( وماتئز أن به الشياطين وما ينيني لهم. وما يستطيعون انهــم عن السمع نمزولون فلا ندع مع الله إلهـــاً آخر فتكون من المديين وآنذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصوك فقل أني برىء بما تعملون وتوكل على. العزيز الرحم الذي يراك حين تقوم وتقابــك في الساجدين أنه هو السميع العايم هل أنبئكم على من تنزل الشسياطين تنزل على كل أفاك أثبم يلقون السمع واكثرهم كاذبون والشعراء يتبمهم الغاون ألم تر انهم. في كل واد يهيمون والهسم يقولون مالا يفىلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا اللة كثيرا وانتصروا من بعد ماظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ) فقال تعالى ( وأنه لني زبر الاولين) وقال. (او لم يكن لهمهمآية ان يعامه علماء بني اسرائيل) وعاماء بني اسرائيل يعلمون ذكر ارسال محمد ونزول الوحيعايه كما قال تعالى (الذي يجدونه مُكتوباً عنسدهم في التوراة والأنجيل)وقال ( والذين آ نيناهم الكتاب يملمون أنه منزل من ربك بالحق وقال(الذين آيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون)وقال (واذا يتلىعليهم قالوا آمنا به أنه الحق من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين ) ويعلمون المعاني التي فيه أنها موافقــة لاقوال الرسل قبله في الخبر والامر فانه أخبر عن توحيد الله وصفاته وعرشه وملائكته وخلقه السموات والارض وغمير ذلك بمثل ما أخبرت به الرسل قيسله وأمر بتوحيد الله وعبادته وحده لاشريك له وبالعسدل والصدق والعسلاة والزكاة ونهي عن الشرك والظلم والفواحش كما أمرت ونهت الرسل قبله والسور المكية نزلت بالاصول الكلية المشتركة التي آنفقت علمها الرسل التي لابد منها وهي الاسلام المام الذي لايقبل الله من أحد من الاواين والآخرين ديناً غيره وأما السور المدنية ففيها هذا وفيها مايختص به محمد صلى الله عليه وسلم من الشرعة والمنهاج فان دين الامبياء واحدكما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسسلم انه قال أنا معاشر الانبياء ديننا واحــد قال الله تعالى ( شرع لكم من الدين ماوصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينابه ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) وقال تعالى ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً انى بما تعملون عليم وان هذه أمتكم أمة وإحدة وأنا ربكم فالحون فتقطموا امرهم بينهم كل حزب بما لديهم فرحون ) وقال تمالى ( فاقم وجهــك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لاسديل لحلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لايتامون منيبين اليه وآهوه واقيموا الصلاة ولاتكونوا من المشركين

من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيماكل حزب بما لديهم فرحون ) واما الشرعة والمهاج فقد قال عن أهل التوراة والأنجيل والقرآن ( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال ولكل أمة جعلنا منسكا لبذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها والحمموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون وان ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) الى قوله لكل أمة جعلنا منسكا هم السكوه واما القبلة فلم يجعل ما ابتدعه اهل الكتاب من القبلة فلذلك قال ولكل وجهـــة ٰ هو موليها لم يقل أنا جملنا لكل وجهة كما قال فى المنسك والشرعة والمهاج وقال تعمالي ﴿ وَقَالُوا لُولًا يَأْتَمِنَا مَّا يَهُ مِنْ رَهُ أولم تأتهم بينة مافي الصحف الأولى ) فانه أذا أنَّاهم بنيان مافي الصحف الاولى مع عامهم بأنه لم يعاشر أحداً من أهل الصحف الاولى ولا استفاد منهم علماً كان هذا من أعظم الآيات من الله وكما ان أخباره عن أمور الغيب بدل على نبوته فانه يدل على أن النبوة أنباء من الله ليس ذلك كما يقوله بعض المتفاسفة كابن سينا وامثاله انه فيض فاض عليه من النفس الفلكية أو المقل الفمال ويقولون أن النفس أو المقل هو اللوح المحفوظ وان من اتصات نفســه به عــلم ما عامته الانبياء ويقولون النبوة مكتسبة لأن هذه صفتها ويقولون أن سبب علمه بالغيب هو اتصال نفء بالنفس الفلكية وبزعمون آنهـــا اللوح المحفوظ وان تحريكها للفلك هو سبب حدوث الحوادث في الارض فتكون عالمة بمسا يحدث في الارض لان الملم بالسبب يوجب الملم بالمسبب فان حسدًا مبني على مقدمات باطلة قد بسط الكلام على بطلانها في موضع آخر منهــــا آسبات العقل الفعال ومنها دعواهم آنه لاسبب للحوادث الاحركة الفلك ومنهـا ان المحرك له هو التفس ومنها ايصال نفوســنا بنلك النفس والمقصود هنا ان هذا لوكان حقاً فانما يفيد علماً بالمستقبل الذي تكون الحركة الحاضرة سبياً له اماما قد مضى قبل ذلك بمشين او ألوف من السنين فايس شيء من حركات الفلك حين مبعث الرسول كان سبياً له وانما تكون الحركة الموجودة في زمانه سبياً للمستقبل لاللماضي وحيائذ فلايكون تحريك النفس للغلك سبباً لاملم بهذه الامور ولا يكون ذلك هو اللوح المحفوظ بلالقرآن المجيد في لوح محفوظ وهو في أم الكتاب في كتاب مكنون لايميه الا المعلمرون واخسير سبحانه آنه 'زل به الروح الامين وقال في آية أخرى قل نزله روح القـــدس من ربك بالحق وقال في موضع آخر قل من كان عــدواً لحبريل فانه نزله على قلبك باذن الله وقال آنه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين وما صاحبكم بمجنون ولقد رآء بالافق المبين وما هو على الغيب بعننين وما هو بقول شــيطان رجم فأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين لمن شاء منكم ان يستقم وما تشاؤن الا ان يشاء الله رب المالمين وقال تعالى ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس)فذكر آنه قول رسول اصطفاه من الملائكة نزل به على رسول أصطفاه من البشر فقال انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليــــلا ماتؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون تتزيل من رب المالمين \* ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منـــه باليمين ثم لقطمنا منه الوتين فما منكم من احد عنه حاجزين وانه التذكرة للمتقين وانا

لنعلم ان منكم مكذبين وانه لحسرة على الكافرين وانه لحق اليقين فسبح باسم ربك العظيم ) فنزه كلا من الرسولين عما قد يشتبه به منزه الملك أن يكون شيطاناً ونزه البشر أن يكون شاعراً أو كاهناً وبين برهان ذلك وآيته فقال (وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهسم وما يستطيمون أنهم عن السمع لمعزولون فيين أنه ما يصلح لحسم الزول به بل هم منهيون عن ذلك وهم ممتنعون عن ذلك لايريدوه لمنافاته لمقصودهم وانهملو أرادوا ذلك لمجزواعن ذلك فلم يستطيعوه اذكانوا معزواين عن أن يسمعوه من الملاُّ الاعلى وهم أغسًا يقدرون على أن ينزلوا بما سمموه لابما لم يسمعوه وذلك أن الفاعل للفعل أنما يفعله أذا كان مريداً له قادراً عليه فبين بقوله وماينبني لهم انهم لايريدون تنزيله وبقوله وما يستطيعون انهم عاجزون عن تنزيله • اما كونهم لايريدون فلآنه لاینبنی لهم وینبنی مضارع بنی یبنی آی طاب واراد فالذی لاینبنی للفاعل هو الذي لايطلبه ولا يريده اما لكونه ممتنماً من ذلك او لكونه ممنوعا منسه والشيطان انمسا يربد الكذب والفجور لايريد الصدق والصــــالاح وما جاءبه الرسول مناقض لمراد الشياطين غاية المناقضة فلم يحدث في الارض أمر أعظم مناقضة لمراد الشياطين من ارسال محمد ونزول القرآن عليــه فيمتنع ان تغمل الشياطين مالايريدون الا نقيضه وهم أيضاً ممنوعون من ذلك بحيث لايصلح لهم ذلك ولا يتأتى منهمكما ان انساحر لاينبغي له ان يكون نبيأوالمعروف بالكذب والفجور لاینبغی له مع ذاك ان یكون رسولا ولا ان یكون حاكما ولا شاهداً ولا مفتيأ اذ الكذب والفجور يناقض مقتضى انرسالة والحكم والشهادة ( ٣ - ٥٠ الجواب الصحيح - رابع )

والفتيا فكذلك مافى طبع الشياطين من ارادةالكذبوالفجور يناقض أن تتنزل بهذا الكلام الذي هو في غاية الصدق والعدل لم يشتمل على كذبة واحدة ولا ظلم لاحد • ثم قال وبما يستطيمون فانهم عن سمع هذا الكلام لمعزولون بما حرست به السهاء من الشهد كما قال عن الحوز (وانا لمسنا السهاء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً وانا كنا نقمد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصدا) وقد ذكرنا تواتر هذا الخبر وأن السهاء حين مبعثه حرست حرساً لم يعهده الناس قبل ذلك ورأى الناس ذلك بأبصارهم فكانوا قد عاينوا مااخبرهم به من الرمي بالشهب التي يرمى بها لطرد الشياطين فمزلوا بذلك عن سمع الملاء الأعلى وكان ماعابته الكفار من الرمي الشديد العامالذي النقضت به المادة المعروفة في رمي الشهب دليلا على سبب خارق للمادةولم يحدث اذ ذاك فى الارض امر لم تجر به المادة الا ادعاء للرسالة فلم يعرف قبله ولا بعده من نزل عليه الـكلام كنزوله عليه اذكان موسىعليهالسلام انما انزلت عليه التوراة مكتوبة لم تنزل عليه منجمة مفرقة ملفاة اليه حفظاً حتى تحتاج السهاء الى حراسها عن استراق سمعها .والزبور تابع لشرع التوراة وكذلك الانجيل فرع على النوراة لم ينزل كتاب مستقل الاالتوراة والقرآن كما قال تعالى(قل فآتوا بكتاب منعندالله هواهدى منهما اتبعه ان كنتم صادقين)ولهذا يقرن سبحانه بين التوراة والقرآن كثيراكما في قوله ( وما قدروا الله حق قدرماذ قالوا ماانزل على بشر من شيء قل من انزل النوراة الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس ألى قوله وهذاكتاب الزلتاءمبارك مصدق الذى بين بديه) وقالـ( افمن

کان علی بینة من ربه ویتلوه شاهد منه ومن قبله کتاب موسی اماما ورحمة اولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده) قال سعيد بن جبير وغيره الاحزاب هي الملل كلها قال وهذا تصديق قول النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده لا يسمع بي من هذه الامة يهودي ولا نصراني ثمُ لايؤمن بي الادخلالنار •وقرآهذمالآية ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده وقالتالحزانا سممناكتاباً أنزل من بعد موسى الآية وقال النجاشي لما سمع القرآن ان هذاو الذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة وأحدة وقال ورقة بن<sup>ن</sup>وفلالني *ص*لى الله عليه وسلم يا ابن اخي هذا هو الناموس الذيكان يآتى موسىُوايضاً فكان معروفا عندهم اخبار الكهان عن الشياطين التي تسترق السمع فلما رؤا ان السهاءقد حرستحرساًشديداً خلاف العادة علموا ازالشياطين منموا استراقالسمع وعلمت الجن ذلك كما تقدموقد قالت الجن (انا لمسنا السهاءفوجدناها ملئت حرسآ شديداوشهبآوانا كنانقمدمنهامقاعدللسمع فمن يستمم الآن يجد له شهابًا رصدًا ۖ وأنَّا لا نُدرى أشر أريد بمن في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا) وقد تواترت الاخبار بأه حين المبث كنزالرمي بالشهبوهذاأص خارق للعادة حتىخاف بعضرالناسان يكون ذلك لحراب العالم حتى نظروا هل الرمي بالكواكب التي في الغلك ام الرمي بالشهب فلما رأوا انه بالشهب علموا آنه لاص حدث وأرسلت الجن تطلب سبب ذلك حتى سمعت القرآن فعلمت أنه كان لاجل ذلك كما جاء في الصحيحين عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين

الشياطين وبين خبر السهاء وارسلت علمهم الشهب فرجمت الشسياطين الى قومهم فقالوا مالكم؟قالوا حيل بيننا وبين خبر السهاء وارسلت عاينًا الشهب • قالوا ماحال بينكم وبين خبر السهاء الا لامر حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ماهذا الامر الذي حدث فانطلقوا فضربوامشارقالارضومفاربها ينظرون ماهذا الامر الذي حال بينهم ويين خبرالسها. • قال فانطلقوا نحو تهامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلة وهو عامد الى سوق عكاظ وهو يصلى باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن تسمعوا له فقالوا هـــذا الذي حال بينكم وبين خـــبر السماء فهنالك رجعوا الى قومهم فقالوا ياقومنا أناسمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحداً فانزل الله على بيه قل اوحى الي انه استمع نفر من الجن وروى الامام احمد عن ان عباس قال كان الجن يستمعون الوحى فيسمعون الكلمة فيزيدون فلهسا عشرا فیکون ماسمعوا حقاً وما زادوه باطلا وکانت انتجوم لایرمی بها قبل ذلك فلما بعث أنني صلى الله عليه وسلم كان أحدهم لايقمد مقمده الا رمي بشهاب يحرق ما أصاب فشكوا ذلك الى ابايس فقال ما هذا الا من آمر قد حدث فبث جنوده فاذاهم بالنبي صلى الله عليه وسلم يصلي بين جبلي نخلة فاتوء فاخبروء فقال هذا الحدث الذيحدث في الارض وروى ابن ابى حاتم باسناده عن السدي زعم ان السماء لم تكن تحرس الا ان يكون في الارض نبي أو دين لله ظاهر فكانت الشياطين قبـــل محمد صلى ألله عايه وسلم قد أنخذت المقاعد في السماء الدنيا يستمعون مابحدث في السهاء من امر حتى لما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم

مْبِيَّا رَجُوا لَبِلَةٍ مَنَ اللِّيالِي فَفَرْعِ لَذَلِكَ أَهِلَ الطَّائِفُ فَقَالُوا هَلَكَ أَهَلَ السماء لما رأوا منشدة النار في السماء واختلاف الشهب فجعلوا يعتقون ارقاءهم ويسيبون مواشيهم فقال لهم عبد ياليل بن عمرو بن عمسير ويحكم يامشر الطائف امسكوا عن أموالكم وانظروا الىمعانم النحوم فان رايتموها مستقرة في امكنتها فلم يهلك اهل السهاء أنما هذامن اجل ابن ابى كبشة يمني محمدا صلى اللهعلية وسلم وان أثم لم تروها فقـــد هلك آهل السهاء فنظروا فرأوها فكفواعن اموالهم وفزعت الشياطين غي تلك الليلة فأتوا ابليس فحدٌ وه بالذي كان من امرهم· فقال اثتونى من كل ارض بقبضة من تراب اشمها فأتوه فشم فقال صاحبكم بمكة فبعث سبعة نفر من جن نصيبين قدموا مكة فوجدوا نبي الله صلى الله عليـــه وسلم قائمًا يصلى في المسجد الحرام يقرا القرآن فدنوا منه حرصاً على القرآن حتى كادت كلاكلهم تصيبه ثم اساموا فانزل الله عزوجل شأن امرهم على أبيه صلىالله عايه وسلم وهذامن أعلامالتبوة ودلائاها وقبل زمان البعث وبعده كان الرمي خفيفاً لم تَمَلُ به السماء كما ملئت حين نزول القرآن وقوله تعالى ( هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك أنم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) والافاك الكذاب والاثيم الفاجركما قال( لنسفمن بالناصية ناصية كاذية خاطئة )وقال النى صــــلى الله عليه وســــلم في الحديث المتنق على صحنه عليكم بالصدق فأنّ الصــدق بهدي الى البر وان البر بهـــدي الى الحبنة ولا يزال الرجل يصدق ويحرى الصدق حتى يكتب عنمد الله صديقاً والإكم والكذب **خان الكذب يهدى الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار ولا يزال** 

الرجل يكذب وبحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً • فالشياطين تنزل على من يحصل مقصودها بنزولها عليه وهوالمناسب لها فىالكذب والاثم فاما الصادق البار فلا يحصل به مقصود الشياطين فان الشيطان لايطلب الصدق والبر وانما يطلب الكذب والفجور ومحد سمل الله عليه وسلم ما زال قومه يسرفونه بينهسم بالصادق الامين لم تجرب عليه كذبة وأحدة ولما جاءه الروح بالوحى لم يخبر بخبر واحدكذب لاعمدآ ولاخطأ ومن تنزلت عليه الشياطينلابدأن يخبر بالكذب فان الشياطين يلقون اليهـم السمع ولا يلقون اليهم ما سمعوه على وجهه بل يكذبون فيه كثيراً إذ كان اكثر الشياطين الذين ينزلون عايهم كاذبين فيما ينزلون به علبهــم فان الشياطين وان كان كلهم كاذباً فليس كل من التي السمع يَكُذُب فيها يلقيه بل قد يصدق أحدهم فيها يلقيب من السمع ويسترقه ولو مرة ولكن أكثرهم يكذبون والذي يصدق منهم مرة يكذب مرات والذى ينزل عليه الشــياطين افاك اثم وفى صحيح البخارى عن عائشة قالت سممت رسول الله صلى الله عايه وسلم يقول ان الملائكة تنزل فى المنان وهو السحاب فتسذكر الامر قضي فى السهاء فيسترق الشياطين السمع فتوحيــه الى الكهان فيكذبون معها ماية كذبة من عنـــد أنفسهم فالفرق بين الصادق البار الذى يأثيب الملك الكربم والكاذب الآبم الذى يأتيه الشيطان الرجيم فرق مين يعرف بأدنى معرفة بمحال الاشنين ولما كان الكاهن الذي يأتيه شيطان قد يخبر ببعض الامور الغائبة بين سبحانه ان هذا يكون وان صدق في بعض الاخبار كاذباً فاجراً والذي يأتيه أيضاً يأتيه بالكذب فلا يشتبه بمن لايكذب ولا يفجر وهذا ممما

يبين ان النبي لايكون الا بارآ معصوماً ان يصر على ذنب ( فصل ) وقد ذكر نا ان قومه المادين له غاية المداوة مازالوا معترفين بصدقه صلى الله عليه وسلم وأنهسم لم يجربوا عليه كذباً بل وممترفين بأن ما بقوله ليس بشعر ولاكهانة وانه ليس بساحر وكانوا في أول أمره يرسلون الى البلاد التي فيها علماء أهل الكتاب يسألونهم عنسه لان مكة لم يكن بها ذلك فني الصحيحين عن ابن عباس أن أبا سفيان ابن حرب حــدُه قال انطلقت الى الشام في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فينما أنا بالشام اذ جيء بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل قال وكان دحية الكلمي حاه به فدفعه الى عظم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل • فقال هرقل هل ههنا احد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ قالوا نع قال فدعيت في نفر من قريش فدخلنا على هرقل فاجلسنا بين يديه فقال أيكم أقرب نسباً من هـــذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟قال أبو سفيان فقلت آناه فاجلسوني بين يديه واجلسوا اصحابى خلفي فدعا بترجمانه فقال قل لهم انى سائل هــذا عن هذا الرجل الذى يزعم أنه بنى فان كذبني فكذبو. قال ابو سفيان وايم الله لولا مخافة ان يؤثر علي كذباً لكذبت عليه وثم قال لترجاله سله كيف نسبه فيكم ؟ قال قلت هو فينا ذو حسب قال فهل كان في آبائه من ملك؟ قلت لاقال فهل كنتم تتهمونه والكذب قيـــل أن يقول ما قال ؟قلت لا وذكر باقي الحديث وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسمود قال أنطلق سعد بن معاذ معتمراً فنزل على أمية بن خلف وكان أمية اذا انطلق الى الشام فمر بالمدينـــة

ينزل على سعد فقال لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت فيينا سمد يصوف اذا أبو جهل • فقال من هذا الذي يطوف بالبيت فقال آنا سعد فقال أبو جهـــل تطوف بالبيت آمنا وقد آويتم محمداً وأصحابه قال نع فتلاحيا بينهــما فقال أميــة لسمد لاترفع صوتك على أبي الحكم فانه سيد أهل الوادي ثم قال سعد والله لان منعتني أن أطوف بالبيت لاقطعن متجرك بالشام قال فجمل أمية يقول لسمد لاترفع صوتك وجمل يمسكه فنضب سمد فقال دعنا عنسك فاني سممت محمداً صلى الله عايه وسلم يزعم انه قاتلك قال اياي؟ قال نع قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته فقال اما تعلمين ماقال أخى البثرى قالت وما؛قال قال زعم ان محمداً يزعم انه قاتهي • قالت فوالله مايكذب محمد • قال فلما خرجوا الى بدر وجا. الصريخ قالت له امرأته اما ذكرت ما قال لك أخوك البثرى:قال وأراد ان لايخرج فقال له أبو جهل انكمن اشراف الوادى فسريوماً او يومين فسار معهم فقتله رسول الله وفي رواية انه قال والله مايكذب محمد وعزم ان لايخرج خوفاً من هذا حتى قال له أبو جهل انك متى يراك الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا ممك• فقال أما اذ غلبتني فلاشتربن اجود بعير بمكة وذكرته امرأته بقول سعد فقال ما أريد ان اكون ممهــم الا قريباً وكذلك ما ذكره أهل المفازي وغيرهم ان أمية بن خلف إلى ابنه ان التي صلى الله عليه وسلم قال أنا أقتله ثم طمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فخدشه وجمل أصحابه يجرعونه ويقولون أنمسا هو خدش وليس بشيء فقال والله لوكان بمضر لقتام اليس قال لاقتلنك • وعن مجاهد

قال قال مولای السایب بن یزیدکنت فیمن بنی البیت وان قریشاً اختلفوا في الحجر حين ارادوا ان يضموه حتى كادوا يقع بِنهــم قتال بالسيوف فقالوا اجملوا بينكم اول رجل يدخل من الباب فدخل رسول الله صلى الله عليهوسلم وكانوا يسمونه فى الحِاهلية الامين مختالوا يامحمد قد رضينا بك وقال أبن اسحاق في قصــة بناء البيت واختلاف قریش فیمن یضع الحجر وانهــم مکثوا علی ذلك اربع لیال او خسأ ثم اجتمعوا في المسجد فتشاوروا وتناصفوا فزعم بعض اهل الرواية ان أبا أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم وكان عامِئذاسن قريش كلهم قال يامعشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل من باب هذا المسجد يقضى بينكم فيه • ففعلوا فكان اول داخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوه قالوا هذا الامين قد جاء رضينا هذا محمد فلما انتهى اليهم وأخبروه الحنبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلم لي ثوبا فأتي به فأخذ الركن يعنى الحجر الاسود فوضعه فيه مِيده ثُمَّ قَالَ لِيَأْخَذَ كُلُّ قَبِيلَةً بِنَاحِيةً مِنَ النُّوبِ ثُمَّ أَرْفُمُوهُ حَبِّيمًا فَفُمُلُوا أ حتى اذا بلنموا به موضعه وضعه هو بيده صلى الله عليه وســـلم ثم بني عليه وكانت قريش تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل عايــه الوحي الامين. وعن عقيل بن أبي طالب قال جاءت قريش الى أبي طالب فقالوا له ان ابن أخيك يأتينا في كمبتنا ونادينا ويسممنا مايؤذينا فان رأيت ان يكف عنا فافسل قال فقال لي ياعقيل التمس ابن عمك قال فاخرجته من كيس من اكياس شعب أبي طالب فاقبل يمشى حتى الشهى الى ابيطالب فقال له يا ابن أخى والله ماعلمت ان كنت لي

مطيعاً وقد جاءني قومك يزعمونانك تأتيهم فيكتبهم وناديهم فتسمعهم ما يؤذبهم فان رأيت ان تكف عنهم والفلق ببصر ، تحو المهاء فقال والله ما أنا باقدر على أن أدع ما بعثت به من أن يشمل أحدكم من هذه الشمس شعلة من النار • فقال أبو طالب أنه والله ماكذب قط فارجمواً راشدين ورواه البخارى في تاريخه وأبو زرعة في الدلائل ورواه ابن اسحاق قربباً من هذا اللفظ وقال فآخرجنه منحفش وهوبيت صغير وقال فيه فظن رسول الله صلى الله عليه وســـلم أن قد بدأ لعمه وآنه خاذله ومملمه وضعف عن القيام مصه فقال يا عم لو وضمت الشمس في بميني والقمر في يسارى ما تركت هـــذا الامر حتى يظهره الله أو أهلك في طلبه . وفي الصحيحين عنءبدالله بن الصامت قال قال أبوذر خرجنا من قومنا غفار وكانوا يحلون الشهر الحرام فخرجت أنا وأخى أنيس وامنا فنزلنا على خال لتسا فاكرمنا وأحسن الينا فحسدنا قومه فغالوا الك اذا خرجت عن أهلك خالف اليهم أنيس فجاء خالنا فتناعلينة الذي قيل له فقلت له • أما مامضي من معروفك فقد كدرته ولا جاع لك فعا بعد فقربنا صرمتنا فاحتملناعايها وتفطى خالنانوبه يبكي وانطلقنا حتى نزلنا بحضرة مكة فنافر أنيس رجلا عنصرمتنا وعن مثلها فاتبا الكاهن فحير انيساً فأنى بصرمتنا ومثالها معها قال وقد صليت يا بن أخي قبل أن القي رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين • قات لمن ؛ قال لله ألمت فاين توجه قال اتوجه حيث يوجهني ربي أصلى عشاء حتى اذا كان من آخر الليل القيت كاني خفا حتى تعلوني الشمس. فقال أيس أن لي حاجة يمكة فا كفني فالطلق البسحق اتى مكة فرأثعليثم جاء فقلت ماصنعت

قال لقيت رجلا بمكة علىدينك يزعم ان الله أرسله.قلت فما يقول الناس. قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان البس أحد الشمراء قال البسلقد سممت قول الكهنة فما هو بقولهم ولقد وضمت قوله علىاقراء الشعراء فما يلتمُّ على لسان أحد يقرى بمدي انه شعر والله انه لصادق وانهم لكاذبون . قال قلت فاكفي حتى أذهب فانظر قال نيم وكن على حذر من أهل مكة فانهم قد سبقوا له وتجهموا قال فآنيت مكة فضفت رجلاً منهم فقلت أين هذا الذي تدعونه الصابئ؟ فاشار الى فقال الصابئ فمال على أهـــل الوادى بكل مدرة وعظم حتى خررت مغشياً على وذكر الحديث وصفة اسلامه رضى الله عنه بلفظ مسلم وفي حديث البخارى عن ابن عباس ان ابا ذر أرسل أخاموقال اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبر من السهاء فاسمع من قوله ثم اثنتي فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى أبى ذر فقال رأيته يامر. بمكارم الأخلاق وكلاما ماهو بالشعر. فقال ما شفيتني فها أردت فنزود وحمل شنة له فيها ماء حتى قدم مكة فاتي المسجد وذكر تمام الحديث وعن جابر بن عبد الله قال قال الملاء وأبو جهل لقد غلبنا أمر محسد فلو التمسم رجلا عالماً بالشعر والكهانة والسحر فأناه فكلمه فأنانا ببيان من أمره .قال عنبة بن ربيعة واقة لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علماً فما يخنى على ان كان كذلك . فأناه فلما خرج اليه قال أنت يامحد خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خيرامعبد الله فبم تشمُّ آلهتنا وتعملل آبآءنا فان كنت انما بك الرياسة عقدمًا لك الرياسة فكنت رأسنا ما بقيت .وانكان بك الياه زوجناك عشر نسوة. تختار من ای بنات قریش شئت .وان کان بك المال جمعنا لك ما تستغنی به انت وعقبك من بعدن ورسول الله صــــلىالله عليه وســـلم ساكت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بسمالله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربياً لقوم يعلمون ) الى قوله ( فقل انذرتكم صاعقة مثلصاعقة عادوثمود فامسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ان يكف ورجع الى اهله فلم يخرج الى قريش فاحتبس عنهم عتبة فقال ابو جهل يامعشىرقريش والله ماثري عتبة الاقد صي الى محمد واعجبه طعامه وما ذاك الا من حاجة أصابته فانطلقوا بنا اليه فأتاه ابو جهل فقال ياعتبة ماحبسك عنا الا أنك صبوت الى محمد واعجبك امره فانكانت بك حاجة جمنا لكمن اموالنا ما يغنيك عن طمام محمد فغضب واقسم ان لايكلم محمداً ابدأوقال لقد علمتم أنى من أكثر قريش مالاولكني أيتهوقصصت عايه القصة غَاجابنى بشىء والله ماهو بشمر ولاكهانة ولا سحر ( بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كثاب فصلت آياه الى قوله الذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسكت بفيه وناشدته الرحم ان يكنف وقد علمتم ان محمداً اذا قال شيئاً لم يكذب فخفت ان ينزل بكم المذاب رواه ابو بكر احمد بن مردويه في كتاب النفسير عن محمد بن فضيل عن الاجامح عن الدبال بن حرماة عنه ورواه يحيي بن معين عن محمد بن فضيل ورواه ابو يعلى الموصلي في مسنده ورواهعبد بنحميد عنشيخ ابى يىلى بن ابى شيبة وفي بعض الطرق ان كنت نزعم ان هؤلاً ، خير امنك خقد عبدوا الآلهة • وان كنت تزعم الك خير منهم فتكام حتى نسمع

ورواه ابن اسحاق قال حدثني يزيد بن زياد مو لي لبني هاشم عن محمد بن كمب قال حدثت أن عتبة بن ربيعة وكان سيداً حاماوذكر الحديث الى ان قال لما جلس اليهم قالوا ماوراء ياا با الوليد؟ قال وراثى انى والله قد سمعت قولًا ماسمعت بمثله قط والله ما هو بالشعر ولا السحر ولا الكهانة بإممشر قريش اطيموني واجملوني خلوا بين هذا الرجل وبين ماهو فيه واعتزلوه فوالله ليكونن لقوله الذي سممت نباء فان تصيبه المرب فقد كفيتموه بغبركم وان يظهر على العرب فملكه ملككم وعزم عزكم وكنتم اسمدالناس به .قالو اسحرك والله ياابا الوليد بلسانه قال هذا رای لکم فاصنموا مابدا لکم ثم ذکر شمر ای طالب یمدح عتبة فها قال . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال قدم ضهاد مكة وهو رجل من ازد شنوءة وكان يرقي من هذه الريح فسمع سفهاء أهل مكة يقولون. ان محمدا مجنون فقال لواني رايت هذا الرجل لعلى الله أن يشميه على يدى قال فلقيت محمدا فقات انى ارقي من هذه الربح وان الله يشغى على يدى. من شاء فهام. فقال محمد أن الحمد لله نحمده ونستمينه ونسترشده من يهد الله فلا مضل له ومن يصال فلا هادى له اشهد أن لااله الا الله وحده لاشربك له واشهد ازمحمدا عبده ورسولهاما بعد فقال أعدعلى كلاتك هؤلآء فأعادهن عليسه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال والله لقد سممت قول الكهنة وقول السحرة وقولالشبراء فما سممت بمثل كلماتك هؤلا مولقد بالهن قاموس البحر. قال فقال هات يدك ابايمك على الاسلام قال فبايمه رسول الله صلى الله عليه وسلمفقال. وعلى قومك فقال وعلى قومي الحديث. وعزان عباس أن الوليد أبزه

المغيرة جإءالى النبيصلى الله عليه وسلم فقال اقرءعلي فقرأ عليهمن القرآن انَ اللَّهَ يَأْمَرُ بِاللَّمَدُلُ والاحسان واينَّاء ذي القربي وينهي عن الفحشاء والمنكر والبغى يمظكم لعاكم تذكرون) قال اعدفأعاد النبي صلىاللةعليه وسلم فقال والله أن له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلام لمثمر وان إسفلُه لمندق وما يقول هذا البشرُ. وفي لفظ قال ابن عباس أن الوليـــد إن المغيرة جاء إلى اثنى صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه القرآن فكانه رق لمه فبانم ذلك أبا جهل فأتاء فقال ياعم ان قومك يريدون ان يجمعوا لك مالا • قال ولم ؟قال ليمطوكه فانك البت محدا لتموض عاقبله • قال قد علمت **قریش آنی من اکثرها مالا قال فقل فیه ولا تبلغ قومك آلمك منكرله** وانك كاره له • قال وماذا اقول والله مافيكم رجل اعلم بالاشعار منىولا أعلم برجزه ولا بقصيدته مني والله مايشبه الذي يقول شيئاً من هــــذا ووَالله أن لقوله الذي يقول لحلاوة وان عليه لطلاوة وانه لمثمر اعلاه مغدق اسفله وآنه ليعلو وما يعلا وآنه ليحطم ما تحته • قال لاترضي عنك قومك حتى تقول فيه • قال فدعني حتى افكر فيه فلما فكر قال هذاسحر يؤثر يأثرة عن غيره • فزلت ذرني ومن خلقت وحيدا رواه عبد الرزاق عن مممر عن أبوب عن عكرمة عنه وفى رواية اخرى ان الوليد بن المغيرة اجتمع ونفر من قريش وكان ذا سن فيهسم وقد حضر الموسم خقال أن وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمموا بأمر صاحبكم هذا فاجموا فيه رأيا واحدأ ولاتختلفوا فيكذب بمضكم بعضآ وبرد بعضكم قول بعض. فقالوا فانت ياابا عبد شمس فقلواقم لنا رآيا 'قوم به · فقال ل اللم فقولوا وإنا اسمع فقالوا نقول كاهن فقال ماهو بكاهن لقد رايت

الكهان فما هو بزمزمة الكهانفقالوا نقول مجنون.فقال ماهو بمجنون لقد راينا المجنون وعرفناه فماهو بخنقه ولا تخالجه ولا وسوسته قالوا فنقول شاعر فقال ماهوبشاعر قدعرفنا الشعر برجزهوهجزهوقريضهومقبوضه ومبسوطه فما هو بالشمر قالوا فنقول ساحر قال فما هو بساحر قـــد راينا السحار وسحرهم فما هو بنفثهولا عقده فقالوا ما نقول ياابا عبد شمس؟قال والله ان لقوله حلاوة وان اصله لندق وان فرعه لحني فما أنَّم بقائلين من هذا شيئاً الاعرف أنه باطل وأن أقربالقول|ان تقولوا ساحر يفرق بين المرء وبين ابيه وبين المرء وبين اخيه وبين المرءوزوجته وبين المرء وعشيرته فتفرقوا عنه فجلوا يجلسون للناسحين قدمواالموسم لايمر بهم احدالا حذروه اياه وذكروا لهامره فانزل الة تعالى في الوليدبن المنيرة وذلك من قوله (ذرثي ومنخاتت وحيدا الى قولهسأصليه سقر وآنزل في النفر الذين كانوا معه الذين جعلوا القرآن عضين اي اصنافاً وروی ابن اسحاق عن شیخ من آهل مصرعن عکرمة عن ابن عیاس قال قام النضر بن الحارث فقال يامعشر قريش والله لقد نزل بكم آص ما ابتليتم بمثله لفد كان محمد فيكم غلاما حدثاً أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثاً وأعظمكم امانة حتى اذا وأيتم في صــدغه الشيب وجاءكم بمــا حِامَكُم بِه قَلْمُ سَاحَرُ لَا وَاقَهُ مَاهُو بَسَاحَرُ قَسَدُ رَأَيْنَا السَّحَرَةُ وَنُفْهُمُ وعقدهم وقاتم كاهن لا والله ماهو بكاهن قد رأينا الكهنة وسممنا سجمهم وقلتم شاعر لا والله ماهو بشاعر لفعد روبنا الشمر وسمينا أمسنافه كلها مخرجه ورجزه وقريضه وقلتم مجنون ولا والله ماهو يمجنون لقسد رأينا المجنون فساهو بخنقه ولاتخليطه يا معشر قريش

انظروا فى شأنكم فأنه والله لقــد نزل بكم أمر عظيم وكان النضر بن الحارث من شياطين قريشوبمن يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وينصب له المداوة وقال وحدثني الزهري قال حدثت أن أبا جهل وأبا سفيان والاخنس بنشريف خرجوا ليلة ليسمعوا من رسول اللة صلم الله عليه وسلم وهو بصلي بالليل في بيتــه وأخذكن رجل منهم مجلــاً ليستمع فيه وكل لايسلم بمكان صاحبه فباتوا يستممون له حتي اذا أصبحوا وطام النجر تفرقوا فجمشم الطريق فتسلاوموا وقال بعضهم لبمضلاتمودوآ فلوراءكم بمض سفهائكم لاوقمتم فىنفسه شيئا شما نصرفوا حتى اذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهــم الى مجلسه فباتوا يستمعون له حتى أذا طام الفجر تفرقوا فجمعتهم الطريق فقال بمضهم وبمض مثل ماقال أول مرة ثم انصرفوا فلما كانت الليسلة الثالثة فعلوا كذلك ثم جمتهم الطريق فتعاهدوا ان لايعودوا فلما اصبح الاخنس ابن شريف أخذ عصاء ثم اتي ابا سفيان في بينـــه فقال أخبرنى يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سممت من محمد • فقال يا أبا تعلبة والله لقد سمعت آشياء أعرفها واعرف مايراد بها ففال الاخنس وآنا والذي حلفت به ثم خرج منعنده حتى أن ابا جهل فدخل عليه بيته فقال يا أبا الحكم مارآیك فها سمعت من محمد؛ فقالمادا سمعت تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف الهمموا فاطممنا وحملوا فحملنا واعطوا فاعطينا ثم اذا تجاْنينا على الركب وكناكفرسي رهان قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السهاه فمق ندرك هذه والله لانؤمن به ولا نصدقه أبدأ وكذلك روى عن المفيرة بن شعبة أن أبا جهل قال له مثل ذلك وقال أنى لاعــــلم أن

ما يقول حق ولكن" بني قصى قالوا فينا النـــدوة نقلنا نيم فينا الحجابة فقلنا نم فينا السقاية فقلنا نع وذكر نحوه. وقد كاوا يرسلون الى أهل الكتاب ليسألوهم عن أمره صلى الله عايه وسلم قال محمد بن اسحاق حدثني شبخ من أهل مصر قدم منذ بضع وأربعين ســـــــة عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بشت قريش النضر بن الحارث وعقبــة بن ابي معيط الى أحبار بهود بالمدينة فقالوا لهم اسألوهم عن محمد وصفوا لهم صفته وأخبروهم بقوله فالهم أهسل الكتاب الاول وعندهم علم ماليس عندنا من عسلم الانبياء فخرجا حتى قدما المدينــة فسألوا أحبار يهود عن رسوالله صلىالله عليه رسلم ووصفوا لهم أمره وبمض قوله وقالا انكم أهل التوراة وقد جثناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا قال فقالت لهم أحبار يهود سلوه عن ثلاث فامركم بهن فان أُخبركم بهن فهو نبی مرسل وان لم یفعل فالرجل متقول فروا فیسه رأ یکم سلوء عن فتية ذهبوا في الدهر الاول ماكان من أمرهم فانه قد كان لهم حديث عجيب.وسلودعن رجل.طواف بانع مشارقالارض ومغاربها ماكان ساؤه.وسلوه عن الروح ماهو فان أخبركم بذلك فانه ني فالبعوه وان هو لم يخبركم فهو رجل متقول فاصنعوا في أمره ما بدا لكم فاقبل النضر وعقبة حتىقدما مكة على قريش فقالا يا معشرقريش قد جئناكم بفصل ما ينكم وبين محمــد قد أمرنا احبار يهود ان نسأله عن امور فاخبروهم بها فجاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ياعمد خبرنا فسألوه عما أمروهم به • فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبركم وجاه جبريل من الله بسورة الكهف فيها خبر ما سألوه عنه من أم ( \$ \_ من الجواب الصحيح \_ رابم )

الفتية والرجل الطواف وقول الله (ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى و١٠ اوتيتم من الملم الا قليلا ) قال ابن اسحاق بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفتتح السورة فقال الحمد لله الذى انزل على عبـــد. الكتاب يعني محمداً الك رسولي في تحقيق ما سألو. عنه من نبوته ولم يجمل له عوجاً قبما أى أنزله قبما أىممتدلاً لا اختلاف فيه وذكر تفسير السورة الى قوله أم حسبت ان أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آیاتنا عجبا ای وما قــدروا من قدری وفیا صنعت من آمر الخلائق وما وضعت على العباد من حجتى ما هو أعظم من ذلك قال قال مجاهد ليس باعجب آياتنا من آياتنا ماهو أعجب من ذلك وفي تفسير العوفي عن ابن عباس الذي اتيتك من الدلم والسنة والكتاب افضل من شأن اصحاب الكهف. قات والامر على ماذكره الساف فان قصــة أصحاب دالة على قدرة الله ومشيئته واله بخلق مايشاء ليس كما يقوله اهـــل الالحاد وهي اية على معاد الابدان كما قال تعالى(وكذلك اعثرنا عايهـــم ليملموا ان وعــد الله حق وان الساعة لاريب فيها ) وكان الناس قد تنازعوا في زمانهم هــل تعاد الارواح دون الابدان ام الارواح والابدان فجل الله أمرهم آية لمعاد الابدان وأخبار الني صلى الله عليه وسلم بقصتهم من غير ان يعلمه بشر آية على سُبوته فكأنت قصتهم اية على أصول الايمان الثلاثة الايمان بالله واليوم الآخر والايمان برسوله ومع هذا فايسوا من آيات الله بعجب بل من آيات الله ما هو أعجب من ذلك وقد ذكر الله تعالى سؤالهم له عن الآيات التي كانوا يسألونه

عْها ليماءوا هل هو نبي صادق ام كاذب فقال تمالى (ويسئلونك عن ذي القرنين وقال لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين الى قوله تلك من انباء الغيب نوحيه البــك وما كنت لديهم اذ اجمعوا أمرهم وهم يمكرون الى قوله وكاين من آية فى السموات والارض يمرون علمها وهم عنها معرضون وما أرسانا من قبلك الارجالا نوحى البهم من أهل القرى افلم يسيروا في الارض فينظرواكيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا يتقلون حتىاذا استيشس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم الحجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى لما ذكر قصة أهل الكهف التي سألوم يسئلونك عن ذاك ويسألونك عن هذا والقرآن مملوء من أخباره عن النبيب الماضي الذي لا يعلمه أحد من البشر الا من جهة الأنبياء الذين أخبرهم الله بذلك ليس هو الشيء الذي تزعمه ملاحدة المتفلسفة فان حذه الأمور النبيبة المينة المفصلة لا يؤخذ خبرها قط الاعن ني كموسى ومحمد وليس أحسد عمن يدعي المكاشفات لامن أولياء الله ولا من غــير أواياء الله يخبر بشىء من ذلك ولهذا كان هــــذا من أعلام الانبياء وخصائصهم التي لايشركهم فيها غيرهم واهل المال متفقون على مادل عليه المقل الصريح من أن هذا لايعلم الابخـــبر نبي فاذا كان محمد قد أخبر من ذلك بمــا أخبر به موسى وغيره من الانبياء وأخبر بمــا

يعامونه نما لايعلمه أحد ألا بالتعلم منهم وقد عرف أن محمداً لم يتعلم هذا من بشركان هذا آية بينة وبرهانا قاطماً على نبوته ثمالعلم بان محمداً لم يتعلم هذا من بشر يحصل بوجوه • أما قومه المباشرون له الخيرون بحاله وكانوا يعلمون انه لم يتعلم هـــذا من بشر فقامت عليهم الحجة بذلك وأما من لم يعرف حاله الأبالساع فيعلم ذلك بطرق. منها تواتر أخباره وكيف كان من حين ولد الى ان مات كما هي مستفيضة مشهورة متواترة يعلمها من له خبرة بذلك أعظم ممسا يمسلم به حال موسى وعيسى فان محمداً أظهر أمره والتشرت أخباره وتواثرت أحواله أعظم من حميع بني آدم فما بقي مادون هذا من أحواله يخفي على الناس فكيف مشــل هذا ومنها أنه قد أخبر في القرآن بما لايوجد عند أهل الكتاب مثل قصة هود وصالح وشعيب وبعض التفاصيل في قصة ابراهيم وموسى وعيسي مثل تكليم المسيح في المهد ومثل نزول المائدة فان هذا لايسرفه أهل الكتاب ومثل ايمان إمراة فرعون وغــير ذلك فيمتع ان يقال ان هذا تملمه من أهل الكتاب وقومه لم يكونوا يعلمون ذلك بل قد راوا هم وغيرهم آثار المنذرين الذين عاقبهم الله لماكذبوا الرسلكقوم عاد وتمود وغيرهم فيستدل الناس بالآثار الموجودة على صدق الرسل وعقوبة الله لمن يكذبهم ويستدل قومه وغيرهم على صدقه فيما أخبر به من هـــذه الامور التي لم يتعلمها من أهل الكتاب بتصديق اهل الكتاب له فيا وافقهم فيه مع علمهم أنه لم يتعلم ذلك منهم ويكون هذا مما يدل على أنه لم يتملم ذلك من أهل الكتاب كما قد يظنه بعضهم وذلك من الوجهــين كما تقدم • ومنها ان اكثر قومه كانوا من أعظم الناس

عداوة له وحرصاً على تكذيبه والطمن فيه وبحثاً عما به يقدحون فيه فلوكان قد تعلم هذه الاخبار من بشر لكانوا يعلمون ذلك ويقدحون يه فيه ويظهرونه ولكان هذا تما يظهر أعظم مما ظهر غيره فاما لم يقع ذلك دل على أنهم لم يكونوا يعلمون ذلك ولم يتمكنوا من القدح به فيه مع علمهم بحاله ورغبتهم في انقدح فيه ومع كمال الداعي والقـــدرة يجب وجوب المقدور فلما كان داعيهــم تاماً ولم يقدحوا علم ان ذلك نمجزهم وعجز ُهم عن القدح مع علمهم مجاله دليل على انهم عاموا أنه لم يتعلمه من بشر •ومنها أن يقال مثل هذا لو وقع لكان من أعظم ماتتوفر الهمم والدواعي على نقله ويشيع بل كان المتبعون له المؤمنون به اذا اطاموا على ذلك فلا بد ان يشيعوه ويعانوه فكيف المخالفون له المكذبون له فان القوم المنفرقين الذين لم يتواطئواكما لايجتمعون على تعمد الكذب فلا يجتمعون على كتمان مثـــل ذلك بل يجتهـــد الملوك والرؤساء في اخفاء مايبعلتونه من آمر ملكهم الذي بنوءعليه ويحلفون اولياءهم على كتمان ذلك ويبذلون لهم الرغبة والرهبة فى ذلك ثم يظهر ذلك كما فعل القرامطة الباطنيــة من أهل البحرين وبني عبيد الله بن ميمون القداح وكما قد عرف الناس أن النصيرية لهمم خطاب يسرونه الى اوليائهم وان لم يصلم أكثر الناس ما ذلك الخطاب الذي يسرونه لاسها والذين آمنوا بمحمد واتبعوه اولا من المهاجرين كانوا مؤمنسين به باطناً وظاهراً هجروا لاجله الاوطان والاهل والمسال وصبروا على أنواع المكاره والاذى فطائفة كبيرة ذهبت الى الحبشة مهاجرة بدينها لما عذبها المخالفون له حتى يرجعوا عن دينه وطائفة كانوا بمكة يعذبون

هذا يقتل وهذا يخرج به الى بطحاء مكة في الحر وتوضع الصخرة على بطنه حتى يكفر فلا يكفر وهذا يمنع رزقه ويترك جائماً عربانا ثم انهم هجروا أحب البلاد البهم وأفضالها عندهم مكة أم القرى الى مدينة كانوا فيها محتاجين الى أهلها وتركوا أموالهم بمكة قال تعالى(للفقراءالمهاجرين وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ) وقال تعالى ( 'ذن للذين يقاتلون بأسهم ظاموا وان الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم بنير حق الا ان يقولوا ربنا الله ) وقال تمالى ( فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم والله عنده حسن.الثواب ) وقال (يخرجون الرسول واياكم )وجميـــــم المهاجرين والانصار آمنوا به طوعا واختياراً قبل أن يؤمم أحد بقتال فانه مكث بمكة بضع عشرة سنة لايقاتل احداً ولم يؤمر بقتال بلكان لايكر. احداً على الدين كما قال الله تعالى(لا أكرا. في الدين قد تبسين الرشد من الني) وكانواخلقاً كثيراً ومعـــلوم ان الخلق الكثير الذين اتبعوا شخصاً قد جاء بدين لايوافقه عليه في زمانه احد وطلب منهــم ان يؤمنوا به ويتبعوه ويفارقوا دين آبائهم ويصبروا على عداوة الناس لهــم واذاهم وهجروا لاجله ماترغب النفوس فيــه من الاهل والمال والوطن وهو مع ذلك لم يعط أحداً منهم مالا ولا كان له مال يعطيهم اياه ولا ولي احدا ولاية ولم يكن عنده ولاية يوليهم اياها ولا أكره أحداً ولا بقرصة في جلده فضلا عن سوط او عصا او سيف وهو مع

ذلك يقول عما يخبرهم به من النميب الله اخبرنى به لم يخبرنى بذلك بشير فلوكانوا مع ذلك يعلمون أنه تعلمه من بشر لكان هــــذا ممـــا يقوله بمضهم ابعض ويمتنع في حبـــــلة بني آدم وفطرهم ان يعلموا آنه كاذب وانه قد تملم هذا مَن بشر وليس فيهم من يخبر بذلك مع انهــم كانوا يدعوهم الى ذلك ويمتنع ان لايعلموا ذلك وهم بطائتـــه المطلعون على أحواله وهم يسممون كلام اعـدائه المطلمين على حاله والقرآن كان ينزل شيئاً فشيئاً لم ينزل حجلة بل كانوا يسألونه عن الشيء بمد الشيء من الغيب بين الذين آمنوا به وباطنوه واطلعوا على اسراره وهـــو لايطٍ شيئاً من ذلك ثم يخبرهم به وهم مطلمون على أمره خـــبرا بعد خبر وسؤالا بعد ــۋال وهذاكان بمكة وليس بها احد من عاماء اهل الكتاب لا اليهود ولا التصارى ثم هاجر الى المدينة وبها خلق كثير من يهود قينقاع وقريظة والتضير ولعالم كانوا بقدر نصف أهلها او أقل او اكثر وهم ايضاً يسألونه عن الفيوب الق لايعامها الا ني فيخبرهم بها ويتلو عليهم ماسأله عنه المشركون من الغيب وما أخبرهم به وينلو عايهم هذا الغيب الذي أوحاه اليه ويبسين أن الله أعلمه ذلك لم يعلمه اياه بشر فامن به طائفة من اهل الكتاب وكفرت به طائفة أخرى والطائفتان ليس فيهسم من يقول ان هـــذا تسلمه منا أو من اخواتنا او نظراتنا ولا انك قرأته في كتبنا مع انه لوكان قد تعلم ذلك منهم لكان شيوخه منهم وشيوخهم اذا علمواً انه كاذب تعامه منهسم يمتنع ان يصدقوه باطناً وظاهراً بل تصديقهم الكتاب الأول وعلمهم بكذب من ادعى نزول كتاب نان وقد تعلم منهم يدعوهم الى ان يبينوا امره ويظهرواكذبه ويقولوا للناس تعلم منا ونحن اخبرناه بذلك لاسيا مع مافعله باليهود من القتل والحصار والحبلاء والسي وغير ذلك وهذا لو وقع لكان من أعظم ما تتوفر الهمم والدواعي على نقله ينقله الموافق والمخالف فلما لم ينقل ذلك احد ولم ينقله احد مع ما اظهره من الاخبار المستفضية المتواترة التي عامها الخاص والعام بان حذا ثمـــا انبآنى الله لم بخبرتى به بشركان هذا دليلا قاطماً بيناً في ان هذه الاخبار الغيبية التي لايعامها الآني أعلمه الله بها أو من تعامها من نى أعلمه الله بها هي مما أنبأه الله به ولم يعلمه ذلك بشهر وهــذا من النيب الذي قال الله فيه في السورة التي ذكر فيها استماع الجن للقرآن وانذار قومهم به حيث قال (قل اوحى اليّ انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمنا قرآناً عجبا یهدی الی الرشد فامنا به وان نشرك بر بنا احدا وانه تمالی جد ربنا ما آنخذ صاحبة ولا ولدا الى قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قل انمــا ادعو ربي ولا اشرك به احدا قل انى لا أملك لكم ضراً ولا رشدا قل اني لن يجيرني منالة احد وان اجد من دونه ماتحدا الا بلاغا من الله ورسالاته ومن يعمى الله ورسوله قان له نار جهنم خالدين فيها ابدأ حتى اذا رأوا مايوعدون فسيعلمون من أضعف ناصراً واقل عدداً قل إن ادرى اقريب ما توعدون ام يجِمل له ربي أمداً عالم النبيب فلا يظهر على غيبه أحداً الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً ليمسلم ان قد ابلفوا رسالات ربهم واحاط عا لديهم واحصى كل شيء عددا ) فقوله

تمالي فلا يظهر على غيبه احداً يبين انه غيب يضاف اليسه بختص به لايعلمه أحد الا من جهته نخلاف ما يغيب عن بعض الناس ويعلمه بمضهم فان هذا قد يتمامه بعضهم من بعض قال تمالي ( عالم النبيب فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضى من وسول.فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ليهلم أن قد أبانموا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم. واحصىكل شيء عدداً ) (فهذه أنباء النبيب القرأوحاها اليه هي،ن النبيب اللذي لايظهرالله عليه أحداً الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) يرصدون من يأتيه من انسي وحني فيدفعونه لميمإن قد ابانوا رسالات ربهم فما سأله عنه اهل الكتاب في المدينة مــاثل وهي غبر المــائل التي كان يــائل عنها وهو عكمة كماكان مشركو غريش يرسلون الى اليهود بالمدينة يسالونهم عن محمد فيرسل اليهود اليهم عمائل يمتحنون بها نبوته وذلك مثل مافي صحيح البخارى عن انس قال جاء عبد الله بن سلام الى رسول الله صلى 'لله عليه وســــلم. مقدمه المدينة فقال أيسائلك عن ثلاث لايعامهن الأحيماأول اشراط الساعة • وما اول طمام يأ كله أهل الحيَّة.والولد ينزع الىامه ذلك والى. إبيه. قال اخبرني جبريل أنفأ قال عبد الله ذاك عدو اليهود من الملائكة اما اول اشراط الساعة فنارتحشرهم من المشرق الى المغرب وأماأول طعام بأكله اهل الحنة فزيادة كد الحوت واماالولدفاذا سبق ماء الرجل ماه المرأة نزع الولد الى أبيــه واذا سبق ماه المرأة ماء الرجل نزع الولد على أمه. فقال أشيد أن لا اله الا الله واشهـــد انك رسول الله قال يارسول الله أن اليهود قوم بهت فان علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني عندك. فجاءت البهود فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وســـلم اى رجل عبد الله فيكم؟ قانوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا وعالما وابن عالمنا •قال ارأيتم ان أسلم عبد الله؛قالوا أعاذه الله من ذلك غَرج البهم عبــد الله فقال اشهد ان لا اله الاالله واشهد ان محمداً رسول الله فقالوا شرنا وابنشرنا وتنقصوه • قال فهذا ماكنت أخاف واحذر • وروى مسلم فى محيحه عن ثوبان قال كنت قائمًا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء حبر من أحبار البهود . فقال السلام عايك يامحمد فدنسته دفسية كاد يصرع منها فقال لم تدفعني ؟قال قلت الا تغول يارسول الله؛قال أنما سميته باسمه الذي سهاه به أهله • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أسمي الذي سماني به أهلي محمد فقال البهودى جئت اساً لك فقال رسول الله صلى الله عايه وسلم ينفعك شيء ان حدَّتك قال اسمع باذَّى فنكت بمود ممه.فقال له سُل فقال اليهودي. أين الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسموات. فقال رسول الله صلى الله عليه وسسلم في الظلمة دون الجسر • قال فمن اول الناس اجازة قال فقراء المهاجرين، فقال الهودى فما تحفتهم حين يدخلون، قال زيادة كبد نون • قال وما غداؤهم على أثره • قال نحر لهم ثور الجبة الذي كان ياً كل من أطرافها • قال فما شرابهم عليه • قال من عين فيها تسمى سلسبيلا قال صدقت قال وجئت اسألك عن شيء لايملمه أحد من أهل الارض الا نبي أو رجل أو رجلان قال ينفعك ان حدُّ تتك قال اسمع باذبي قال جئت أسألك عن الولد • قال ماه الرجل ابيض وماه المرأة اصفر فاذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة ذكرا بإذن الله واذا علا مني

المرآة مني الرجل انثى بإذن الله• فقال اليهودي صدقت والمك لنمي ثم انصرف • فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنه سألني هذا الذي سألني عنه وما اعلمِشيئاً منه حتى اتاني به الله تعالى ورواه عبد بن حميد في نفسيره عن احمد بن یونس عن عبد الحمیــد به وروی آبو داود الطیالسی حدثنا عبد الحيد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال حضرت عصابة من الهود يوما لى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله حدثنا عن خلال نسألك عنها لايملمها إلا نبي. فقال سلوني عما شئم ولكن اجبلوا لي ذمة الله وما أخذيعقوب علىبنيه ان انا حدثتكم بشيء تمرفونه صدقا انتنابعوني على الاسلام.قالوا لك ذلك • قال فسلوني عما شَيْم قالوا أخبرنا عن أربع خلال اخبرنا عن الطمام الذي حرم اسرائيل على نفسه من قبــل أن تنزل التوراة .وأخبرنا عن ماء الرجل كيف يكون الذكر منه حتى يكون ذكرا وكيف يكون الانتي حتى يكون انق، وأخبرنا كيف هذا النبي الامي في التوراة ومن وليه من الملائكة. قال فعايكم عهد الله ومرثاقه لئن إنا حدثتكم لتتابعوني • فاعطوه ماشـــام من عهد وميثاق قال انشدكم بالله الذي انزل التوراة على موسى هل تعلمون ان اسرائیل یعقوب مرض مرضاً شدیداً طال سقمه فیسه فنذر لله نذرا لأن شفاه الله من سقمه ليحرمن احب الشراب اليسه واحب الطمام اليه وكان احب الشراب اليه البان الابل واحب الطمام اليه لحوم الابل. قالوا اللهم نع. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم. اشهد عليهم • قال فانشدكم بالله الذي لا اله الا هو الذي الزل التوراة على موسى هـــل تعلمون ان ماه الرجل غليظ ابيض وأن ماء المراتـ

رقيق اسفر فايهما علا كانالولد والشبه له باذن الله.قالوا اللهم نع. فقال اللهم اشهد قال انشــدكم بالله الذي لا إله الا هو والزل التوراة على موسى هل تملمون ان هذا النبي تنام عيناه ولا ينام قلبه.قالوا اللهم نم قال اللهم أشهد. قالوا أنتالآن حدثنا من وليك من الملائكة فعندها نجامعك او نفارقك قال وايي جبريل عليــه السلام ولم يبعث الله نبيا قط الا وهو وليه قالوا فعندها نفارقك لوكان غير. لاتبعناك وصدقناك خَالَ فَمَا يَنْكُمُ إِنْ تُصَدِّقُوا بِهِ قَالُوا أَنَّهُ عَدُونًا مِنَ الْمُلاثِكَةُ فَأَنَّرُكُ اللَّهُ عز وجل(قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قليك باذن الله مصدقاً الى بين يديه الى قوله فان الله عدو للكافرين ) فني هذه الاحاديث أن علماء المهود كميد ألله بن سلام وغيره كانوا يسألونه عن مسائل يقولون فيها لايعلمهـــا الا نبى اي ومن تعلمها من الانبياء فان السائلين كانوا يسنمونها كماجاء ايضأ لايعامها الانبي او رجل اورجلان وكانوا يمتحنونه بهذه المسائل ايتبين هل يعامها واذاكان يعلم مالايعلمه لا نبي كان نبياً ومعلوم ان مقصودهم بذلك انما يتم اذا علموا انه لم سملم هـــذه المسائل من أهل الكتاب ومن تعلم منهم. والا فعلوم أن حذه المسائل كان تعامها بعض الناس لكن تعلمها هؤلاً ، من الانبياء وهذا يبين ان هؤلاء السائلين له من اهل الكتاب كانوا يعلمون ان احدا من البشر لم يعلمه ما عند اهل الكتاب من الملم اذ لو جوزوا خلك عليه لم يحصل مقصودهم من امتحانه هل هو "مي املا فانهم اذا جوزوا ان يكون تعلم مالا يعلمه الانبي من اهل الكتاب كان من جنسهم غلم یکن علمهم بها واحادیثهم عنها دلیلاً علی نبوته فلا بد آن یکون

كان بالمدينة بعد اناقام بمكة بضع عشر سنة والمتسرأمرموكذبه قومه وحرصوا على ابطال دعوته بكل طريق يقدرون عايه فلوكان يمكة أو بالمدينة أحد من أهل الكتاب يتملم منه أو لقى أحداً من أهل الكتاب في طريق فتملم منه لكان ذلك يقدح فى مقصود هؤلآء السائلين فنمين انَّه كان مُعلوماً عند أهل الكتاب آنه لم يتعلم شيئاً من الغيب من بشمر لا سيا ولو كان قد تملمه منأهل الكتابوقد كذبهموحاربهملاظهرو1 ذلك واشاع فى اهل الكناب وكان اذا اجابهم قالوا هـــذا تملمته من فلان وفلان منا او هذا علمكه بعض اهل ديننا وهذا كماكانوا يرسلون الى قومه من قريش ليسألوه عن مسائل ويقولون ان اخبركم يهن فهو ني مرسل والافهو متقول ويقولون سلوه عن مسائل لا يعلمها.الا نبي فهذا من اهل المدينة ومن قريش قومه يبين ان قومه المشركين وُاهل الكتابكانوا متفقين على أنه لم يتعلم شيئاً من ذلك من البشر اذلو جوزوا ذلك لم يحصل مقصودهم بذلك ولم يجز ان يقولوا لا يملمها الا ني فانهم كانوا جيماً يملمون ان من اهل الكتاب من تعلم. هذه المسائل وبذلك يعرف هل يجيب فيها بما قالته الانبياء وبخلاف ذلك ويملمون أن من كان يعلمها من أهل الكتاب ومن تعلم مهم لا يدل جوابه عنها على نبوته كما لو اجاب عن تلك المسائل بعض أهلالكتاب وكما لو سأل في زماننا بعض الناس ابعض المسامين عن تلك المسائل أو غيرها من أنباء النيب التي لا يعلمها الا نبي فان ذلك لايدل على نبوته-لانه قد تملم ذلك من الانبياء فدل على أن مرادهم بقولهم لايسلمها الآ نبي اي لا يسلمها ابتداء بدون تعليم بشر الا نبي ويدل على اذالمشركين وأهل الكتاب كانوا جيماً متفقين على أنه لم يتعلم من بشر مع أنتشار اخباره ومع اطلاع قومه على اسراره ومع ظهور ذلك لو وجد ومع الهم لو جوزوا تجويزاً ان يكون قد تعلمها من بشر فى الباطن م يجز ان يستدل بها على نبوته فدل على انهم كانوا قاطمين بانه لم يتعلم ذلك من بشر لافي الباطن ولا في الظاهر وهذا طريق بين يدل على انه لم يتعلم ذلك من بشر سوى الطرق المذكورة هنا

( فصل )ولما كان محمد صلى الله عليه وسلم رسولا الى جميع التقيلين جبهم وأنسهم عربهم وعجمهم وهو خاتم الأنبياء لآبي بمدمكان من نعمة الله على عباده ومن تمام حجبه على خلقه ان تكونآليات بوته وبراهين مرسالته معلومة لكل الخلق الذي بعث اليهم وقد يكون عند هؤلآ ممن الآيات والبراهين على نبوته ماليس عند هؤلآء وكان يظهر لكل قوم من الآيات النفسية والافقية ماييين به ان القرآن حقى كما قال تعالى(قل ارایتم ان کان من عند الله ثم کفرتم به من اضل ممن هو في شقاق بعيد ُسنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق او لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ) آخبر سبحانه انه سيري العباد الآيات في أنفسهم وفي الآفاق حتى يتبين لهم ازالقرآزحق فازالضمبر عائد اليه اذ هو الذي تقدم ذكره كما قال(قل ارأيتم ان كان من عند الله شم كفرتم به من اضل بمن هو في شقاق بعيد)والضمير في كان عائد الى معلوم يقول ارأيتم ان كان القرآن من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد فانه على هذا التقدير يكون الكافر في

شقاق بعيد قد شاق الله ورسولهولا احداضل ممنءوفى مثل هذاالشقاق حيث كان في شق والله ورسوله في شق كما قال تمالى ( قولوا آمنا بالله وماأنزلالينا وما أنزلالي ابراهم واسمعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين احـــد منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمثل ماآمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم فى شقاق فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم ) بين أن من تولى عن ذلك لم يكن متبعاً للحق قاصداً له فان هذا الذي قلتموه لا يتولى عنه من اهـــل الـكتاب من قسده الحق وانا يتولى عنه من قصده المشاقة والمعاداة لهوى نفسه وهذا يكفيكالله امره •والقرآنانكان من عند الله ثم كفر به من كفر فلا احد اضل ممن هو في مثلحاله اذ هو في شقاق بسيد·وان قدر أنه لم يعلم أنه حق فهو ضال والشقاق قديكون مع المناد وقد يكون مع الجهل فانالآياتاذا ظهرتفاعرض عن النظر الموجب للملم كان مشاقا ولهذا قال عقيب ذلك سنريهمآياتنا فى الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق فأخبر انه سيرى عباده من الآيات الافقية والنفسية ماييين أنه حقَّتُم قال (أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد)فان شهاد ً، وحده كافية بْدُون ماينتظر من الآيات كما قال تمالى ( قال كني بالله شــهيدا بيني وبينكم ومن عنده عــلم الكتاب)وشهادته للقرآن ولمحمد تكون بأقواله التي انزلها قبل ذلك على انبيائه كما قال تمالى عن اهل الكتاب (ومن اظلم بمن كتم شهادة عنده مناللة) وتكون بأقواله التيانزلها على محمد صلَّى الله عليه وسلم فان القرآن نفسه آية بينة ومعجزة قاهرة • وتكون بأضاله وهو ما يحدثه من

الآيات والبراهين الدالة على صدق رسله فانه صدقهم بها فها اخبروا به عنه وشهد لهم بأنهم صادقون والقرآن نفسه هو قول الله وفيه شهادة الله بما اخبر به الرسول وانزاله على محمد صلى الله عليهو لم واتيان محمد به هو آبة وبرهان وذلك من فعل الله اذكان البشر لا يقدرون على مثله ولا يقدر عابيه احد من الانبياء ولا الاولياءولاالسحرةولاغبرهم كما قال تمالى ( قل ائن اجتمعت الانس والجن على ان يأنوا عمل هذا القرآن لايأتون بمثله ولو كان بعضهم ابعض ظهيرا)ومحمد صلى الله عليه وسلم اخبر بهذا في اول امره اذكانت هذه الآية في سورة سبحان وهي مكية صدرها بذكر الاسراء الذيكان عكة باتفاق انباس وقد اخبر خبرا واكدم بالقسم عنى حميع الثقيلين انسهم وجنهم انهم اذا اجتمعوا على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله بل يمجزونءن ذلك وهذا فيه آيات لنبوته•منها اقدامه على هذا الخبرالمظيم عنجميع الانس والحبزالىيوم القيامة بأنهم لايفعلون هذا بل يعجزون عدوهذا لايقمدم عليه من يطلب من الناس ان يصدقوه الاوهو واثني بأن الامركذلك أذ لوكان عنده شك في ذلك لجواز أن يظهركذبه في هذا الخبر فيفسد عليه ما تصده وهذا لايقدم عايه عاقل.ماتفاق الامم المؤمن بمحمد والكافر به على كال عقله ومعرفنهوخبرته آذ ساسالعالم سياسة لم يسسهم احد بمثاما ثم جعله هــذا فى القرآن المتلو المحفوظ الى يوم القيامة الذي يقرآ به في الصلوات وسمعه العام والحاص والولى والمدو دليل على كال ثقته بصدق هذا الخبر • والالوكان شاكاً في ذلك لخاف ان يظهر كذبه عند خلق كثير بل عند اكثر من اتبعهومن

عاداً وهـــذا لايفعله من يقصد أن يصدقه الناس فمن قصد أن يصدقه الناس لايقول مثل هذا ويظهره هذا الاظهار ويشيعه هذه الاشاعة وبخلده هذا التخليد الا وهو جازم عند نفسه بصدقه ولا يتصور ان بشرآ بجزم بهذا الخبر الا ان يعلم ان هذا نما يعجز عنه الخلق اذ علم المالم بمجز حميع الانس والجن الى يوم القيامة هو من أعظم دلائلُ كُونُه مُمْجِزًا وَكُونُهُ آيَةً عَلَى نَبُونَهُ فَهَذَا مِنْ دَلَائُلُ نَبُوتُهُ فِي آولَالاَمْرِ عند من سمع هذا الكلام وعلم انه من القرآن الذي امر ببلاغه الى جميع الخلق وهو وحده كاف <sup>ن</sup>في العلم بأن القرآن معجز . دع ماسوى ذلك من الدلائل الكثيرة على أنه معجز مثل عجز جميع الامم عن ممارضته مع كمال الرغبة والحرص على ممارضته • وعدمُ الفعل مع كمال الداعى يستلزم عدم القدرة فاما كان دواعى المرب وغيرهم على الممارضة تامة والنتفت الممارضة. علم عجز جميح الامم عن ممارضته وهذا برهان بيِّنَ يملم به صدق هذا الخبر وصدقُ هذا الخبر آية لنبوته غير الملم بأنالقرآن معجز فذلك آية مستفلة لنبوته وعى آية ظاهر مباقية الى آخر الدهر مىلومةلكل أحد وهى منأعظم الآيات فانكونهممجزا يعلم بأدلة متمددة والاعجاز فيهمن وجوء متمددة فتنوعت دلائل اعجازه وتنوعت وجوه اعجازه وكل وجه من الوجوه فهو دليل على اعجازه وهذه 'حجل لبسطها تفصيل طويل ولهذا قال تعالى( وقالوا لولا الزل عليه آية من ربه قل آنما الآيات عند الله وآنما آنا نذير مبين اولم يكفهم آنا آنزلنا عليك الكتاب يتلى عايم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون فهوكاف في الدعوة والبيان وهوكاف في الحجج والبرهان ( • - من الجراب الصحيح - رابع )

( فصل ) في اظهار معجزاته والآيات والبرا هين الدالة على سوة محمد صلى الله عايه وسلم كثيرة متنوعة وهى اكثر واعظم من آيات غـــيره من الانبياء ويسميهــا من يسميها من النظار ممجزات وتسمى دلائل النبوة واعلام النبوة ونحو ذلك وهذه الالفاظ اذا سميت بها آيات الانبياء كانت ادل على المقصود من لفظ الممجزات ولهذا لم يكن لفظ المعجزات موجودا في الكتاب والسنة وانما فيه لفظ الآية والبينــة والبرهانكما قال تمالى فى قصــة موسى( فذاَلَك برهانازمن )ربك فى المصى واليد وقال الله تمالى فيحق محمد( يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نوراً مبينا ) وقد قال في مطالبةاهل الدعاوي الكاذبة بالبرهان وقالوا لن يدخل الجنة الامن كان هوداً او نصاری تلك امانهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقین) وقال تمالی ( ام من يبدؤ الخلق ثم يميده ومن يرزقكم من السماء والارض أإله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادفين )وقال (ومن يدع مع الله الْمَأَ آخر لابرهان له به فانماحسابه عند ربه آنه لايفلح الكافرون) وقال تعالى (ويوم يناديهم فيقول اين شركاني الذبن كنتم "زعمون ونزعنا من كل أمة شهيدا فقلنا هاتوا برهانكم فعاموإ ان الحق لله وضل عهم ماكانوا يفترون ). واما لفظ الآيات فكثير في القرآن كقوله تعالى وكذلك جملنا في كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيهـــا وما يمكرون الا بإنفسهم وما يشعرون واذا جامتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثــــل ما اوتى رسلالة الله أعلم حيث يجمل رسالته ) وقوله تعالى(ولقد آنينا موسى تسمع آيات بينات فاسـئل بني اسرائيل اذ جاءهم وقال تعالى

وادخل يدك في حبيبـك تخرج بيضاء من غير سوءآية أخرى) وقول فرعون له ( فاتباً ية انكنت من الصادقين) وقال قوم صالح فات بآية أنكنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شربولكم شرب يوم معلوم وقال هذه ناقة الله لكم آية.وقال المسيح قد حبَّتكم بآية من ربكم انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيمه فيكون طيراً باذن الله وابرئ الأكمه والابرص واحيى الموتى باذن الله وانبئكم بمبا تأكلون وما تدخرون في بيوتكم ن في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين) وقال في حق محمد ( وما تأتيهم من آية من آيات ربهـــم الاكانوا عها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهسم أنباء ماكانوا به يستهزؤن وقال أولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيـــل وقال اقتربت الساعـــة وانشق القمر وان يرواآية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وقال ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهــم أكنة ان بفقهوه وفي آذائهم وقرا وان برواكل آية لايؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الااساطير الاولين وقال تعالى وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه قل انما الآيات عندالله وانما انا نذبرميين اولم يكفهم انا انزلنا عليكالكتاب يتلى عليهم ان فيذلك لرحمة وذكرى القوميؤمنونوقال ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتين لهم انه الحق ) وقال تمالى ( قد كان لكم آية فى فئتين التقتّا فئة تقاتل فى سبيل اللهوأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأىالمين والله يؤيد بنصره من يشاء انفىذلك لمبرة لأولى الابصار) وقال تعالى ( واذِّ! تُتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لابرجون لقاءنا اثت بقرآن غيرهذا أوبدله قل مايكون

لى أن أيدله من تلقاء نفسي) وقال تعالى (قل أنظروا ماذافي السموات والارض وما تنني الآيات والنذر عن قوم لايؤمنون) وقال لمسا ذكر قصص الأنبياء في سورة الشعراء قال في آخركل قصـــة ان في ذلك لآية وماكان أكثرهم مؤمنين وأن ربك لهو العزيز الرحم) وقال لقد كان في يوسف وأخوته آيات للسائلين ) الى أن قال في آخرها ذلك من أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجموا امرهم وهم يمكرون ) الى قوله ( وكأين من آية في السموات والارض يمرون عامها وهم عنها ممرضون ) وقال تعالى ( وعدكم الله مفائم كثيرة تأخذونها فعجل أكم هــــذه وكف أيدي الناس عنكم ولنكون آية للمؤمنين ﴾ وقال (وجملنا ابن مريم وأمه آية وآوبناها الى ربوة ذات قرار وممعن) وأما لفظ الممجز فانمسا يدل على أنه أعجز غسيره كما قال تعالى ( وماهم بممجزين ) وقال (وما أنتم بممجزين فى الارض ولا في السهاء ) ومن لايثبت فعلا الا لله يقول المعجز هو الله وأنما سمى غيره معجزاً مجازآ وهذا اللفظ لابدل على كون ذلك آية ودايلا اذا فسر المراد به وذكر شرائطه ولهذا كان كثير من أهل الكلام لايسمي معجزاً الا ماكان للانبياء فقط • وما كان للاولياء ان أنبت لهــم خرق عادة سهاها كرامة والسانف كاحمد وغيره كانوا يسمون هذا وهذا معجزأويةولون لخوارق الاولياء آنها معجزات اذا لم يكن في اللفظ مايقتضي اختصاص الانبياء بذلك بخلاف ما كان آبة وبرداناً على نبوة النبي فان هــذا يجب اختصاصه وقد يدمون الكرامات آيات لكونها تدل على نبوة من أتبعه الولى فان الدليل مستلزم المدلول يمتنع ثبوته بدون ثبوت المدلول

فكذلك ماكان آية وبرهاناً وهو الدليل والعلم على نبوة التي يمتنع ان يكونافير النبي . وقد يقال انهم سموها معجزات لان كرامات الاولياء دليل على نبوة النبي الذي اتبعو. ولهــذا سموها آيات ايضاً او لانها تمجز غيرهم وهي آية على صحة طريقهم . وبسط هذا له موضع آخر والمقصود هنا ان دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسسلم كثيرة متنوعة كما قد تكلمنا على ذلك في غــير هذا الكتاب وبينا أن من يخصص دلائل النبوة بنوع فقد غلط بل هي إنواع كثيرة لكن الآيات نوعان منها ما مغی وصار معلوماً بالحبر کمعجزات موسی وعیسی ومنها ما هو باق الى البوم كالقرآن الذي هومن اعلام نبوة محمد صلى الله عايه وسلم وكالعلم والايمــان اللذين في اتباعه فانه من اعلام نبوته وكتمريعته التي أتى بها فانها ايضاً من أعلام نبوته وكالآيات التي يظهرها الله وقتاً بعدُّ وقت من كرامات الصالحين من أمتــه ووقوع ما أخبر بوقوعه كقوله لاتقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك وقوله لاتقوم الساعة حتى تخرج نار بارض الحجاز تضيُّ لها اعناق الابل ببصرى وقد خرجت هذه النار سنة خمس وخسين وســــــــاية وشاهد الناس اعناق الابل في ضوء النار بيصرى وظهوردينه وملته بالحجة والبرهان واليد والسنان ومثل المئلات والمقوبات التي تحبق باعدائه وغمير ذلك وكنمته الموجود في كتب الانبياء قبله وغير ذلك

( فصل ) فى معجزات القرآن. والقرآنكلام الله وفيه الدعوة والحجة فله به اختصاص على غسيره كما ثبت عنه في الصحيح آنه قال ما من نبى من الانبياء الا وقد اوتى من الآيات ما آمن على مثله البشر وانما كان الذى اوتيته وحيا اوحاه الله الي فارجو ان اكون اكثرهم تابعاً يوم القيامة. والقرآن يظهر كونه آية وبرهاناً له من وجوه جملة وتفصيلا اما الجلة فانه قد علمت الخاصــة والعامة من عامة الام علماً متواتراً آنه هو الذياتي بهذا القرآن وتوآثرت بذلك الاخبار اعظم من تواثرها بخبركل احد من الانبياء والملوك وآلفلاسفة وغيرهم. والقرآن نفسه فب تحدى الامم بالمارضة والمتحدى هو ان يحدوهم اى يدعوهم وببعثهم الى أن يعارضو مفيقال فيه حداني على هذاالام أي بعثني عليه ومنه سمى حادى العيس لأنه بحداه يبشها على السير وقد يريد بعض الناس بالتحدى دعوى النبوة ولكن أصله الاول قال تعالى في سورة الطور (أم يقولون تقوله بل لايؤمنون فليأتوا بجديث مثله انكانوا صادقين) فهنا قال فليأنوا بحديث مثله ان كانوا صادقين في أنه تقوله فانه اذا كان محمد قادراً على أن يتقوله كما يقدر الانسان على ان يتكلم بما يتكلم به من نظم ونثر كان هذا ممكناً للناس الذين هم من جنسه فامكن الناس ان يأتوا بمثله ثم انه تحداهم بعشر سور مثله فقال تعالى ( ام يقولون افتراه قل فاتوا بمشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) ثم تحداهم بسورة واحدة منه فقال تعالى ( وما كان هذا القرآن ان يفترى مندون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء قل فاثوا بسورة مثله وادعوا من استطعممن دون الله انكثم صادقين فطلب منهم ان يأثوا بشمر سور مثله مفتريات هم وكل من استطاعوا من دون الله ثم تحداهم بسورة واحدة هم ومن استطاعوا قال (فان لم

يستجيبوا لكم فاعلموا انمـــالزل بعلم الله وان ُلا إله الا هو) وهــــذا اصل دعوته وهو الشهادة بانه لا إله ألا الله والشهادة بان محمدا رسول الله وقال تعالى ( فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله كما قال (لكن الله يشهد بما آنزل اليك آنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكمؤ بالله القرآن ان یفتری مزدون الله) ای ما کان لان یفتری یقول ماکان ليفعل هذا فلم ينف مجرد فعله بل ننى احتمال فعله واخبر بأن مثل.هذا لايقع بل يمتثُع وقوعه فيكون المعنى ما يمكن ولا بمحدَّل ولا يجوز ان يفترى هذا القرآن من دون الله فان الذي يفتريه من دون الله مخلوق والمخلوق لايقدر على ذلك وهذا التحدىكان بمكة فان هذه السور مكية سورة يونس وهود والطور ثم أعاد التحدى في المديئة بعد الهجرة فقال في البقرة وهي سورة مدنية ( وان كُنَّم في ريب مما نزانا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله أن كنُّم صادقين ) ثم قال ( فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين) فذكر أمرين احدها قوله ( فان لم تفعلوا فاتقوا النار ) يقول اذا لم تفعلوا فقـــد علمتم انه حق غافوا الله ان تكذبوه فيحيق بكم المسذاب الذي وعد به المكذبين هذا دعاء الى سبيل ربه بالموعظه الحسنة بعد ان دعاهم بالحكمة وهو جدالهم بالتي هي احسن • والتاني قوله ولن تفعلوا ولن لتني المستقبل فثبت للخبر الهم فيما يستقبل من الزمان لايأتون بسورة من مثله كما اخبر قبل ذلك وامره ان يقول في سورة سبحان وهي سورة مكية

افتتحها بذكر الاسراء وهوكان بمكة بنص القرآن والخبر المتواتر وذكر فيها من مخاطبته للكفار بمكة ما يبين ذلك بقوله (قل لثن اجتمعت الانس والحبن على ان يأنوا بمئل هــذا القرآن لايأتون بمثله ولوكان بمضهـم لبمض ظهيراً) فيم بأمره له ان يخبر بالخبر جبيع الخلق ممجزاً لهم قاطماً بأنهم اذا اجتمعُوا كلهم لايأتون بمثل هذا القرآن ولوتظاهروا وتعاونوا على ذلك وهذا التحدى والدعاء هو فجريم الخلق وهـــذا قد سممه كل من سمع القرآن وعرفه الخاص والعام وعلم مع ذلك أنهم لم يعارضوه ولا أتوا بــورة مثله ومن حين بمث والى اليوم الامر على ذلك مع ماعلم من ان الخاق كامهم كانواكفاراً قبل ان يبعث ولما بعث انما تبعه قليل وكان الكفار من أحرص الناس على ابطال قوله مجتهدين بكل طريق بمكن. تارة يذهبون الى اهل الكتاب فيسئلونهم عن امور من النيب حتى يسئلوه عنها كما سألوه عن قصة يوسف واهل الكهف وذى القرنين كما تقدم وتارة يجتمعون في مجمع بمد مجمع على ما يقولونه فيه وصاروا يضربون له الامثال فيشبهونه بمن لبُس بمثله لمجرد شبه ما مع ظهور الفرق فتارة يقولون مجنون وتارة يقولون ساحر وتارة يقولون كاهن وتارة يقولون شاعر الى امثال ذلك من الاقوال التي يعلمونها هم وكل عاقل سمعها آنها افتراء عليــه فاذا كان قد تحداهم بالمارضة مرة بعد مرة وهي تبطل دعوته فملوم أنهم لوكانوا قادرين عليها لفعلوها فأنه مع وجود هذا الداعى النام المؤكد اذا كانت القدرة حاصلة وجب وجود المقدورثم هكذا القول فى سائراهل الارض فهذا القدر يوجب علماً بيناً لكل أحد يمجز عن جميع اهل الارض عن ان

يأنوا بمثل هذا القرآن بحيلة وبغيرحيلة وهذا ابلغ من الآيات التي يكرر جنسها كاحياء الموثى فان هـــذا لم يأت أحد بنظيره وكون القرآن أنه ممجزة ليس هو من جهة فصاحته وبلاغته فقط او نظمه واسلوبه فقط ولامن جهة اخاره بالغيب فقط ولا من جهـة صرف الدواعي عن معارضته فقط ولا من جهة سلب قدرتهم عن معارضته فقط بل هو آية بينة معجزة من وجوه متعددة من جهة اللفظ ومن جهة النظم ومن جهة البلاغة في دلالة اللفظ على المعنى ومن جهة ممانيه التي أمر بها ومعانيه التي أخبر بها عن اللة تعالى واسائه وصفاته وملائكته وغيرذلك ومن جهة معانيه التي أخبر بها عن النيب الماضي وعن الغيب المستقبل ومن جهة ما أخر به عن الماد ومن جهة ما بين فيه من ألدلائل اليقينية والاقيسة العقليسة التي هي الامثال المضروبة كما قال تعمالي ( ولقد ضربنا في هــذا الترآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شيء جدلًا ) وقال تمالى ( ولقد ضربنا للناس في هـــذا القرآن من كلمثل فابي اكثرالناس إلا كفورا )وقالـ(والقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون قرآنا عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون ) وكل ما ذكره الناس من الوجوه في امجاز القرآن هو حجة على اعجازه ولا يناتص ذلك بل كل قوم تنبهوا لما تنهوا لهومن أضعف الاقوال قول من يقول من أهل الكلام أنه مسجر جسرف الدواعى مع قيام الموجب لها أو بسلب القدرة الجازمة وهو انالله صرف قلوب الامم عن معارضته مع قيام المقتضى النام أو سلهم القسدرة المعتادة فى مثله ساباً عاما مثل قوله تعالى لزكريا( آيتك الا تمكلم الناس ثلاث

ليال سوياً) فان هذا يقال على سبيل التقدير والتُغزيل وهو أنه أذا قدر ان هذا الكلام يقدر الناس على الاتيان بمثله فامتناعهم جميعهم عن هذه الممارضة مع قيام الدواعي العظيمة الى المعارضة من أبالغ الآيات الخارقة للمادات بمنزلة من يقول اني آخذ أموال جميع أهل هذا البلد المظمم وأضربهم حميمهم وأجوعهم وهم قادرون على ان يشكوا الى الله أوالى ولي الامر وليس فيهم مع ذلك من يشتكي فهذا من أبلغالمجائب الخارقة لامادة ولو قدر أن واحداً صنف كتابا يقدر أمثاله على تصنيف مثله أو قال شمراً يقدر أمثاله على ان يقولوا مثله وتحداهم كلهمفقال عارضوني وان لم تعارضوني فالتم كفار مأويكم النار ودماءكم لي حلال امتنع في العادة ان لايعارضه آحد فاذا لم يعارضوه كانهذا منالمجائب الخارقة للمادة والذي جاء بالقرآن قال للخلق كلهم أنا رسول الله اليكم جميعاً ومن آمن بی دخل الجنة ومن لم يؤلمن بی دخل النار وقد آبيح لي قتل رجالهم وسى ذراربهم وغنيمة أموالهم ووجب عليهم كلهم طاعتي ومن لم يطمني كان من أشقى الخاق ومن آياتي هذا القرآن فانه لا يقدرأحد على أن يأتي بمثله وأنا أخبركم أن أحدا لايأتي بمثله • فيقال لايخلو إما أن يكون الناس قادرين على المعارضة أوعاجزين فان كانوا قادرين ولم يعارضوه بل صرف الله دواعي قلوبهم ومنعها ان تريدممارضته مع هذا التحدي المظيم أو سلبهم القدرة الي كانت فيهم قبل تحديه فان سلب القـــدرة المتأدة ان يقول رجل معجزتي أكم كلكم لا يقدر احد منكم على الكلامُ ولا على الاكل والشرب فان المنع من الممناد كاحداث غيرالممناد فهذا من أبلغ الخوارق•وانكانواعاجزين ثبت انه خارق للعادة فثبت

كونه خارقا للعادة على تقــدير التقيضين النغي والآنبات فثبت آنه من. المجائب الناقضة للمادة في نفس الامر فهذا غاية التنزل والا فالصواب المقطوع به ان الخلق كلهم عاجزون عن ممارضته لايقدرون علىذلك ولا يقدر محمد نفسه من تلقاء نفسه على أن يبعدل سورة من القرآن. بل يظهر الفرق بين القرآن وبينسائر كلامه أكل من له أدني تدبركما قد اخبر به في قوله (قل لئن اجتمعت الانس والحين على ان يأنوا بمثل. هذا القرآن لايأتون بمثله ولوكان بعضهم لبعض ظهيراً )وايضاً فالناس يجدون دواعيهم الى المارضة حاصلة لكنهم يحسون من أنفسهم المجز عن المعارضة ولوكانوا قادرين لمارضوه وقدانتدب غيرواحد لمعارضته لكن جاء بكلام فضح به نفسه وظهر به تحقيق ما اخبر به القرآن من عجز الخلق عن الآتيان بمثله مثل قرآن مسيلمة الكذابكقوله ياضفدع بنت ضفدعين نتي كم تنقين لا الماء تكدرين ولاالشارب تمنمين رأسك فى الماء وذَّبك في الطين.وكذلك أيضاً يعرفون أنه لم يختلف حال قدرتهم قبل سهاعه وبعد سهاعه فلا يجدون انفسهم عاجزين عما كانوا قادرين عليه كما وجد زكريا عجزه عن الكلام بعد قدرته عليه وأيضاً فلا نزاع بين المقلاء المؤمنين بمحمد والمكذبين له انه كان قصده ان يصدقه الناس لا يَكذبوه وكان مع ذلك من أعقل الناس وأخبرهم واعرفهم بما جاء به ينال مقصوده سواه قيل انه صادق او كاذب فان من دعىالناس الى. مثل هذا الامر المظم ولم يزل حتى استجابوا له طوعا وكرها وظهرت دعوته وانتشرت ملته هذا الانتشار هو من عظماء الرجال على أي حالـ كان • فاقدامه مع هذاالقصد في أولالامر وهو بمكة واتباعه قليل على ti يقول خبراً يقطع به آنه لو اجتمع الانس والجن على ان يأنوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله لافي ذلكالمصر ولافيسائر الاعصار المتآخرة لا يكون الا مم جزء، بذلك وتيقنه له والا فمع الشك والظن لا يقول خلك من يخاف ان يظهر كذبه فيفتضح فيرجع الناس عن تصديقهواذا كان جازما بذلك متيقنا له لم يكن ذلك الا عن اعلام الله له بذلك وليس غي العلوم المتادة 'ن يعلم الانسان ان حميع الخلق لايقدرون ان يأتوا بمثل كلامه الااذا علم العالم أنه خارج عن قدرة البشر والعلمبهذايستلزم كونه ممجزاً فانا نعلم ذلك وان لم يكن علمنا بذلك خارقاً للمادةولكن يلزم من العلم شبوت المعلوم والاكان العلم جهلا فثبت أنه على كل تقدير يستلزم كونه خارقا للعادة ولو قال مفتر بل آنا اقول الذي اخبر بهـــذه الفيوب واتي بهذه المجائب كان جاهلا اخرق لايدري مايقول • قيل له فهذا ابانم في الاعجاز وخرق المادة ان يكون مجنونا قد اتىبهذمالنيوب والمجائب التي لا يقدر عايماً احد من المقلاء ولا المجانين. وأما التفصيل فيقال نفس نظم القرآن واسلوبه عجيب بديع ليس من جنس إساليب الكلام المعروفة ولم يآت احد بنظير هــذا الاسلوب فأنه ايس من جنس الشمر ولا الرجز ولا الرسائل ولا الخطابة ولا نظمه نظم شيء من كلام الناس عربهم وتجمهم ونفس فصاحة القرآن وبلاغته هذا عجيب خارق للمادة ليس له نظر في كلام جميع الخلق وبسط هــذا وتفصــيله طويل يعرفه من له نظر وتدبر وُهُس ما أُخبر به القرآن في باب توحيــد الله وأسهائه وصفاته أمر عجيب خارق للمادة لم يوجد مثل ذلك في كلام بشر لانبي ولا غير نبي

وكذلك ما أخبر به عن الملائكة والعرش والكرسىوالجن وخلق آدم وغير ذلك ونفس ما أمر به القرآن من الدين والشرائع كذلك ونفس ما آخبر به من الامثال وبينه من الدلائل هو أيضاً كذلك ومن تدبر ماصنفه جميم العقلاء في العلوم الالهية والخلقية والسياسية وجــد بنه وبين ماجاء في الكنب الالهية التوراة والأنجينل والزبير وصحف الانبياء "نفاوتاً عظما ووجد بين ذلك وبين القرآن من انتفاوت أعظم مما بين لفظــه ونظمه وبين سائر الفاظ العرب ونظمهم. فالاعجاز في ممناه أعظم واكثر منالاعجاز فى لفظه وجميع عقلاء بني آدم عاجزون عن الآتيان بمثل معانيه أعظم من عجز العرب عن الآتيان بمثل لفظه-وما في التوراة والأنجيل لو قدر أنه مثل القرآن لايقــدح في المقصود فان تلك كتب الله أيضاً ولا يمتنع ان يأنى نبي بنظــير آية نبي كما اتى. المسيح باحياء الموتى وقد وقع احياء الموتى على يد غيره فكيف وليس. مافي التوراة والانجيل ممثلا لماني القرآن لافي الحقيقة ولا في الكيفية. ولا في الكمية بل يظهر التفاوت لكل من تدبر القرآن وتدبر الكتب وهذه الامور من ظهرت له من أهل العلم والمعرفة ظهر له. اعجازه من هذا الوجه • ومن لم يظهر له ذلك أكنفي بالامر الظاهر. الذي يظهر له ولامثاله كمجز حميع الحلق عن الآتيان بمثله مع تحدى النبي وأخباره بعجزهم فان هذا أمر ظاهر لسكل أحد ودلائل النبوة من جنس دلائل الربوبية فيها الظاهر البين لكل أحــد كالحوادث. المشهودة مثل خلق الحيوان والنبات والسحاب وأنزال المطر وغير ذلك وفيها ما يختص به من عرفه مشال دقائق التشريح ومقادير الكواكب وحركاتها وغير ذلك فان الحلق كلهم محتاجون الى الاقرار بالحالق والاقرار برسله وما اشتدت الحاجة اليه فى الدين والدنيا فان الله يجود يه على عباده جوداً عاماً ميسراً فلما كانت حاجتهم الى النفس اكثر من حاجتهم الى الاكل كان سبحانه قد جاد بالهواء جوداً عاماً في كل زمان ومكان لضرورة الحيوان حابحة الماه دونه ولكنه يوجد اكثر مما يوجد القوت وايسر لان الحاجة اليه أشد فكذلك دلائل الربوبية حاجة الحلق اليها فى دينهم أشد الحاجات ثم دلائل النبوة وفله خايسرها الله وسهلها اكثر مما يحتاج اليه العامة مثل تماثل الاجسام واختلافها وبقاء الاعراض أو محتاج الحبود الخوهر الفرداو انتفاؤه ومثل مائل المستحاضة وفوات الحج وفساده ونحو ذلك مما يتكلم فيه بعض العلماء

( فصل ) وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم من آياته واخلاقه وأقواله وأفعاله وشريعت من آياته وأمته من آياته وعلم امته ودينهم من آياته و كرامات صالح امته من آياته وذلك يظهر بتدبر سيرته من حين ولد الى ان بعث ومن حين بعث الى ان مات و تدبر نسبه وبلده وأصله و فصله فانه كان من أشرف أهل الارض نسباً من صميم سلالة البراهيم الذي جعل الله في ذريته النبوة والكتاب فلم يأت نبي من بعد ابراهيم الا من ذريت و جعل له ابنين اسهاعيل واستحاق وذكر في التوراة هذا وهذا وبشر في التوراه بما يكون من ولد اسهاعيل ولم النوراة عدا وهذا وبشر في التوراه بما يكون من ولد اسهاعيل ولم المراهيم لذرية اسهاعيل من فهم وسولا منهم ثم من قريش صفوة المراهيم لذرية اسهاعيل بان يبعث فيهم وسولا منهم ثم من قريش صفوة

بني ابراهم ثم من بني هاشم صفوة قريش ومن مكة أم القرى وبلد البيت الذي بناء ابراهيم ودعى الناس الى حجه ولم يزل محجوجًا من عهد ابراهيم مذكوراً في كتب الآنبياء بإحسنوصف وكان من آكمل الناس تربيسة ونشأة لم يزل معروفا بالصسدق والبر والعدل ومكارم الاخلاق وترك الفواحش والظلم وكل وصفمذموم مشهوداً له بذلك عند جبيع من يعرفه قبل النبوة وممن آمن به وكفر بعد النبوة لايعرف له شيء يماب به لافي أقواله ولا في أفعاله ولا في أخــــلاقه ولا جرت عليــه كذبة قط ولا ظلم ولا فاحشة وكان خلقــه وصورته من أكمل الصور واتمهــا واحمها للمحاسن الدالة على كماله وكان اميا من قوم اميين لإيعرف لاهو ولا هم مايعرفه أهل الكتاب التوراة والانجيسل ولم يقرأ شيئاً من علوم الناس ولا جالس أهلها ولم يدع نبوة الى ان اكمل الله له أربمين سنة فاتي بامر هو أعجب الامور وأعظمها وبكلام لم يسمع الاولون والآخرون بنظــيره وأخبرنا بامر لم يكن في بلده وقومه من يمرف مثله ولم يمرف قبله ولا بمده لافىمصر من الامصار ولا في عصر من الاعصارمن اتى بمثل ما اتى به ولا من ظهر كظهوره ولا من اتى من العجائب والآيات بمثــل ما اتى به ولا من دعى الى شريعــة أكمل من شريعته ولامن ظهر دينه على الاديان كلها بالعــلم والحجة وباليد والقوة كظهوره ثم أنه أتبعه أتباع الانبياء وهم ضعفاء الناس وكذبه أهل الرياسة وعادوه وسعوا في هلاكه وهلاك من أتبعه بكل طريق كماكان الكفار يغملون بالانبياء واتباعهم والذين اتبعوه لم يتبعوه لرغبة ولا لرهبة فانه لم يكن عنده مال يعطيهم ولا جهات يوايهم

اياهاولاكان له سيف بلكان السيفوالمال والحباء مع أعداثه وقد آذوا اتباعه بانواع الاذي وهم صابرون محتسبون لايرتدون عن دينهم لمـــا خالط قلومهم من حلاوة الايمان والمعرفة وكانت مكة يحجها العرب من عهـــد أبراهبم فتجتمع في الموسم قبائل العرب قيخرج العهم يبالههم الرسالة ويدعوهم الى الله صابراً على ما ينقاه من تكذيب المكذب وجفاء الجافى واعراض المعرض الى ان اجتمع بأهـــل يثرب وكانوا جيران الهود قد سمموا أخياره منهم وعرفوه فلما دعاهم علموا ائه ماعرفوا به مكانته فان آمره كان قد انتشر وظهر في جنع عشرة سنة فآ منوا به ونابسوه على هجرته وهجرة أصحابه الى بلدهم وعلى الجهاد معه فهاجر هو ومن أتبعه الى المدينة وبها المهاجرون والانصار ليس فيهم من آ من برغبة دليوية ولا برهبة الا قليلامن الانصار اسلموا في الظاهر ثم حسن اسلام بعضهم ثم اذن له فی الحباد ثم أمر به ولم يزل قائمًا بأمر الله على اكمل طريقة واتمها من الصدق والعسدل والوفاء لايحفظ له كذبة واحدة ولا ظلم لاحد ولا غدر بأحد بلكان اصدق الناس وأعدلهم وأوفاهم بالمهد مع اختلاف الاحوال عليه من حرب وسلم وامن وخوف وغنى وفقر وقلة كثثرة وظهوره على المدو تارة وظهٰور العدو عليه تارة وهو على ذلك كله ملازمٌ لا كمل الطرق واتمها حتى ظهرت الدعوة فى جميع ارض المرب التي كانت مملوءة من عبادة الاوْان ومن أخبار الكهان وطاعة المخلوق فى الكفر بالخالق وسفك الدماء المحرمة وقطيمة الارحام لايعرفون آخرة ولامعادأ فصاروا اعلم هلالارض وادينهم وأعدلهم وأفضلهم حتى از النصارى لما رأوهم حين قدموا الشام قالوا ماكان الذن صحبوا السبح بأفضل من هؤلاً. وهـــذه آثار علمهم وعملهم في الارض وآثار غيرهم يعرف المقلاء فرق مابين الامرين وهو صلى الله عايه وسلم مع ظهور أمره وطاعة الخلق له وتقديمهم له على الانفس والاموال مات صلى الله عليه وسلم ولميخانب درهماً ولا ديناراً ولاشاة ولا بعيراً الا بغلته وسلاحه ودرعه مرهونة عنديهودي على ثلاثين وسقا(١) من شمير أبتاعها لأهله وكان بيده عقار ينفق منه على اتحله والباقي يصرفه في مصالح المسلمين فحكم بانه لايورث ولا يأخذ ورثته شيئاً من ذلك وهو في كل وقت يظهر على يديه من عجائب الآيات وفنون الكرامات ما يطول وصفه ويخبرهم بخبر ماكان وما يكون ويآمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويمرم عليهم الخبائث ويشرع الشريعة شيئاً بحــد شيء حتى آكمل الله دينه الذي بعث به وجاءت شريعة اكمل شريعة لم يبق معروف تمرفالمقول آنه معروفالا امر به ولا منكر تعرف المقول أنه منكر الأنهى عنه لم يأمر بشيء فقيل ليته لم يأمر به ولانهي عن شيء فقيل لينه لمينه عنه واحل الطيبات لم يحرم شيئًا منها كما حرم فی شرع غـــیره وحرم الحبائث نم یحل منها شیئاً کما استحله غـــیره وجمع محاسن ماعليه الأمم فلا يذكر فى النوراة والانحيل والزبور نوع من آلحبر عن الله وعن ملائكته وعن اليوم الآخر الا وقد جاء به على أكمل وجه وأخبر بأشياء ليـت في هــذه الكتب فليس في تلك الكتب ابجاب لمسدل وقضاء بفصل وندب الى الفضائل وترغيب (١) صاعاً \_ نسخة (٦ \_ من الجواب الصحيح \_ رابغ )

فى الحسنات الا وقد جاء به وبمــا هو احسن منــه واذا نظر اللبيب في المبادات التي شرعها وعبادات غديره من الامم ظهر فضلها ورجحانها وكذلك في الحدود والاحكام وسائر الشرائع وآمته آكمل الامم في كل فضيلة فاذا قيس علمهم بعلم سائر الامم•ظهر فضل علمهم وان قيس دينهم وعبادتهم وطاعتهم للة بنيرهم ظهر انهمأدين من غيرهم واذا قبس شجاعتهم وجهادهم في سبيل ألمة وصبرهم علىالمكارمفي ذات الله ظهر أنهم أعظم جهادا وأشجع قلوباً وأذا قيس سخاؤهم وبذلهم وساحة أنفسهم بغيرهم سين أنهم أسخى وأكرم من غيرهم وهـــذه الفضايل به نالوها ومنه تعلموها وهو الذي أمرهم بها لم يكونوا قبله متبعين لكتاب جاء هو بتكميله كما جاء المسيح بتكميل شريعة النوراة فكانت فضائل أتباع المسيح وعلومهم بعضها منالتوراة وبعضها من الزبور وبعضها من النبوات فربعضها من المسيح وبعضها نمن بعسده كالحواريين ومن بعد الحواريين وقد استعانوا بكلام الفلاسفة وغيرهم حتى ادخلوا لما غيروا دين المسيح في دين المسيح امورا من امور الكفار المناقضة لدين المسيح.واما امة محمد صلى الله عايـــه وسلم فلم يكونوا قبله يقراؤن كتاباً بل عامتهم ما آمنوا بموسى وعيسى ودأود والتوراة والآنجيل والزبور الا من جهته فهو الذي امرهم ان يؤمنوا بجميع الآنبياء ويقروا بجميع الكتب المنزلة من عنـــد الله ونهاهم أن يفرقوا بين أحد من الرسل فقال تمالى فى الكتاب الذى جاء به( قولوا آ منا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهبم واسهاعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتي النبيون

من ربهم لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمشـل ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فائما هم فی شقاق فسیکفیکهم الله وهو السميع العليم ) وقال تعالى (آمن الرسول بما انزل اليــه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لانفرق بين أحدمن رسبله وقالوا سمنا والحمنا غفرانك ربنا والببك المصير لايكلف الله نفساً الاوسمها لهـا ماكسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او أخطأنا ربنا ولاتحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبانا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا وأغفر لنـــا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ) وأمته لايستحلون ان يأخذوا شيئاً من الدين من غير ماجاء به ولايبتدعون بدعة ما انزل الله بهما من سلطان ولا يشرعون من الدين مالم يأذن به الله لكن ما قصه عليهم من أخبار الآمياء وانمهم اعتبروا به وما حدثهم به أهل الكتاب موافقاً لما عندهم صدقوه ومالم يعلمواصدقه ولأكذبه امسكوا عنه وما عرفوا انه باطل كذبوه ومن ادخل في الدين ما ليس منه من أقوال متفلسفة الهند والفرس أواليونان أو غيرهم كان عندهم من أهل الالحاد والابتداع وهـــذا هو الدين الذي كان عايه أصحاب رسول الله صلى الله عايه وسلم والتابعون وهو الذى عليه أثمة المسلمين الذبن لهم في الامة لسان صدّق وعليــه حماعة السلمين وعامتهم ومن خرج عن ذلك كان مذموما مدحوراً عند الجماعة وهو مذهب اهل السنة والجماعة وهمالظاهرونالى قيام الساعة الذينقال فهم الني صلىالله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمق ظاهرين على الحق لايضرهم من خالفهم

ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة وقد تنازع بمض المسلمين مع اتفاقهم على هـــذا الاصل الذي هو دين الرسل عموما ودين محمــد خصوصاً ومن خالف هــذا الاصل كان عندهم ملحداً مذموما ليسو كالنصارى الذين ابتدعوا ديناً قام به اكابر علمائهم وعبادهم وقاتل عليه ملوكهم وكان به جمهورهم وهو دين مبتدع ليس هودين المسيح ولا دين غيره من الانبياء والله سبحانه وتعالى أرسل رسله بالعلم النافع والممل الصالح فمن اتبع الرسل حصل له سعادة الدنيا والآخرة وانما دخل في البدع من قصر في اتباع الانبياء علماً وعملاً ولما بعثالله محمداً صلى الله عليه وسسلم بالهدى ودين الحق تلقى ذلك عنه المسلمون أمته فكل علم نافع وعلم صالح عليه أمة محمد صلى الله عايه وسلم آخــــذوه عن نبيهم مع مايظهر لكل عاقل أن أمنه أكمل الامم في جميع الفضائل الملمية والعماية ومعلوم انكلكال فيالفرع المتعلم فهو من الاصل المعلم وهذا يقتضى اثهكان آكمل الناس علمآ وديَّناً وهذْه الامور توجب العلم الضروري بأنه كان صادقاً فى قوله انى رسول الله اليكم حميماً لم يكنُّ كاذباً مفترياً فان هــــذا القول لايقوله الا من هو من خيار الناس وآكماهم ان كان صادقاً او هو من شر الناس واخبُّهم انكاں كاذباً وما ذكر من كمال علمه ودينه يناقض الشر والخبث والحبمل فتمين آله متصف بناية الكمال فى العلم والدين وهـــذا يستلزم أنه كان صادقاً في قوله انى رســول الله لان الذي لم يكن صادقاً اما ان يكون متعمداً للكذب او مخطئًا. والاول يوجب أنه كان ظالمًا غاويًا. والثاني يقتضي أنه كان جاهلا خالا وكمال عامه بنافي جهله وكمال دينه بنافي تعمدالكذب فالملم بصفاته يســــتلزم العلم بأنه لم يكن متعمداً للكذب ولم يكن جاهلا يَكَذُبُ بلا علم وأذا التني هذا وذك تمين أنه كان صادقاً عالماً بأنه صادق ولهذا نزهه ألله عن هــذين الامرين بقوله تعالى ( والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وماغوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) وقال تمالي عن الملك الذي جا. به ( أنه لقول رسول كريم ذي قوة عنـــد ذى العرش مكين مطاع ثم امين ) ثم قال عنـــه ( وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه بالافق المبين وما هو على الغيب بضنين )أى بمتهم او بخيل كالذى لا يعلم الا مجمل او لمن يكرمه (وماهو بقول شيطان رجيم غَاين تَذْهَبُونَ أَنْ هُوَ اللَّا ذَكُرُ لِلْعَالِمِينَ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَانَّهُ لِتُغْزِيلَ رَبُّ عربي مبين ) الى قوله ( هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثيم يلقون السمع واكثرهم كاذبون)يين سبحانه ان الشيطان أنما ينزل على من يناسبه ليحصل به غرضه فان الشسيطان يقصد الشر وهو الكذب والفجور لايقصد الصدق والمدل فلا يقترن الا بمن فيه كذب وفجور اما عمداً واما خطأ فان الخطأ في الدين من الشـيطان ايضاً كما قال ابن مسعود لما سئل عنءسئلة • اقول فها برأى فان يكن صواباً فمن الله وان يكن خطأ فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه فالرسول برىء من تنزل الشـيطان عليه في العمد والخطأ بخلاف غــير الرسول فانه قد يخطئ ويكون خطاؤه من الشيطان وان كان خطاؤه منفوراً له فاذا لم يعرف له خبر اخبر به كان فيه مخطئاً ولا أمر يه كان فيه فاجراً • علم ان الشيطان لم ينزل وأنمــا ينزل عليه ملك كريم

ولهـــذا قال في الآية الاخرى عن انبي (انه لقول رسول كريم الى آخر الآية

( فصل ) في صفاته وقدنقل الناسصفاته الطاهرة الدالة على كماله ونقلو اخلاقه من حلمه وشجاعته وكرمه وزهده وغسير ذلك ونحن نذكر بعض ذلك فني الصحيحين عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خالماً ايس بالطويل الذاهب ولا بالقصير وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسسلم بعيد مايين المنكيين عظم الجمة الى شحمة اذنبه عليه حلة حمراء مارأيت شيئاً قط أحسن منه.وفيالبخاري وسئل البراء اكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلالسيف؛قال لابل مثل القمر • وفي الصحيحين من حديث كعب بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه حتى كانه فلقة قمر • وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عايه وسلم ضخم الرأس والقدمين لم ار قبله ولا بعده مثله و؟ ان بسيط الكفين صخم اليدين. وسئل عن شعر. فقال كان شعراً رجلا ليس بالجمد ولا بالسبط بين اذنيه وعاتقه. وفي الصحيحين عن سهاك بن حرب عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عايه ولم ضليع الفم أشكل العينين مهوس العقبين وفسرها سهاك بن حرب فقال واسم الفم طويل شق العين قايل لحم العقب وفي الصحيحين عن أنس بن مانك قال كان رسول الله صلى الله عايه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الابهق ولا بالادم ولا بالجمد القطط ولا بالسبط وفي الصحيحين عنه قال كان رسول الله صلى الله عاييه وسلم

ازهر اللون كان عرقه اللؤلؤ اذا مشى تكفأ وما مسست ديباجة ولا حريرة الين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شممت مسكا ولا عنبرة اطيب من رائحة رسول الله صـــلى الله عُليه وســـلم وروى الدارمي عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسام أبلج الثنيتين اذا تكلم رئ النور يخرج من شاياه وروى عن ابن عمر قال مارأيت احـــداً أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا اضؤ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أنس قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسام فقال عندنا فعرق وجاءت أمي بقارورة فجعلت تسلت العرق فيها فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا الذى تصنعين؟قالت هذا عرقكتجعله في طيبنا وانه أطيب من الطيب. أخرجاه لايــلكُـطربقاً فيتبِمه احد الاعرف انه قد سلكه من طيب عرفه • وفي حديث أم معبدالمشهور لما ص بها النبي صلى الله عليه وسملم في الهجرة هو وابو بكر ومولاء ودليلهم وجاء زوجها فقال صــفيه لي يا أم معبد منطقه خرزات نظم يتحدرن٠وروى ابو زرعة باســناده عن محمد بن عمار بن ياسر قال قلت للربيع بنت مموذ بن عفرا صغي لي رسول اللة صلى الله عايه وسِلم • فقالت يا بني لو رأيته رأيت الشمس طالعة ٠-وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان اجود الناس وكان اشجع الناس ولقد فزع أهل المدينة ذات ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله فرس لاني طلحة عُري في عنقه السميف وهو يقول لم تراعوا وقال وجدناه بحراً وكان الفرس قبل ذلك بطيئاً فعاد لايجاري وفي الصحيحين عن ابن عباس قال كان رسول الله صــــلى الله عليه وســــلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان حــين يلقاه حبريل فبدارسه القرآن فلرسولُ الله صلى الله عليه وسلم أجود بالخير من الريح المرسلة • وفي الصحيحين عن البراء بن عازب قالكنا اذا احمر الباس ينتي به وان الشجاع منا الذي يحادى به يعني التي صــلي الله عليه وسلم وعن على بن أبى طالب قال لما كان يوم بدر اقينا المشركين برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أشد الناس بأساً وماكان احد اقرب إلى المدو منه ذكره البهتي باسـناد صحبح. وفي الصحيحين عن أنس قال خدمت رسول الله يصلى الله عايه وسلم عشر سسنين والله ما قال لي أف قط ولا قال اثبىء لم فعات وهلا فعات كذا وفى رواية في الصحيحين ايضاَّقال خدمته في السفر والحضروالله ما قال لي لشيء صنعته لم صنعت هذا هكذا ولا لشيء لم أصنعه لِمَ كُمْ تصنع هذا هكذا وكان أحسن الناس خلقاً وفي الصحيحين عن جابر قال ما سئل رسول فاعطاء غنها مين حباين فرجع الى قومه فقال ياقوم اساموا فان محمداً يمطى عطاء من لأيخاف الفاقة • وفي الصحيحين عن أبي سميد الحدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشــد حياء من العذراء في خدرها وكان اذاكر. شيئاً عرفناه فى وجهه. وفي الصحيحين عن

عبد الله بن عمرو وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكن خاحشاً ولا متفحشاً وروى البخارى عن آنس قال لم يكن رسول الله حلى الله عايه وسلم سباباً ولا فحشاً ولا لعاناً كان يقول لاحد عنـــد المعتبة ماله تربت حبينه وفي صحيح مسام عن عائشة آنها قالت ما خسير حرسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا اختار ايسرها مالم يكن ائمًا فان كأن أثماً كان اجد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليــه وسلم لنفسه قط الآان تنتهك محارم الله وعنها قالت ما ضرب عرسول الله صلى الله عايه وسلم بيده شيئًا قط لا امرأة ولا خادماً الا لمان يجاهد في سبيل الله وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه الا أن ينتهك شيء من محارم الله فينتقم لله وروى مسام في صحيحه عنها وقد سئات عن خاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وروى ابوداود الطيالسي عنشعبة حدثنا ابواسحاق حدثنا ابوعبداقة الجدلى قال سممت عائشة وسألها عنخلق رسول الله صلى الله عايه وسلم فقالت لم يكن فاحشأ ولا متفحشا ولاسخابا في الاسواق ولايجزي بالسيثة السيئة ولكن يعفو ويصفح أو يغفر شك أبو داود • ورواه الحاكم في مندركه على الصحيحين. وفي الصحيحين عن علقمة قال سألت عائشة كيف كانعمل رسول الله صلى الله عليه وسلموهلكان يخص شيئاً من الايام قالت لاكان عمله ديمة وأيكم يستطيع ماكان رسول الله صلى الله عايه وسلم يستطيع •وروى مسلم فى صحيحه عن سعد بن هشام وقد سأل عائشة رضي الله غنها عن خلق رسول الله صلي الله عليه وســـلم فقالت الست عَمْراً القرآن؟قال بلي.قالت فان خاق نيىالله القرآن وفي صحيح الحاكم

عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت لاتمم صالح الاخلاق • وفي الصحيحين عن المفيرة بن شعبة قالقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماه فقيل يارسول الله اليس قد غفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً ؟وفي الصحيحين من حديث أبى هربرة قال ماعاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله والاثركه •وروى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وأبو الشيخ الاصبهاني من حديث بهز بن حكم عن أبيه عن جده ان أخاه أتى التبي صلى الله عايه وسلم فقال حبيرانى على ما اخذوا فاعرض عنه الني صلى الله عليه وسلم فقالُ أن الناس يزعمون الك نميت عن البغيثم تستحلى به فقال لان كنت افعل ذلك أنه العلى وما هو عليهم خلوا له جيرانه وروى الامام أحمد عن انس بن مالك قال ماكان شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عايه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك درواه عن عبد الرحمن ابن مهدي • حدثنا حماد بن سلمة عن حبدعنه ورواه أبو داودوالترمذى وروى أبو نمم وأبو الشيخ وغيرهما عن ابن عباس ان الله أرسل الى نميه صلى الله عايه وسلم ملكا من الملائكة معه جبريل فقال الملك ان الله خيره بيّنان يكون عبداً نبياً وبينان يكون ملكاً نبياً قالـفالنفت رسول الله صلى الله عايه وسلم الى حبريل كالمستشير فاشار حبريل بيده ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عايه وسلم لابل أكون عبداً نبياً ورواه النساى. والمخارى في تاريخه وفي صحيح مسلم عن أنس قالكان غلام يهودى يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فمرض فعاده النبي صلى الله

عايه وسلم فقال اتشهد ان لاله الا اللهَ؟ فنظر الغلام الى أبيه فقال له آبوه اطع أبا القاسم فا-لم-فقال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي انقده تى من النار وعن ابى حازم ان النبي صلى الله عليه وسلم كلمرجلا فارعد فقال له رسول الله صلى الله عايه وسلم هون عليك فاني لست علك آنما أنا ابن أمرأة من قريش كانت تأكل القديد رواء ابن. الجوزي من طرق بعضها متصلاعن ابن مسعود وجرير قال ابن الجوزى وروى متصلا والصوابارساله كما تقدم • وفي الصحيح عن انس بن مالك أن أمرآة كان في عقاما شي، فقالت يارسول الله أن لي اليك حاجة • قالياأم فلان خذي في أي الطرق شئت قومي فيه حتى أقوم ممك فخلا ممها يناجيها حتى قضت حاجبها رواه مسلم وعن انس قال. كانت الامة من اماه أهلالمدينة لتأخذ بيد رسول ألله صلى الله عليه وسلم فندور به فيحواتجها حتى تفرغ ثم يرجعرواهالبخارى في الادب وروى عن ابن ابى اوفي قال كانرسول الله صلى الله عايه وسلم يمثمى مع الارملة والمسكين فيقضى له حاجته وعنه قال كان رسول الله صلى الله عايه وسلم يكثر الذكر ويقل اللنو ويطيل الصلاة ويقصرالخطبة ولأ يستنكف ان يمثى مع العبد ولا مع الارملة حتى يفرغ من حاجبهم رواه الدارمي والحاكم في محيحه وروى ابو داودالطيالسي عن انس قال كان رسول الله صلى الله عايه وسلم يركب الحمار ويلبس الصوف ويجيب دعوة المملوك ولقد رأبته يوم خيبرعلىحمارخطامه ليفوروى مسلم فيصحيحه عن انسةال.مارأيت ارحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى البخارى عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صبيان فسلم عليهم وروى ابن عباس قال كان رسول الله مسلى الله عليه وسام بجاس على الارض ويأكل على الارض ويعتقل الشاة ويجيب دعوة المملوك وعن قدامة بن عبد الله قال رأيت رسول الله صلى الله عايه وسلم على بغــلة شهباء لاضرب ولا طرد ولا اليك رواهما أبو الشيخ وعنءائشة قالت مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قط مستجمعاً ضاحكا حتى ارى منه لهواته انماكان يتسم وكان اذا رای غما او ریحاً عرف ذلك فی وجهه فقات بارسول الله الناساذا رأوا الغبم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر واراك اذا رايته عرف في وجهك الكراهية • قال ياعائشة وما يؤمنني أن يكون فيــه عذاب قد عذب قوم بالربح وقد اتى المذاب قوما وتلا قوله تمالى ﴿ فَلَمَّا رَاوُمُ عارضاً مستقبل اودينهم قالوا هذا عارض مطرنا ) اخرجاه في الصحيحين وفي الصحيحين أيضاً عن أنش قال كنت أمشى مع النبي صلى الله عليه وسام وعليه برد نجراني غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجيذ بردائه جبذا شديدا حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسام قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جيذته ثم قال يامحمد من لي من مال ألله الذي عندك قال فالنفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسام فضحك ثم امر له بمطاء وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة قالكان رسول الله حلى الله عليه وسلم لايقوم من مصلاه الذي يقومة به حتى تطلع الشمس فاذا طلمت قام وكانوا يتحدثون في امر الحاهلية فيضحكون ويتبسم وفي رواية اخرى محيحة كان طويل الصمت قليل الضحك وكان امحابه .ربما تناشدوا عنده الشعر والشيء من امورهم فيضحكون ويتبسم وفي صحيح البخارى عنءائشة رضىالله عنها وسألها الاسود ماكانرسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فى أهله؛ فقالت كان يكون في مهنة أهله يمنى خدمة اهله فاذا حضرت الصلاة خرج وفىرواية عبد الرزاقءعن ممدر عن الزهري عن عروة قال سأل رجل عائشة هل كان يعمل في بيَّته ؟ قالت كان يخصف نعله ويخيط ثوبه ويعمل في بيَّته كما يعمل أحدكم في بيته وروىالطيالسي ثنا شعبة ثنا الاغر قال سمعت انسا يقول كان رسول الله صلى الله عايه وسام يركب الحار ويابس الصوف ويجيب دعوة المملوك ولقد رأيته يوم خيبر على حمار خطامه من ليف. وفي صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت ما شع رسول الله صلى الله عايه وسلم ثلاثة ايام من خبر بر تباعا حتى مضى لسبيله وعنها قالت كنا آل محمد صلى الله عايه وسلم بمر إنا الهلال والهلال مانوقد بنار لطعام. الا أنه التمر والماء الاآله حولنا أهل دور من الانصار فيبعث أهل كل. دار بفريزة شاتهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب من ذلك اللبن أخرجاه فى الصحيحين وفىصحيح البخارى قال أنس مارأى رسول الله صلى الله عليه وسلمرغيفاً مرققا حتى لحق بالله ولا رأي شاة سميطا بعينه قط وفي صحيح البخاري عنه ما أكل رسول الله صلى الله عليــه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولاخبر له مرقق نقيل له على ماكانوا يَأكلون؟ قال على السفر وفي صحيح مسلم عن عمر بن الحطاب انه خطب وذكر ما فتح على الناس فقال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتوى يومه من الحبوع ما يجــد من الدقل مايملاء به بطنه • وفي صحيح البخاري عن أنس أنه

مشى الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر شمير وأهالة سنحة ولقد رهن درعه عنـــد يهودي فاخذ لاهله شعيراً ولقد سممته يقول ما امسى عند آل محمد صاع بر ولا صاع حب وانهم يومئذ تسعة أبيات. وفيه عن عائشة قالت كان فراش رسول الله صلى الله عايه وسلم من ادم حشوء ليف • وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب برضي الله عنه لمــا ذكر اعتزال رسول الله صلى الله عليه وسلم غساءً قال فدخلت على رسول الله صلى الله عايه وسلم في خزالته فاذا هو مضطجم على حصير فادنى اليه ازاره وجلس واذًا الحصير قد اثر بجنبه وقابت عيني في بيته فلم أجد شيئاً يرد البصر غير قبضة من شمير وقيضة من قرض نحو الصاعين وإذا افق معلقة فابتدرت عيناي. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مايبكيك يا ابن الخطاب؛ فقلت يارسول الله ومالى لا ابكى وانت صفوة الله ورسوله وخيرته من خلقه وهذه خزانتك وهـــذه الاعام • وفي رواية كسرى وقيصر في الثمار والإنهار فقال أو في شك أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم فى حياتهم الدنيا وفي رواية أو ماترضي ان تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة خَالَ بَلِي قَالَ فَاحَمَدَالِلَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ۚ قَالَ لَقَاتَ اسْتَغَفَّرُ اللَّهُ وَفَيْ صَمِّيحٍ مَسْلِم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صــلى الله عليه وســلم اللهم اجعلُ حرزق آل محمد قوتا وروي الطيالسي باسناد صحيح عن ابن مسمود قال اضطجع النبي صلى الله عليه وسلم على حصير فاثر الحصير بجلده فجملت امسحهعنه وأقول بإبى انت وأمى بارسول الله الا اذلتنا فنبسط لك شيئآ يقيك منه تنام عايه ؟ فقال مالي ولندنيا ما الاوالدنيا الاكراك استظل

تحت شجرة ثمراح وتركهارواه أحمدوروى الحاكم في صحيحه عن ابن عباس ان عمر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وفي الترمذى عن انس بن مالك قال حج النبي صلى الله عايه وسلم على رحل رث وقطيفة ورواه البخاري عن أنس ايضاً في كتاب الحج قال حج انس على رحل رث ولم يكن شحيحاً وحدث ان انبي صلى الله عايه وسلم حج على رحل وكانت زاماته وفي صحيح الحاكم عن انس ان انبي صلى الله عايه وسلم ابس خشناً واكل خشناً وابس الصوف واحتسدى الخصوف قبل للحسن ما الخشن؛ قال غايظ الشعير ما كان يسيفه الا بجرعة ماه

(فصل) في المعاد ومما يبين به فضل أمته على جميع الامم وذلك مستان ملكونه رسولا صادقاً كما تقدم وهو آية وبرهان على نبوته فان كل ملزوم فأنه دليسل على لازمه اعلم ان الامم توعان نوع لهم كتاب منزل من عندالله كاليهود وانصارى ونوع لا كتاب لهم كالهند واليونان والترك وكالعرب قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وما من أمة الا ولابد لها من علم وعمل بحسبهم يقوم به مايقوم من مصالح دنياهم وهذا من الهداية العامة التي جماما الله لكل انسان بل لكل حيوان كما يهسدي الحيوان الى جلب ماينعمه بالاكل والشرب ودفع مايضره بالباس والكن وقد خلق الله فيه حباً لهذا و بنضاً لهذا قال تعالى (سبح السم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى) وقال الحليل (الذي خلقني فهو يهدين) وقال في اول ما ازل على محمد صلى الله عليه وسلم خلقني فهو يهدين) وقال أقد عليه وسلم خلقني فهو يهدين) وقال أول ما ازل على محمد صلى الله عليه وسلم

( اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق افرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم ) وقال تعالى ﴿ الْمُ نَجِعُلُ لَهُ عينين ولساناً وشُفتين وهُديناه النجدين ﴾ ثم الامم متفاضلون فيممرفة الخالق تمالى وفي الاقرار بمماد بعــد الموت اما للارواح فقط واما الابدان فقط واما لمجموعهما كما هو قول ساف المسلمين وائتهسم وعامهم أهل السنة والجماعة ومتفاضلون فيما يجدونه ويستحسنونه من الافعال والصفات ومايذمونه ويستقبحونه من ذلك لكن عامة بنى آدم على ان المدل خير من الظلم والصدق خير من الكذب والعلم خير من الجهل فان الحسن الى الناسخير من الذي لايحسن اليهم. وأما المعادفهواما للارواح أو للابدان وان الناس بعــد الموت يكونون سعداء أو أشقياء فيقرُّ به كثير من الامم غــير أهل الـكتاب وان كان على وجه قاصر كحكماء الهنسد واليونان والحجوس وغيرهم وذلك ان أهل الارض في المعاد على أربعة أقوال أحُدها وهو مذهب سلف المسلمين منالصحابة والتابعين لهم باحسان وائمة المسامين المشهورين وغيرهم من أهل السنة والحديث من الفقهاء والصوفية والنظار وهو آئباتُ مماد الروح والبدن جميعاً وان الانسان إذا ماتكانت روحه منعمة أومعذبة ثم تعاد روحه الى بدَّه عند القيامة الكبرى ولهـــذا يذكر الله في كثير من السور أمر القيامتين القيامـــة العـنمرى بللوت والقيامة الـكبرى حين يقوم الناس من قبورهم وتعاد أرواحهم الى ابدائهم كما ذكر الله القيامتين في سورة الواقعة حيث قال في أولها ( اذا وقعت الواقعة ليس لوقعها كاذبة خافضة رافعة اذا رجت الارض رجاً وبست الحيال بساً فكانت هباه

منبئاً وكنتم أزواجاً ثلاثة فاصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشمة ما أمحاب المشمة والسابقون السابقون أوائسك المقربون في جنات النعبم)ثم ذكر سبحانه حل الاصناف الثلاثة في القيامة الكبرى وقال في آخر السورة فلولا اذا بلغت الحلقوم وائم حينئذ تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلولا انكنتم غبر مدينين ترجعونها انكنتم صادقين فاما انكان منالمقر بينفروح وريحان وجنة نعبم واما انكان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمينواما ان كانْ من المكذبينالضالينفنزل من حمم وتصاية جبحيم انهذا لهو حتى اليةين فسبح باسم ربك العظيم) وكذلك قال في سورة القيامة ( لا اقسم بيوم القيامة ولا أقسم)بالنفس اللوامة ايحسب الانسان أن لن نجمع عظامه بلى قادربن على ان نسوي بنائه بل يريد الانسان ليفجر أمامه يسأل ايان يوم القيامة فاذأ برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الانسان يومئذا ينالمفركلا لاوزر الىربك يومئذالمستقر ينبؤ الانسان يومنذبما قدم وأخر )فذكر القيامة الكبرى ثم قال في آخر السورة (كلا اذا بلغت التر في وقيل منراق وظن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذالمساق ) وبسط هذا له موضع آخر فان ذكر ماتناله الروح عند فراق البدن من النهيم والعذابكشير في النصوص النهوية واما وسف القيامة الكبرى فى الكتاب والسنة فكثير حِداً لان محمداً صلى الله عليه وســـلم خاتم الانبياء وقد بعث بين يدى الساعة فلذلك وصف الفيامة بمساكم يصفه به غيره كما ذكر المسيح فى صفته فقال انه يخــبركم بكل ما يأتى ويعرفكم جميع ما للرب.والقول الثانى قول من ( ٧ \_ من الجواب الصحيح \_ رابع)

يثبت مماد الابدان فقط كما يقول ذلك كثير من المتكلمين الجهمية والمعتزلة المبتدعين من هذه الامة وبعض المصنفين يحكى هــذا القول عن جمهور متكلمي المسلمين أو جمهور المسلمين وذلك غلط فأنه لمبقل ذلك أحد من ائمة المسامين ولا هو من قول جمهور نظارهم بل هو قول طائفة من متكلميهم المبتدعة الذين ذمهم السلف والائمــة والقول التالث المعاد للنفس الناطقة بالموت فقط وأن الابدان لا تعاد وهـــذا لم يقله أحد من أهل الملل لا المسلمين ولا الهود ولا النصاري بل هؤلاً • كلهــم متفقون على اعادة الابدان وعلى القيامــة الكبرى ولكن من تفلسف من هؤلآء فوافق سلفه من الصابئة والفلاسفة المشركين على ان المعاد للروح وحــده فانه يزعم ان الانبياء خاطبوا الجمهور بمـــاد الابدان وان لم يكن له حقيقة وخاطبوهم باثبات الصفات لله وايس لها حقيقة وانالامياء لم يظهروا الحقائق للخاقوانه لايستفاد منآخبارهم معرفة شيء من صفات ألة ولا معرفة شيء من أمرالماد . وحقيقة تولهم انالانبياء كذبوا للمصاحة وهؤلآء ملاحدة كفار عند المتيمين للانبياء من المسلمين واليهود والنصارىوان كانحؤلآ مكثيرين موجودين فيمن يتظاهربانه منأهل الملل لظهور اديائهم وهو فىالباطن على هذا الرأى وهؤلاً • القائلون بماد الارواح فقط منهــم من يقول بان الارواح الاجسام النامية • ومنهم من يقول بالتناسخ في الانفس الشقية فقط وكثير من محققيهم ينكر التناسخ والقول الرابــع انكار المعادين جميعاً كما هو قول اهل السكفر من العرب واليونان والهنسد والترك وغسيرهم

والمتفلسفة أتباع ارسطو كالفارابي وأتباعه لهم في معاد الارواح ثلاثة أقوال قيسل بالمعاد للانفس العالمة والجاهلة وقيسل بانكار الاثنين والفارابي نفسه قد قال الاقوال الثلاثة وبسط الكلام على هذه الامور له موضع آخر اذ المقصود هنا انكلما عند اهل الكتاب بل وسائر أهل الآرض من علم نافع وعمل صالح فهو عند المسلمين وعند المسلمين ما ليس عنسد غيرهم فى جميع المطالب التي تنال بها السمادة والنجاة وعقلاء حميم الامم تأمر بالمسدل ومكارم الاخلاق وتنهى عن الظلم والفواحش ولهم علوم الهيسة وعبادات بحسبهم ويعظمون أهل العسلم والدين منهم. والهند والفرس واليونان في ذلك أكمل من كفار الترك والبربر ونحوهممم أن هؤلآء فيهم أيضاً قسط منذلك بحسبهم ومعلوم عند الاعتبار ان الامم الذين لهم كتاب كالبهود والتصارى أكمل من الامم الذين لاكتاب لهم في الفضائل العامية والعملية فان مالم يأخذم الناس عن الانبياء يعلم بالعقل والاعتبار و بالمنام والالهام وأخبار الحبن ونحو ذلك من طرقُ الامم • وكل طريق صحيح من الطرق العقليــة والالهامية وغيرها يشارك أهل الكتاب فيه من لاكتاب له ويمتاز أهل الكتاب بعلوم وأعمال اخــذوها عن الأنياء ليس في قوة من ليس بني ان يعلمهاوهذا ظاهر في الأخلاق والسياسات الملكية والمدنية فان جنس اهل الكتاب ولو كان منسوخاً مبدلا هم احسن حالاممن لاكتاب له اما في العبادات والإيمان بالله واليوم الآخر فرجحانهم فيه ظاهر. واما علوم واعمال يكون ضروها واجعاً كالسحر والطلسات وما يتوسل به من الشرك الى استخدام الشياطين ونحو ذلك فهمذا وأن كان غر أهل الكتاب أقوم به فانما ذاك لاستفناء أهل الكتاب بما هو انفع لهم في الدنبيا والآخرة ولهذا لما ذكر الله تعالى في قصة سلمان براءته عن ذلك وكانت الشياطين كتبت كتب كفروسحرودفنتهاتحت كرسى سلمان فاما مات اظهروا ذلك وقالوا أنمساكان يسخر الحبز بهــذه الاسهاء والمزائم فصدقهم فريقان فريق قدحوا في سلمان بل كفروه من اهل الكتاب وقالوا من فعل ذلك فهوكافر • وفريق قالوا نحن نقتدى بسلمان ونفمل كما كاان يفعل وهم أهسل العزائم والطلاسم التي يستخدمون بها الحبن ويقولونان سلمان كان يستخدمهم بها حتى يقولوا ان هذه الاسهاء كانت مكـُـوبة على تاجه وهذا صورة خاتمه وهذا كلام آصف بن برخبا الى أمثال ذلك مما يضيفونهاليه وهو كذب على سلمان وقد ذكر ذلك علماء المسلمين فى تفسير قوله تعالى ﴿ وَمَا جَاءَهُمْ رَسُولُ مِنْ عَنْدُ اللَّهُ مَصْدَقَ لَمَا مَعْهُمْ شَبَّذُ فَرِيقٌ مَنَ الَّذِينَ أوتوا الكتاب كناب الله وراء ظهورهم كانهم لايملمونواتبعوا مانتلو الشياطين على ملك سلمان وما كفر سامان ولكن الشياطين كفروا يملمون الناس انسحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يىلمان من أحد حتى يقولا انمــا نحن فتنة فلا تكفر فيتملمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وماهم بضارين به من أحد الا باذن الله ويتملمون مايضرهم ولا ينفعهم ولقــد علموا لمن اشتراء ماله فى الآخرة من خلاق ولبئس ماشروا به انفسهم لوكانوا يعامون ولوانهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خبر لوكانوا يعامون)فذمسبحالهمن عدل عن الباع كتاب الله ورسله والبع ما تتلوه الشياطين على عهد

سليمان و بين سبحانه ان سليمان لم يكفر ولكن الشياطين كفروا وانهم يملمون الناس السحر وما انزل علىالملكين ببابل هاروت وماروت وان الملكين ما يعلمان من أحد حتى يقولا آنما نحن فتنة فلا تكفروا خبر سبحانه أنهم لايضرونبه أحدأ الا باذن الله وإنهم يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ثم قال(ولقد علموا لمناشتراه ماله في الآخرة من خلاق) آي نصيب أي هؤلآء يعامون ان صاحبه لانصيب له في الآخرة وانما يطلبون أنهم يقضون به أغراضهم الدنبيوية لما هم في ذلك من الهوى وذلك ضار لهم لآنافع كما قال في المشرك يدعو لمن ضره أقرب من نفعه ثم قال تعالى( ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عنـــد الله خير لوكاثوا يهلمون) فيين سبحانه انه بالايان والتقوى يحصل من ثواب الله ماهو خير لهم من هذا فانهم إنما يطلبونه لما يرجون به من الخير لهم وهذا خبر لهم وهذا كقوله (اذا نودى للصلاة من يومالجمعة فاسموا ألى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم )فان ماتطلبه النفوسفيه لها لذة فجمل خيرا بذلك الاعتبار لكن اذا كان الالم زائدا على اللذة كان شره أعظم من خبره والشرائع جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاســـد وتقليلها فعي تأمر بما ترجح مصلحته وان كـان فيه مفسدة مرجوحة كالجهاد وتنهي عما ترجحت مفسدته وأنكان فيه مصلحة مرجوحة كشاول المحرمات من الحُر وغيره ولهذا أم تعالىان&أخذ بأحسن ما أنزل الينا من ربنا . فالاحسن اما واجب واما مستحب قال تعالى( فخذها بقوة وامر قومك يأخذوا بأحسنها وقال والبعوا احسن ما ازل اليكم من ربكم فامر باتباع الاحسن والاخـــذ به وقال تعالى

فبشر عبادى الذين يستمعون القول فبقبعون احسنه أولئك الذين هداهم الله) فاقتضى أن غيرهم لم يهده وهـــذا يقتضى وجوب الاخذ بالاحسن وهو مشكل وقد تكلم الناس فيه ونظيره قوله تعالى وقل لىبادى يقولوا التي هي احسن ان الشيطان ينزغ بينهم) وقوله تعالى ادفع بالتي هى احسن السيئة مع قوله تعالى فى موضع آخر ويدرؤن بالحسنة السيئة وقال تمالى( وجادلهم بالتي هي أحسن وقال ولا تجادلوا اهـــل الكتاب الا بالتي هي أحسن) وقال( ولا تقربوا مال اليتم الا بالتي هي احسن) في موضمين وقد يقال هذا نظير قوله تمالي ( فاسعوا الي ذكر الله وذروا البيع ذلكم خيرلكم) وقوله تمالي (آله خير اما يشركون) وقوله تمالى ( تالله أن كنا لني ضلال ميين أذ نسويكم برب العالمين ﴾ وقوله ( والله خبر وابق) وقوله ( والآخرة خبر وابقى) وقوله ﴿ فَرَدُوهُ أَلَى اللَّهُ وَالرَّسُولُ أَنْ كُنُّمْ تَؤْمُنُونَ بِاللَّهُ وَالْيُومُ الْآخِرُ ذَلَكُ خير واحسن تأويلا ) وقوله ( أى الفريقين خير مقاما وا حسن نديا) وقوله تعالى ( ومناحسن دينا بمن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً وأتخـــذ الله ابراهيم خليلاً ) وقوله تمالى ( اعدلوا هو اقرب للتقوي) وقوله ( ولو انهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم واشد شبیتا) ونظائر هذا كثيرة بمايذكر فيهانالمأمور به خيرواحسن من المنهى عنه وانكان الاول واجبًا والثاني محرمًا وذلك لان المأمور به قد پشتمل على مصلحة مرجوحة فيكون باعتبار ذلك في هذا خير وحسن وفي هذا شر وسيء لكن هذا خير واحسن وان كان واجباً فقوله تعالى( واتبعوا احسن ما انزلالیكم منربكم) هوأمر بالاحسن من فعل المأمور أو ترك المحظور وهو يتناول الامربالواجبوالمستحب فان كليهما احسن من المحرم والمكروم لكن يكون الامرام المجاب وأمر استحباب كما امر بالاحسان في قوله تعالى(واحسنوا ان الله يحب المحسنين) والاحسان منه واجب ومنه مستحب

( فصل )في وجوء المدل ومقصود العبادات وصفاتها واذا كان جنس أهل الكتاب أكمل في الملوم النافعة والاعمال الصالحة ممن لاكتاب له فملوم ان امنه آكل من طائفتي اهل الكتاباليهود والنصارىواعدل وقد جمع لهم محاسن مافي التوراة وما فى الانجيل فايس عند اهـــل الكتاب فضيلة علمية وعماية الاوامة محمد صلى الله عايه وسلم آكمل مهم فيها • فأما العلوم فهم احذق في جيع العلوم من جيع الامم حتى الملوم التي ليست بنبوية ولا اخروية كملمالطب مثلا والحساب ونحوذلك هم احذق فيها من الامتان ومصنفاتهم فيها أكمل من مصنفات الامتين بلُ احــن عَاماً وبيانا لها من الاوائل الذي كانت هي غاية علمهم وقد يكون الحاذق فها من هو عند المسلمين منبوذ بنفاق والحاد ولا قدرله عندهم لكن يحصل له بما يعلمه من المسامين من العقل والبيان مااعاته على الحذق في تلك العلوم فصار حثالة المسلمين احسن معرفة وبيانًا لهذه العلوم من أولئك المتقدمين •واما العلوم الالهية والمعارف الربائية وما اخبرت به الانبياء من النيب كالمرشوالملائكة والحبن والحبنة والنار وتفاصيل المعاد فكل من نظر فيكلام المسامين فها وكلام علماءالبهود والتصارى وجدكلام المسلمين فيها اكمل واتم• ومعلوم ان علم اهل الكتاب والملل بذلكاتم من علم غيرهمواما العبادة والزهد والاخلاق والسياسة الملكية والمدنية فالكلام فيها مبنى علىاصلوهومعرفةالمقصود بها وما به يحصل المقصود النفول لنناس في مقصود العبادات مذاهب منهم من يقول المقصود بها تهذيب اخلاقالتفوس وتمديلهاليستعدبذلك للملم وليست هي مقصودة في نفسها ويجعلونها من قسم الاخلاق وهذا قول متفلسفة اليونان وقول من اتبعهم من الملاحدة والاسماعيلية وغيرهم من المتفلسفة الاسلاميين كالفارابى وأبن سينا وغيرهما ومن سلك طريقتهم من متكلم ومتصوف ومتفقه كما يوجد مثلذلك في كتب أبى حامد والسهروردي المقتول وابن رشد الحفيد وابن العربي وابن سبعين لكن أبو حامد يختلف كلامه تارة يوافقهم وتارة يخالفهم وهذا القدر فعله ابن سينا وامثاله نمن رام الجمع بين ماجات به الانبياء وبين فلسفة المشائين ارسطو وامثاله ولهــذا تكلموا في الآيات وخوارق العادات وجعلوا لها ثلانة أسباب القوى الفلكية والقوى النفسانية والطبيعية اذكانت هذه هي المؤاثرات في هـــذا العالم عندهم وجملوا ما للانبياء وغير الانبياء من المجزات والكراماتوما للسحرة من المجائب هو من قوىالنفس لكن الفرق بينهما أن ذلك قصده الخير وهذا قصدهاالشراوهذا المذهب من افسد مذاهب العقلاء كما قد بسط الكلام عايه في غير هذا الموضع فانه مبنى على انكار الملائكة وانكار الجن وعلى ان الله لايسلم الجزئيات ولا يخلق بمشيئته وقدرته ولايقدر على تغيير المانم ثم ان هؤلاً ، لايقرون من المعجزات الا بما جرى على هذا الاصل وامكن ان يقال فيه هذا مثل نزول المطر وتسخير السباع وامراض الغيرونتله وتحوذنك فاما قلب العصاة حية واحياء الموتى واخراج

الثاقة من الهضبة وانشقاق القمر وامثال ذلك فلا يقرون به وقـــد علم بملرق متعددة ما يكون من الخوارق بسبب افسال الجن وبسبب افعال الملائكة .واحوال الجن معلومة عند عامة الامم مسلمهم وكافرهم لايجحد ذلك الا من هو من اجهل الناس وكذلك من فسرها بقوى النفس وهذا غير اخبار الله عهم فها آنزله من الكتب واما الملائكة فامرهم أجل وهم رسل الله في تدبيرالعالم كما قال تعالى( فالمديرات أمرا) وقال( فالمقسماتأمرا )وقدذكر اللةتعالى في كتبه من اخبارهم واصنافهم مايطول وصفه وآثارهم موجودة في العالم يعرف ذلك بالاعتباركما قد يسط في موضعه اذ المقصود هنا ذكرمذاهبالناس في العبادات وهؤلاً • غاية ماعندهم في العبادات والاخلاق والحكمةالعملية انهم رأوا النفس فيها شهوة وغضب من حيث القوة العملية ولها نظر من جهــة القوة الملمية فقالوا كمال الشهوة في العفة وكمال النصب في الحلم والشجاعةوكمال. القوة النظرية فى الملم والتوسط في جميع ذلك بين الأفراط والتفريط هو المدل وما ذكروه من العمل متعلق بالندب لم يثبتوا خاصيةالنفس الذي هومحبة الله وتوحيده بلولا عرفواكال ذلك كما لم يكن عندهم من الملم بالله الا قليل مشتمل على كثير من الباطل كما قد بسط الكلام عليهم في موضع آخر ومحبة الله وتوحيــده هو الغاية التي فيها صلاح لمنفس وهو عبادة الله وحده لاشريك له فلاسسلاح للنفس ولاكمال لها الا في ذلك وبدون ذلك تكون فاسدة لاصلاح لها كما قــد بسط الكلام على ذلك في موضع آخر ولهذا كان هو دين الاسلام الذي اتفقت عليه الرسل وهو جماع دعوة المرسلين قال الله تعالى (ولقد بعثنافي

كلامةرسولا إن اعبدوا اللهواجتنبوا الطاغوت) وقال( وما ارسلنا من. قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه لا أله الا أنا فاعبدون) وقال ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وقال تمالى ( واسئل من ارسلنا. من قبلك منرسلنا اجبلنا من دون الرحن الهة يعدون) وقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً اني بما تسملون عليموان هذه امتكم أمة واحدة وانا ربكم فاتقون فتقطعوا امرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون) وقال لما ذكر قصص الانبياء( ان حذم امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون وتقطعوا امرهم بينهمكل الينا راجعون) وقال تعالى( شرع لـكم من الدين ماوصى به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ارِاهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدبنولاً تتفرقوا فيه) وقال تمالى( فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لاتبديل لخلق الله ذلك الدين القيم وأكمن أكثر النساس. لايمامون منيين اليه وانقوه واقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين. من الذين فرقوا دينهموكانوا شيماً كل حزب بما لديهم فرحون) وقـــد قال تعالى وبما خلقت الحبن والانس الا ليميدون فالغاية الحيدة التي بهه يحصل كمال بني آدم وسعادتهم ونجاتهم عبادة الله وحده وهي حقيقة قول القائل لا الة الا الله وبهـــذا بعث الله جميع الرسل وآنزل جميع الكتب فلا تصاح جميع النفوس وتزكو وتكمل الابهذاكما قال تعالى وويل للعشركين الذين لايؤتوناازكوة اىلايؤتون ماتزكوا بهنفوسهم من التوحيد والايمان وكل من لم يحصل له هذا الاخلاس لم يكن من أهل النجاة والسمادة كما قال تمالي أن الله لاينفر أن يشرك به وينفر مادون ذلك لمن يشاء وهذا في موضعين من كتابه وهذا اول الكلمات. الشمر التي انزلها الله على موسى حيث قال انا الله لا اله الا انا الهك. الذي اخرجتكمن ارض مصر من النميد لايكون لك له غيري لاتخذ صوراً ولا تمشــالا مافي السموات من فوق ومن في الارض من اسفل وما في الماء من تحت الارض لا تسجد لهن ولا تعبدهن اني انا ربك العزيز وقد شهد المسيح عليه السلام ان هذا هو اعظم وصية في الناموس فعيادة الله وحده لاشريك له وإن يكون الله احب إلى العبد من كل ماسواه هو اعظم وصية وكلة جاءبها المرسلون كموسى والمسيح ومحمد. صلوات الله عليهم اجمين وضد هذا هو الشرك الذي لاينفره الله تعالى قال تعالى ومن الناس من يُخذ من دون الله اندادا يجبونهم كحب الله والذين آمنوا إشد حباً للموقد بسط الكلام على هذا في غيرهذا الموضع وبين أن النفس ليس لهـــا نجاة ولا سعادة ولا كمال الا بان يكون .اللَّهُ معبودها ومحبوبها الذىلا احباليها منه ولهذا كنرفى الكتسالالهية الامر بعبادة الله وحده ولفظ العبادة يتضمن كال الذل بكمال الحب. فلا بد أن يكون المسابد محباً للاله المبودكال الحب ولا بد أن يكون. ذليلا له كال الذل فمن احب شيئاً ولم يذل له لم يمبده ومن خضع له ولم يحبه لم يعبده •وكمال الذل والحب لايصلح الالله وحده فهو الاله المستحق للعبادةالق لايستحقها الاهو وذلك يتضمن كمال الحب والذلم والاجلال والأكرام والتوكل والمبادة. فالنفوس محتاجة الى الله من حيث هو معبودها الذي هو محبوبها ومنتهى مرادهـــا وبغيتها ومنر حيث هو ربه ا وخالقها فمن افر بان الله رب كل شيء وخالف ولم.

يعبد الله وحده بحيث يكون الله احب اليه من كل ماسواه واخشى عنده من کل ماسواه واعظم عنــده من کل ماسواه وارجی عنــده من كل ماسواه بل من سوى بين الله وبين بعض المخلوقات في الحب بحيث يحسمه مثل ما يحب الله وبخشاه مثل ما يخشى الله وبرجوه مثـــل ما برجو الله ويدعوه مثـــل مايدعوه فهو مشرك الشهرك الذي لاينفره الله ولوكان مع ذلك عفيفاً في طعامه ونكاحه وكان حلما شجاعا فما ذكره المتفلسفة من الحكمة العملية ليس فها من الاعمال ماتسمد به النفوس وتجو من العــذاب كما ان ما ذكروه من الحسكمة النظرية ليس فيها الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فليس عندهم من العلم ماتهتدى به النفوس ولا من الاخلاق ماهو دين حق ولهذا لم يكونوا داخلين في أهل السمادة في الآخرة المذكورين في قوله تعالى ( ان الذبن آمنوا والذين حادوا والنصارى والصابثين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحًا فالهم أجرهم عند ذكرتها المتفلسفة لابد منها فىكال النفس وصلاحها وتزكيتها والمتفلسفة غ يجدوا ما يحتاج اليه بحد ببين مقدار ما تحصـــل به النجاة والسعادة ولكن الآمياء بينوا ذلك وقد قال سبحانه (قل أنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن-والاثم والبغي بنسير الحق وان تشركوا باقة مالم ينزل به سلطانًا وأن تقولوا على الله مالا تعامون) فهذه الأنواع الاربعة حى التي حرمها تحريمًا مطلقاً لم يبيح منها شيئًا لاحد من الحلق ولا فى حال من الاحوال بخلاف الدم والميتة ولحم الخذير وغـــير ذلك فانه يحرم في حال وبباح في حال وأما الاربعة فهي محرمة مطلقا فالفواحش متعلقمة بالشهوة • والبغي بغير الحق يتعلق بالغضب والشرك بالله فساد أصل المدل فان الشرك ظلم عظيم والقول على الله بلا علم فساد العسلم فقهد حرم سيحانه ههذه الاربعة وهي فساد الشهوة والنضب وفساد المدل والمسلم وقوله ( وان تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانًا ) يتضمن تحريم أصل الظلم في حق الله وذلك يستلزم ايجاب المدل فى حق الله تعالى وهو عبادته وحده لاشريك له فان النفس لهــا القوتان العلمية والعماية وعمل الانسان عمل اختيارى والعمل الاختيارى أنما يكون بارادة العبد وكل انسان له ارادة وعمل بارادته فان الانسان حساس. متحرك بالارادة ولهذا قال الني صـلى الله عليه وسـلم أصدق الاسهام الحارث وهام والارادة لابدلها من مراد وكل مراد فأما أن يراد لنفسه واما ان يراد لغيره والمراد لغيره لابد ان ينتهي الى مراد نفسه فالقوته العملية تستازم أن يكون للانسان مراد وذلك المراد لنفسه هو الحيوب لنفسه وهو الاله الذي يستحق ان يكون محبوباً لذاته وهـــذا هو العلة. الغائيــة الذي هو علة فاعلية للعلة الغاعلية ولهــذا قيــل العامة تقول قيمة كل امرئ ما يحسن والعارفون يقولون قيمة كل امرئ ما يطلب وفى بعض الكتّب المتقدمة انى لا أنظر الى كلام الحكيم وانما انظر الى. همته وهؤلاء المتفلسفة لم يذكروا هذا في كمال النفس وأنما جعلوا كلامها. العملي في تعديل الشهوة والنضب بالعفة والحلم وهذا غايته ترك الاسراف. في الشهوة والنضب والشهوة هي جاب ما ينفع البدن ويبقى النوع. والغضب دفع ما يضر البدن ولم يتعرضوا لمراد الروح الذي يحبه كدأبه الذي هوآلة النفس وجعلواكمال النفس في مجرد العلم وقد بسطنا غلطهم غي هذا الاصل من وجوء في غير هذا الموضع وبينا أن النفس لها كمال في الملم والارادة كما أن لها كمالا في العلم وان العلم المجرد ليس كمالا لهـــا ولا صَلاحًا ولو كانكالًا لم يكن ما عنــدهم •ن العلم ما هو كمال للنفس وبينا غاط الجهمية الذين قالوا الايمان هو مجرد الدلم وان الصواب قول السلف والأثمة أن الايمان قول وعمل أصله قول القلب وعمل القلب المتضمن عمل القلب وارادته واذاكان لابد للنفس من مراد محبوب لمذاته لاتصلح الا به ولا تكمل الا به وذلك هو آلهما فايس لها إله يكون به صلاحها الااللة ولهذا قال الله تمالى (لوكان فيهما آلهة الاالله لمفسدتا) وليس ذلك للإنسان فقط بل والملائكة والجن فانهم كلهم احياء عقلاء الطقون لهــم علم وعمل اختيارى ولاصلاح لهــم آلا بمرادهم الحبون لذاته وهو مسودهم ولا يجوز ان يكون معبوداً محبوباً لنفسه الا الله فلوكان في السموات والارض اله الاالله لنسدتا فلهـــذاكان دين جميسع الرسل عبادة الله وحـــده لاشريك له وهؤلاّ . المتفلسفة لايعرفون ذلك فليس عندهم من صلاح النفس وكمالها فى العلم والعمل ما تنجو به من الثقاء فضلا عما تسمد به • وعما بيين ذلك أن أرسطو حملمهم الاول.هو والساعه أعسا أنبتوا العلة الاولى بالحركة الفلكية فقالوا لمأخركة الدورية حركة اختيارية نفسانية فقوامه بحركنه الاختيارية وفساده بمدمها وقوام حركته بمسا يخرك لاجله فان الفاعل بالاختيار أنما قوامه بعلنه الغائبة التي يحرك لاجاما وغابته التي يحرك لاجلها هو

العلة الاولى فانه يتحرك للتشبه بها فجعلوا قوام ألعالم كله بالعلة الاولى من حبث هو متشه به لان المتحرك باختياره لابد له من مراد ومعلوم ان الحركة الارادية تطلب مرادًا محبوبًا لنفسه وتســـتلزم ذلك أعظم من استلزامها تشبها به فانكل متحرك بالارادة لابد له من مراد عموب لنفسه فان الارادة لابد لها من مراد والمراد يكون اما نمرادًا لمنفسه واما مرادًا لغيره والمراد لغيره انمــا يراد لذلك الغير فلا يد أن يكون ذلك الغسر مراداً لنفسه او ينتهي الى مراد لنفسه والا لزم التسلسل في العلل الغائية وذلك باطل كيطلان التسلسل في العال الفاعاية بصرمج العقل وآفاق العقلاه وبسط هذا له موضع آخر واذا كان الفاعل بالاختيار يستلزم مراداً لنفسه محبوبا فلا بد ان يكون لما يحرك في السموات بارادته سواء كان هؤلاً ، الملائكة أو ما يسمونه. هم نفسا من محسوب مراد لذاته يكون هو الآله المبود المراد بتلك الحركات وكذنك نفس الانسان حركتها بالارادة من لوازم ذاتيا فلا بدلها من محبوب مراد لذاته وهو الاله وهــذا المحبوب المراد لذاته حو الله تعالى ويمتنع ان يكون غيره كما قد بسط هـــــذا في موضع آخر وبين انه كما يمتنع ان يكون موجوداً بنسير. بل هو واجب الوجود بنفسه فيمتنع أن يكون مراداً لفسيره بل هو مراد لنفسه وكما يمتنع ان يكون للمالم ربان قادران يمتنع ان يكون للمالم إلحسان ممبودان فان كون احدهما قادراً يناقش كون الآخر قادراً لامتناع اجبّاع القادرين على مقدور واحد وامتناع كون أحدهما قادراً على الفعل حين يكون الآخر قادراً عليه وامتناع ارتفاع قدرة أحــدهما بقدرة الآخر مع

التكافي كذلك يمتنع ان يكون الهــان معبودان محبوبان لذاتهما لان كون احدما هو آلمبود لذاته يناقضه ان يكون غيره معبوداً لذاته فان ذلك يستلزم أن يكون بعض الحبة والمعلى لهذا وبعض ذلك لهذاوذلك يناقش كون الحب والعمل كله لهذا فانااشركة نقص في الحبولاتكون حركة المتحرك بارادته له فلا يكون أحدها معبوداً معمولاً له الا اذا لم يكن الآخر كذلك فان العمل لهذا يناقض ان يكون له شريك فضلاعن ان يكون لغير. وكل من احب شيئين فانما يحسما لنالث غيرهماوالافيمتنغر ان یکون کل منهما محبوباً لذانه إذ المحبوب لذاته هو الذي تریده اننفس وتطلبه وتطمئن اليه بحيث لايبتي لها مراد غيره ولهذا يناقضان يكونله شريك .والقول الثاني في مقصو دالعبادات قول من يقول أن الله عرض الناس بالتكليف بالمبادات ليثيبهم على ذلك بعد الموت فان الانعام بالثواب لايحسن بدون التكليف لما فيه من الاجلال والتعظيم الذى لايستحقه الا مكلف كما يقول ذلك القدرية كالمعتزلة ومن وافقهم من الشيمةوأهل الكتاب من المسلمين وغيرهم وهؤلآء قد يجعلون الواجبات الشرعية لطفا في الواجبات المقاية وقد يقولون ان الغاية المقصودة التيهامحصل الثواب هو العمل والملم ذريعة اليه حتى يقولوا مثل ذلك في معرفة الله تمالى يقولون أنما وجبُّت لا نها في اداء الواجبات المقلية المملية والقول الثالث قول من يقول بل الله أمر بذلك لابحكمة مطلوبة ولا بسبب بل لمحض المشيئة وهذا قول الحبرية المقابلين للقدرية كالحبهموالاشعرى وخلق كثير من المتكلمين والفقهاء والصوفية وغيرهم والقول الرابع قول سانف الامة وائتها وهو ان نفس معرفة الةتمالي ومحبته مقصودة

لذاتهما وان الله سبحانه محبوب مستحق للعبادة لذاته لااله الاهور ولا يجوز ان يكون غيره معبودا محبوبا لذاته وانه سبحانه بجب عباده الذبن يحبونه ويرضى عنهم ويفرح بتوبة النائب وببغض الكافرين وبمقهم ويغضب عابهم ويلمهم ويذمهم وأن في ذلك من الحكم البالفة وكذلك من الاسباب مايطول وصفه في هذا الخطاب كما قد بسط في موضمه اذ المقصود هنا التنبيه على ان المسلمين أكمل من غيرهم فيالعلوم النافعة والاعمال الصالحة واذا عرف مذاهب الناس فيمفاصدالعبادات فهم أيضًا مختلفون في صفاتها فمن الناس.من يظن أن كل ما كان أشق على النفس واشد اماتة لشهواتها فهو أفضل وهذا مذاهب كثير من المشركين والهند وغيرهم وكثير من أهل الكتاب الهود والنصارى وكثير من مبتــدعة المسلمين • والقول اثناني قول من يقول ان أفضلها ماكانادعي الى تحصيل الواجبات العقلية. والثالث قول من يقول فضل بمضها على بمضلاعلة له بل يرجع الى محض المشيئة والرابعوهو الصواب أن أفضلها ماكان لله أطوع وللميد أنفع فماكان صاحبه أكثر انتفاعاً به وكان صاحبه اطوع لآه من غيره فهوافضل كما جاء في الحديث خير العمل انفعه • وعلى كل قول فعبادات المسلمين أكمل من عبادات غيرهم اما على الاول فاولئك يقولون كلاكانت الاعمال اشق على النفس فهى أفضل ثم هؤلاً ، قد يفضلون الجوع والسهر والصمت والحسلوة وتحو ذلك كما يفعل ذلك من يفعله من المشركين الحند وغيرهم ومن النصارى ومبتدعة هذه الابة ولكن يقال لهم الجهاد اعظم مشقة من هذاكله فانه بذل النفس والفريضها للموت نفيه غاية الزهد التضنو الزار ( ٨ سائمتسالجواب السحيوري عايم)

الدنياكايها وفيه جهاد النفس في الباطن وجهاد العدو في الظاهر وتلك المبادت توجد من الضعفاء ومعلوم أن المسلمين أعظم جهادا من البهود والنصارى فان اليهود خالفوا موسى في الجهـاد وعصوم والنصارى لايجاهدون على دين. وأما علىقول من يجيل المبادات الشرعية اطفافي الواجبات العقلية فلا ريب أن عبادات المسلمين كصلاتهم وصيامهسم وحجهم ادعى الى المدل الذي هو حجاع الواجبات العقاية من عبادات غيرهمالتي ابتدعوها فانها متضمنة للظلم المثافي للمدل .واما على قول نفاة التمليل ورد ذلك الى مشيئة الله فيكون الامر في ذلك راجعاً الى محض مشيئة الله وتعبد للخلق وحينئذ فمن تكون عباداته تابعة لامر الله الذي جاءت به الرسل يكون متمبدا بما امر الله به مخلاف من تكون عباداته قد ابتدعها اكابرهم من غير ان يأتيهم بها رسول من عند الله واما على القول الرابع فايما علم ان الله امر به يتضمن طاعة الله . وهذا أنما يكون فيعيادات آمر اللةبها وهي عبادات المسلمين دون من ابتدع كثيراً من عباداتهم اكابرهم .واما انتفاع العباد مها فهذا يعرف بثمراتهاو نتائجها وفوائدها ومن ذلك آثارها في صلاح القلوب فايتدبر الانسان عقول المسلمين وأخلاقهم وعدلهم يظهر له الفرق بينهم وبينغيرهم ثنم صفات عباداتهم نيها من السكمال والاعتدال كالطهارة والاصطفاف والركوع والسجود واستقبال بيت ابراهم الذى هو امامالخلائق والامساك فيها عن الكلام وما فيها من الخشوع وتلاوة القرآن واسهاعه الذي يظهر الفرق بينه وبين غيره منالكتب لكل متدبرمنصف الى امثال ذلك من الامور التي يظهر بها نصُّل عبادات المسلمين على عبادات غيرهم

واما حكم المسلمين في الحدود والحقوق فلا يخفى على عاقل فضله جتى أن النصارى في طائفة من بلادهم ينصبون لهم من يقضى ينهـــم بشرع المسلمين اذ لم يكن لهم شرع عام يحكم به بين الناس وايس فى الانحيل حكم عام بل عامته الامر بالزهد ومكارم الاخلاق وهو ممسا يامر به المسلمون ايضاً وقد ذكرنا في كون المسلمين معتداين متوسعاين بين اليهود والنصارى فى انتوحيد والنبوات والحرام والحلال وغير ذلك مما يبين انهم اكمل من الامتين مع ان دلائل هذاكثيرة جدا وانمـــا المقصود التنبيه على ذلك وحينئذ ففضل الامسة يستلزم فضل متبوعها ( فصل ) ومما يبين امر محمد صلى الله عليه وسلم أن من دعى إلى مثل مادعي اليه لا يخلومن ثلاثة اقسام. اما أن يكون نبياً صادقاً مرسلا من الله كما اخبر عن نفسه بمنرلة نوح وابراهيم وموسى وعيسى وداود وسلبان وغيرهم من الانبياء الذين ذكرهم الله في قوله ( انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعدٍه وأوحيناالى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسي وأيوب ويونسوهارونوسلمان وآئينا داود زبورا ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم فقصصهم عليك وكلمألة موسى تكلبها رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكما لكن الله يشهد يما أزلاليك انزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفي بالله شهيدا )وأما ان يكون ملكا عادلا وضع ناموسا سياسيا وقانونا عدليا ينتفع به الحلق ويحملهم به على السيرة العادلة ليبلغ علمه كاكان للامم من يضع لهم التواميس مثل واضى النواميس من اليونان والهند والفرس وغيرهم

وانكان واضع الناموس مختصا بقوة قدسية ينال بها العسلم بسهولة له وقوة نفسه يتصرف فيها تصرفاتخارجة عن العادة ويكون له قوة تخيبلية تمثل له في نفسه اشكالا نورانية واصواتاً يسممها في داخل نفسه فان هذه الخواصالثلاثة هيا'ق يقول ابن سينا وامثاله من المتغلسفة آنها خواصالنيومن قامت به كان نبياً •والنبوة مكتسبة عندهم ولكن لماكانت هذه موجودة لكثير من الحلق ولم يصل بها الى قريب من درجة الصديقين آتباع الانبيآءكالخلفاء الراشدين وحوارى عيسي واصحاب موسى جملناها من هذا القسم اذ صاحب هذا قد يكون فيه عدل وسياسة بحسب ماممه من العلم والعدل فهذا انقسم الثاني، واما ان يكون رجلاكاذبا فاجراً افاكا اثبياً يتعمد الكذب والغالم أو يتكلم بلا علم فيخطى خطأ من يتكلم بلاعلم ومن يظن الكذب صدقا والباطل حقاً والضلال هدى والني رشداً والظلم عدلا والفساد صلاحا وكلمن دعى الخلق الي متابعته وطاعته على سبيل الحتم والايجاب بان يصدقوه فها أخبر ويطيعوه فيما اوجبه وأمر به باطناً وظاهراً من غير ازيخبر أحدا على اتباعه وتصــديقه وطاعته ولا يسوغ له مخالفته بوجه من الوجوم لافي الباطن ولافي الظاهر ١٠ يخرج عن هذه الاقسام الثلاثة وذلك لا نه اما ان يكون قصده الاثم والمدوان او قصده البر والمدل فان كان قصده الاول فهو ظالم فاجر ومثل هذا لايكون الا كاذبا محداً او خطأ • وان كانقصده البروالمدل فلا يخلو مع ذلك اما ان يكون عالما بكل ما يخبر به من النيوب جازما بصدق نفسه جزما لايحتمل النقيض علمًا بان ما يأمر به هو عدل لايجوز لمن أمره ان يعصيه بوجه من

الوجوه. واما انلاً يكون جازما بذلك فان كان جازما بذلك كان هذا هو النبي المغصوم الذىلايخبر الابحق وصدقولا يآمر الابعدل وتمت كمات ربك صدقاوعد لالأمبدل لكلماته وهو السميع العلم) بخلاف القسم الذى يحرى المدل والصدق باجتهاده ورائه فان هذا قد يأمرباشياء يجوز ان تكون المصلحةوالمدل فىخلافها ويخبر باشياء باجتهاده يجوز ان تكون المصلحة والمدل فيخلافها ويخبر باشياءباجتهاده يجوز أن يكون الامرفهما بخلاف ذلك ولا بد أن يغلط في بعض مايخبر به من العلميات وماياً مربه من العمليات فأنه لامعصوم الا الانبياء ولهذا لم يجب الايمان بكل ما يقوله بشر الا ان یکون نبیاً فان الایمان واجب بکل مایانی به النبی قال تعالى ( قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهم واسمعيل واسحاق ويمقوب والاسباط وماأوثي موسىوعيسي ومااوتى النبيون من ربهم لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون)وقال تعالى ( ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين الآية واذا كان كذلك فملوم بالتواثر أن محمدا ذكر أنه رسول كابراهيم وموسى وعيسى بل اخبر آنه سيد ولد آدم وان آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة وآنه لما اسرى به وعرج الى ربه علا على الا نبياء كلهم على أبراهم وموسى وهرون وعيسي ويحي وغيرهم واخبر آنه لاني بعسده وان أمته هم الآخرون في الخلق السابقون يوم القيامة وأن الكتاب الذي أنزل اليه أحسن الحديث وانه مهيمن على مايين يديه من الكتب مع تصديقه لذلك. وحنثذ فاذا كان عالمًا بصدق نفسه فهو نبي رسول.ومن.قال هذا القول وهو يعلم أنه كاذب فهو من أطلم الناس وأفجرهم ومن أظلم عمن افترى على الله كذباً او قال اوحى الى ولم يوحاليه شي. • وان كان يظن صدق نفسه وليس كذلك فهو مخطى غالط ملبوسعليه وأذا كان كذلك<sup>.</sup> فلا بد أن يخطى، فيما يخــــبر به من النيوب ويظلم فيما أمر به من العمدل ولا يتصور استمراره على همذا بل لابدآن يتبين له والنيره أنه صادق او كاذب • فان من ظن صدق نفسه في مثل هذه الدعوى وليس بغنادق يكون من اجهل الناس والخلمهم وابعدهم عن التمين بين الحق والباطل والصدق والكذب والحير والشر فان هذا بمنزلة من اشتبه عليه الني الصادق بالني الـكاذب وهذا من اجهل الناس واذا اشتبه عليه حال غيره فكيف بمن اشتبه عليه حال نفسه ولم يعلم هو ما يقوله اصدق اوكذب ومن كان جاهلا معهذه الدعوى المظيمة التي لم يدع بشر مثلها ومع كثرة ما يخبر به من الغيوب الماضية والمستقبلة ويأمر به وينهى عنه من الامور الكلية والدنن العامة والشرائع والنواميس فلا بد ان يكون فها من الغلال والنيءايين لاكثر الخلق فادا كان اخباره عن الماضي والمستقبل يصدق بمضها بمضاًوالذي يأمر به هو الطريق الاقوم والكتاب الذي جاء به كتاب متشابه مثانى يشبه بعضه بغضا في الصدق قال تعالى( افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيراً ) قانه لو كان من عند غير الله لوجب ان يكون فيــه تناقض لامتناع قدرة البشر على ان مخبر بُهذه الاخباروما فيها من الغيوب ويأمر بهذه الاوامر معسلامة ذلك من التناقض • ولهذا لايوجد بشر غير نبي يــلم من ذلك فاذا كان

محمد صلى الله عايم وسلم قد علم بالاضطرار من سيرته أنه كان تجرى الصدق والمدل وآنه ماجرت عليه كذبة قط وعلم آنه كان جازما بمايخبر به مع عظم الاخبار وكثرتها وانه هو وحده قام يدعو الناس الى ماجاء به ومن عادة طالب الملك والرياسة ولو كان عادلاً أن يستمين بمن يعينه كاقاربه واصدقائه وتحوهم واذيبذل للنفوس من العاجل مايرغها به كالمال والرياسة ويرهب من خالفه ومحمد صلىالله عليه وسلم دعا الناس وحده وهو بمكة فآمن به المهاجرون ثمآمن بهالانصار بالمدينة ثم آمن بهأهل البحرين ولم يعط أحدأ منهم درهما ولاكان معه مايخيفهم بهلاسيف ولا غيره بل اقام بمكة بضع عشرة سنة وهو والمؤمنون به مستضعفون لم يكن له مال يبذله لهم ولا سيف يخيفهم به وكان أعظم من آمن به أبو بكر الصديق مع كمال عقله وخلقه ودينه فيقومه ومخبتهم له وعلوقدره فيهم الفق ماله كله في سبيل المة حتى قال له النبي صلى الله عليه وسسلم مَا تُركت لاهلك؟ قال تُركت لهم الله ورسوله ولم يعطه النبي صلى الله عايه وسلم درهما واحدا يخصه به ثم تولى الامر بمده وترك ماكان معه المسلمين واكتنى كل يوم بدرهمين له ولعياله ومات وهوفقيرمن فقراء المسلمين وتولى بمدء عمر بنالخطاب وفتح أعظم عمالك السسالم مملكة فارس والروم فقهر الروم على بلاد الشام والحزيرة ومصر وأميره الكبير أبو عبيدة أزهـــد الخلق في ولايته الاموال وأعبدهم للخالق وأرحمهم للمخلوق وابعدهم عن هوى النفس ولهذا قال النبي صلىاقة عليه وسلمفيه وان لكل أمة اميناً وأمين هذه الامة أبوعيدة أبن الجراح وأميره على فارس سمد بن أبى وقاص الذى كان مستجاب الدعوة

وكان من ازهد الخلق وكان آخر من بقي من أهل الشورى والناس يتنازعون فى الولاية وهو ممتزل فى قصره بالمقبق لايزاحم أحداً فقال له بن عمر تركت الناس بتنازعون في الملك وجلست ههنا ؟ فقال سممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول•ان الله يحب العبد النتى النتى الخنى ( فصل )ومن آیات محمد صلی الله علیه وسلم ودلائل نبوته فیالقرآن قصة الفيل قال تمالى ﴿ أَلَمْ تُركِف فعل ربك باصحاب الفيل الم يجعل كيدهم في تضايل وارسل عليهم طيرا ابابيل ترميم بحجارة من سجيل فجعالهم كعمف مأكول ) وقد تواثرت قصة أصحاب الفيل وان اهــل الحبشة النصارى ساروا بجيش عظيم ممهم فيل ليهدموا الكمبة لما أهان بعض العرب كنيستهم التي بالىمين فقصدوا اهانة الكعبة وتعظيم كنايسهم فارسل الله عليهم طيرا أهلكهم عاميهم وكان ذلك عام مولد النبي صلى الله عليه وسلم وكان جيران البيت مشركين يمبدون الاوْنان ودينُ التصارى خير من دينهم فعلم بذلك ان هذه الآية لم تكن لاجل جيران البيت حينئذ بل كانت لاجل البيت أو لاجل النبي صلى الله عايه وسلم الذى ولد في ذلك العام عندالبيت او لجموعهما وأى ذلك كان فهو من دلائل نبوته فانه اذا قيل انماكانت آية للبيت وحفظاً له وذبا عنه لانه بيت الله الذي بناء ابراهم الخليل • فقد علم انه ليس من أهل الملل من يحج الى هذا البيت ويصلي البه الا أمة محمد صلى لله عليه وسلم هوالذى فرض حجه والصلاة اليه فاذا كان هذا البيت عندالله خيرمن الكنائس التي للنصارى حتى ان الله أهلل أهل الكنائس لما أرادوا تسظيم الكنائس واهانة البيت علم ان دين اهل هذا البيت خيرمن دين التصاري

والمشركون ليسوا خيرا من النصاري فتمين ان امة محمد صلى الله عليه وسلم خير من النصاري وذلك يستلزم أن نبيهم صادق والا فمن كانوا متبعين لنيكاذب فليسوا خيرا من النصاري بل هم من شرار الحلق كاتباع مسيلمة الكذاب والاسود العنسي وغيرهماوقال في القرآن ( الم تركيف فعل ربك باصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم في تعليل وأرسسل عليهم طيراً أبابيل ) والابابيل حجاءات في تفرقة فوج بعد فوج "رمهم بحجارة من سجيل أي من طين مستحجر وهي كلة ممر بةأصابها بالفارسية سنك وكل بالفارسية هي الطين ويقولون في الجُم كيلان أي اطيان لان الالف والنون في الفارسية للجمع فيقولون مسلمان وفقيهان وعالمان أى مسلمون وعلماء وفقهاء ولما عربتها العرب صارت عربية ينطقون يها ويعرفون مناها والقرآن نزل بلفتهم العربية والمعرب عربي فجعالهم كعصف مأكول كالتين الذي اكل وقوله الم "ر استفهام في معني التقرير وهذا يقتضي ان هـــذا قد وقع وعلم به الناس ورواه وقد قررهم على ذلك لما فيه من الدلالة والبيان والانمام على الخلق

﴿ فصل ﴾ ومن آياته الظاهرة التي في القرآن ما ذكره من ان السهاء أملت حرسا شديدا وشهبا بخلاف ماكانت العادة جارية به قال تعالى ﴿ قَلَ أُوحِي التي انه استمع ففر من الحبن فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا سهدى التي الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحسداً ) الى قوله ﴿ وانا لحسنا السهاء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهبا واناكنا فقمد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا وصداً وانا لا ندرى أشر مقاعد بمن في الارض ام ارادبهم ربهم رشداً ﴾ وقال تعالى (وما تنزلت أريد بمن في الارض ام ارادبهم ربهم رشداً ﴾ وقال تعالى (وما تنزلت

بهالشياطين وما ينبغي لهم ومايستطيعون أنهم عن السمع لمعزلون)وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرآه على الناس وهم يقراؤنه ولم ينكره احـــد ولا ارتاب به مؤمن ولا احتج به عایه کافر فدل علی ان الناس علموا صدق ما اخبرت به الجن من ان السهاء ملئت حرسا شديداً وشهباوانهم لم يَمكنوا حينئذ مماكانوا يَمكنون منه قبل ذلك من الاستماع ومعلوم ان هذا امر يراه الناس بإجارهم فان امتلاء السهاء بالشهب امر يراه الناس كلهم فلولم يكن كذلك لكان الناس يكذبون بهذا مؤمنهم وكافرهم فان الجماعة العظيمة الذين لم يتواطئوا يمتنع أتفاقهم على الكذب وعلى التصديق بما يعلمون انه كذب وعلى كتمان مايسلمونه وعلى ترك انكار مايعلمون أنهكذب وقدسمع القرآن الوف مؤافة أدركوا مبعثه وشاهدوا احوال السهاء فلو لم يكن هذاكان موجودا مع ان عامتهم كانوا مكذبين له ولما آمنواكانوا طوائف متباينين يمتنع اتفاقهم على كذب اوكثمان او سكوت فاما لم ينكر ذلك احد بل تظاهرت الاخبار بمثل ما أخبر به القرآن من الرمى العظم بالشهب الذي لم يعهد مثله حتى صاروا يشكون هــل ذلك في الكواكب التي في الغلك او في غيرها وقالوا ان كان في كوا كب الافلاك فهو خراب العالم فلما راوه فيما دونها علموا أنه لأمر حدث فني الصحيحين من حديث ابن عباس قال انطلق رسول اللهصلىاللة عايه وسلمفي طائفة من اصحابه عامدين الىسوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السهاء وارسلت عامم الشهب فرجمت الشياطين الى قومهم فقالوا مالكم ؟ قالوا حيل بيننا وبين خبر ألمهاءارسلت علينا الشهب قالواماذاك الامن شي محدث فاضربوا مشارق

الارض ومغاربها فانظروا ماهذاالذىحال بينثاو بينخبرالسهاء فانطاقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فمر النفر الذين اخذوا نحوتهامةوهو بنخل عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلى باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال يننا وبين خبر السهاء فرجعوا الى قومهم فقالوا ياقومنا( أنا سمنناقرآ ماعجباً يهدى الى الرشسد فآمنا به وان نشرك بربنا أحداً ) فانزل الله عن وجل على نبيه محمــد. صلى الله عليه وسلم ( قل أوحي الي انه استمع نفر من الجن فقالوا الم سمعنا قرآناً عجباً ) وفي لفظ البخاري بنخلة قريباً من مكة وهوالصواب وقد ظن بعض الناس ان الشهب لم يكن يرمى بهــا قبل ذلك بحالة والصواب انه كان يرمى بها كما هو الآن احياناً كما ثبت في صحيح مسلم عن ابن عباس ورواه ايضاً أحمد في مسنده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بايمًا هو في نفر فى الانصار اذ رمي بحجم فاستنار فقال لهم. ماكنتم تقولون في هذا النجم الذي يرمي به في الجاهلية؟ قالوا كنا ُقُول حين رايناها يرمى بها مات ملك ولد مولود • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك كذلك ولكن الله اذا قضى في خلقـــه أمرا يسمعه أهل العرش فيسبحون فيسبح من تحنهم بتسبيحهم فيسمع من تحت ذلك فلم يزل التسبيح يمبط حتي ينتهى الى السماء الدنيا حتي. يقول بعضهم لبض لم سبحتم ؟ فيقولون سبحمن فوقنا فسبحنا بتسبيحهم. فيقولون ألا تسألون من فوقكم مم سبحوا؟ فيسألون فيقولون قضي الله في خلقه كذا وكذا الامر الذي كان فيهط به الخير من سماء الي سماء حتى ينتهي الى سماء الدئيا فيتحدثون به فتسترقه الشياطين بالسمعلى

توهم منهم واختلاف ُم يأتون به الكهازمن اهل الارض فيحدثونهم فيخطئون ويصيبون فيتحدث به الكهان وفي السحيحين عن عائشة قالت قلت يارسول الله ان الكهان قد كانوا يحدثو نسا بالثمي، فيكون حَمَّا ۚ قَالَ تَلَكَ الْكُلَّمَةَ مَنَ الْحَقِّ يَخْطُلُهَا الْحَبِّي فَيَقَدُفُهَا فِي اذْنُ وَلِيسَهُ فيزيد فها أكثر من مائة كذبة وروي البخاري في صحيحه عن عائشة أنها سمعت النبي صلى الله عابه وسلم يقول ان الملائكة تنزل فى العنــــان وهو السحاب فتذكر الاص قضي في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى الحكهان فيكذبون معها ماثة كذبة من عبد انفسهم وفي صحيح البخاري ايضاً عن أبى مربرة قال ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضي الله الامرفي الـماء ضربت الملائكة باجنحتها خضماً لقوله كانه سلسلة على الصفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قالــربكم قالوا للذي قال الحق وهو العلىالكبيرفيسمعها مسترقو السمع ومسترقو السمم هكذا بعضهم فوق بعض فيسمع الكلمة فيلقيها الى من تحته ثم يلقبها الآخر الى من تحتمه حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن غربما ادركه الشهاب قبل ان يلقيها وربما القاها قبل ان يدركه فبكذب معها ماية كذبة فيقال اليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا الكامة التي سمت من السماء فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء ورواه محمد ابن اسحاق عن الزهرى وقال في آخره ثم انالة عز وجل حجب الشياطين عن السمع بهذه النجوم فانقطت الكهانة فسلا كهانة ورواه معمر عن الزهري وقال فقلت للزهري أوكان يرمى بهـــا في الجاهلية؟ قال نع قلت يقول الله أناكنا نقمد منها مقاعــــد للسمع الآية

قال غلظت واشتد أمرها حين بعث النبي صلى الله عليه وسسلم وروى الطبري عن داود ثنا عاصم بنعلى ثنا على بن عاصم عن عطاء بنالسائب عن سعيد بن جبير عن أبن عباس قال كان المجن مقاعد في السمام يستمعون الوحى وكان الوحى اذا أوحىسمت الملائكة كهيئةالحديدة يرمى بها على الصفوان فاذا سمت الملائكة صلصلة الوحى خر لحياههم من في السهاء من الملائكة فاذا تزل عليهــم اصحاب الوحى قالوا ماذًا قال ربكم؟ قال فينادون قال ربكم الحق وهو العلى الكبيرقال فاذا نزل الى السهاء الدنيا قالوا يكون في الارض كذا وكذا موتاً كذا وكذا حياة. وكذا وكذا جدوبة وكذا وكذا خصباً ومايريد ان يصنع وما يريد ان يبندي تبارك وتمالى فنزلت الجن فاوحوا الى أوليائهم من الانس ممــــه يكون في الارض فبينهاهم كذلك اذ بعث النبي صدلى الله عليه وسسلم فزجرت الشياطين عن السهاء ورموهم بالكواكب فمنعوا فجمل لايصمد احد الا احترق وفزع اهل الارض لما رأوا في الكواك ولم يكن قبل ذلك فقالوا اهلك من فيالسهاء. وكان أهل الطائف أول من فزع؛ فينطلق الرجل الى ابله فنحركل يوم بسيرا لآلحتهم فينطلق صاحبالنثم فيذبح كل يوم شاة فينطلق صاحب البقر فيذبح كل يوم بقرة فقال الهم رجُــل ويلكم لاتهلكوا أموالكم فان معالمــكم من السكواكب التي. تهتدون بها لم يسقط منها شيء • فاقلموا وقد اسرعوا في أموالهم وكان ابليس قال حدث في الارض حدث فانى من كل الارض بتربة فجمل لا يؤتى بتربة أرض الا شمها فلما أتى بتربة تهامة قال ههنا حدث الحدث فصرف. الله اليه نفرا من الحِن وهو يقرأ القرآن فقـــالوا انا سمعنا قرآناً عجبةً

حتى خُمُ الآية فولوا إلى قومهم منذرين ورواه ابو زرعة عن موسى ن اساعيل عن حماد بن سلمة عن عطاء بنحوه ورواه البيهق عن حماد بِن سلمة عن عطاء أيضاً فقد تبين أنه لما كان في زمن المبعث ملئت السهاء حرساً شديداً وشهباً وقبل ذلك لم يكن الحرس شديداً بل كانت السهاء عملوءة حرسا وشهباً كما هي الآن ترمي بها أحياناً وكانوا يقعدون بهـــا مقاعد للسمع أى يسترق احدهم مايسمعه كما يستمع المستمع الى حديث غيره مختفياً بسهاعهمسترقا له فكانتااشياطين تسترق أى تستمع ماتقوله الملائكة فلما بعث محمدصلي أللة عليه وسلم صار احدهم اذأ استمعروجد الشهاب قد ارصد له فلم يستطع ان يقعد ويستمع كما كان قبل ذلك ﴿ فَصُلُّ ﴾ وقد ذكرنا بعض آياته التي في القرآن لان من اهل الكتاب من يقول لانصدق الا بما في القرآن كما في التوراة والانجيل مافهمامن آيات موسى والمسيح اذكان نقل القرآن عنه متواترا لايستريب فيسه الحــد فنبهنا على بعض مافي القرآن مع ان آياته التي ليست في القرآن كثيرة جدا وايس من شرط المتقول المتواثر ان يكون في القرآن بل كما تواتر عنه من شريعته ماليس في القرآنوهو من الحكمة التي الزلها أَلْمَهُ عَلَيْهُ كَذَلِكَ تُواتَّرُ عَنْهُ مِنْ دَلَائِلَ نَبُونَهُ مَالِيسٌ فِي القرآنَ وَهُو مِن آياته وبراهينه وقد قال تمالى في غير موضع(والزل الله عليك الكتاب والحكمة) فالحكمة منزلة عليهوهيمنقولة فيغير القرآن وقد تواتر عنه كون الصلاة خمسا والفجر ركمتين والمغرب ثلاثا والباقي اربع اربع والرباعية في السفر ركمتان وتواتر عنه سجود السهوكذلك تواتر عنه أنواع من المعجزات والاخبارالمأثورة في اصناف آياته وبراهينه كثيرة جداً لا يمكن احصاؤها وهي مشتملة على جنسى العلم والقدرة على انواع من الاخبار بالنبوب المستقبلة مفصلة كانما رآها بعينه لم يأت منها خسير الاكما اخبر به وهذا أمر لم يكن قط الالني اما الكاهن والمنجم ونحو حؤلاً ،فيكذبون كثيراكما يصدقون احياناً ويخبرون بجمل غسير ،فصلة واما أهل الولاية والصلاح فاعظمهم كشفاً يخبر من ذلك بامور قليلة لاتباغ عشر ممشار ما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ولا يخبرون بها مفصلة كخبره وعلى انواع من القدرة وانتصرف الخارق للمادة والآيات اما من باب العلموالخبر والمكاشفة. وأما من بابالقدرة والتأثيروالتصرف وفي القرآن من الاخبار بالمستقبلات شيء كثير كقوله تعالى( المّ غلبت الروم في ادثى الارض وهم من بعـــد غلبهم سيغلبون في جنع سنين لله الامر من قبل ومن بعد) فنابت الروم فارس في بضع سنين وقد ذكر نا "تفصيل ذلك فيما مضى وكقوله (وعد الله الذين آمنوا منسكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بمد خوفهـــم امنا يعبدونني لایشرکون بی شیئاً) وکان کما اخسیر وروی الدارمی عن اپی بن کمپ قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه المدينسة واواهم الانصار رمتهم المرب عن قوس واحدة وكانوا لايبيتون الافى السلاح ولا يصبحون الا فيه فقالوا ترون أنا نعيشحتي نبيت مطمئتين لأنخاف الا الله عز وجل؟ فنزلت(وعد الله الذين آمنوا منكموعملوا الصالحات إلى آخر الآية وكان كذلك استخلف الله المؤمنين في الارض ومكن لهم دينهم فيمشارق الارض ومناربها وقال تعالى (هو الذي اربسـل

رسوله بالهـــدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكيفي بالله شهيداً وكان كما أخبر ووعد وقال تمالى( قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن\اياتوزبمثه) وكانكما اخبروقال تعالى( وانكشم في ريب نما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله الى قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها انناس والحجارة اعدتالكافرين فاخبرائهم لن يفعلوا وكانكما اخبرواخبر آنه قال للمسيح(وجاعل الذين أسموك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة) وكان كما اخبروانزل في مكة (أم يقولون تحن جبع منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر ) فكان كما اخبر هزم الجمع وولوا الدبر وقال( ولو قا لمكمالذين كفروا لولوا الادبار ثم لايجدون ولياً ولا نصراً) فكان كما اخبر وقال ( ومن الذبن قالوا أنا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً نما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبنضاءالي يومالقيامة)وكانكما اخبر وقال( وقالتاليهود يد اللهمثلولة غلت أيديهم ولعنوا بمــا قالوا بل بداه مبسوطتـــان ينفق كيف يشاه وليزيدن كثيراً مهم ما ازل البك من ربك طغياناً وكفرا الى قوله كله أوقدوا نارا للحرب اطفاهاالله)وكان كما اخبروقال( لن يضروكم الأأذى وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ثم لاينصرون ضربت عليهم الذلة اينما 'تقفوا الابحبل من الله وحبل من الناس وبآؤا بنضب من الله وضربت عليهم المكنة ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بمــا عصوا وكانوا يعتدون) وقال (ولو ةاتلكمالذين كفروا لولو الادبار)وقال ( قاتلوهم يمذبهم الله بايديكم )وكان كذلك فلم يقاتلوهم بعد نزول الآية الا انتصر عابهم المسلمون وما زال الاسلام في عز وظهور

حتى ظير علىأهل المشرق والمنرب وقال تعالى خطابا( لليهود قسل أن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناسفتمنوا الموت انكنتم صادقين ولن يتمنوه ابرا بما قدمت ايربهم والله عام بالظالمين واتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين اشركوا يود احدهم لو يسمر الف سنة وماهو بمزحزحهمن المذاب) وقال (قلياايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمنونه أبدا بما قدمت ايدبهم والله عالم بالظالمين) فاخبر عن الهود أنهم لن يتمنوا الموت أبدا وكانكما اخسير فلا يتمنى اليهود الموت أبدا وهذا دليل من وجهين من جهة اخباره بانه لايكون أبدا ومن جهــة صرف الله لدواعي اليهود عن تمني الموت مع أن ذلك مقدور لهم وهذ من اعجب الامور الحارقة للمادة وهم مع حرصهم على تكذيبِه لم تنبعث دواعيهم لاظهار تكذببه باظهار تمني الموت وقال في سورة المدُّر ( ذرتى ومن خلقت وحيدا وجملت له مالا ممهدودا وبنين شهودا الى قوله سأصليه سقر وما ادريكماسقر لاتبتي ولا تذر) وقال عن ابي لهب عمه تبت يدا أبي لهب وتب ما اغــَـني عنــه ماله وما كسب سيصلي نارا ذات لهم) فكانكما أخبر بهمات الوليد كافرا ومات أبو لهبكافراً وقال في سورة الفتح وعدكم الله مغانم كثيرة تاخذونها فسجل لكمهذموكف ابدى الناس عنكم وانكون آية للمؤمنين )وقال لتدخان المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا نخافون )فعلممالمتعلموا قِمل من دون ذلك فتحا قريباً وقال (قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم اولى باس شديد تقاتلونهم او يسلمون فان تطيعوا يؤتكم اقة ( ٩ \_ من الجواب الصحيح \_ رابم)

جرا حسناوان تتولواكما توليتم من قبل يعذبكم عذاباً اليما)وهذاكله وقع كما اخبر فحصلت لهم الفنائم الكثيرة ودخلوا المسجد الحرامآمنين ودعيت الاعراب الي قتال الروم والفرس يقاتلونهم أو يسلمون فلا بد من القتال او الاــلام ليس هناك هدنة بلاقتال ولااسلامكماكان يكون قبل نزول آية الجزية وقال تعالى( اذا جاءنصـر الله والفتحور أيتــالناس يدخلون في دن الله افواجاً فسبح بحمد ربك واستفره انه كان تواباً ﴾ فدخل الناس في دين الله افواجا بعد الفتح فما مات التي صلى الله عليه وسلم وفي بلاد المرب موضع لم يدخله الاسلام وقال تعالىءن المنافقين (الم تر الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروامن أهل الكتاب لئن اخرجتم لتخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحـــدا أبداً وان قوتلتم لننصرنكم والله يشهد انهمم لكاذبون لئن اخرجوا ليخرجون معهم واثن قوتلوا لاينصرونهم وائن نصروهم ليولن الادبارثم لاينصرون وكذلك كان فروى اهل التفسيروالمنازى والسيران هذه الآية نزلت في المنافقين كمبد الله بن ابي وعبيد الله الن نبتل ورفاعة بن تابوت ونحوهم كانوا يقولون لبي النضير وهم المهود حلفاؤهم لئن اخرجيم لنخرجن ممكم الآية فاخبر الله عنهم انهملن يفعلوا ذلك وكذلك كان وضرب الله لهم مثلا بالشيطان اذقال للانسان أكفر فلماكفرقال أنى برى· منك اني اخافالله ربالعالمين)كذلك المنافقونو بنواالنضير ( فصل ) وآياته صلى الله عابه وسلم قد استوعبت جميع انواع الآيات الفعلبة والخبرية فاخباره عن الغيب الماضي والحاضر والمستقبل بامور باهرة لا يوجـد مثلها لاحــد من النبيين قبــله فضــلا عن

غــير النبيين فني القرآن من اخباره عن الغيوب شيء كثيركما تقدم بعض ذلك وكذلك في الاحاديث الصحيحة. ثما أخبر بوقوعه فكان كما أخبر فني الصحيحين عن حذينة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما ماترك شيئاً يكون من مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه قد علمه اصحابي هؤلاً. وانه لیکون منه الشیء قد نسیتهفاراه فاذکره کمایذکر الرجل وجه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه وفي صحيح مسلم عن ابى زيد عمرو بنأحطب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفحر ثم صمد المنبر فخطينا حتى حضرت الغلهر ثم نزل فصلي بنا ثم صعـــد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصملي بنائم صعد المنبر فخطنا حتى غابت الشمس قال واخبرنا بمما كان وبما هوكائن فاحفظنا اعلمنا وفى صحيح البخاري عن عدي بنحاتم قال بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وســـلم اذ جاء رجل فشكى اليه الفاقة ثم أتى آخر فشكى اليه قطع السبيل فقال ياعدى هل رأيت الحيرة فقلت لم ارها وقد انبئت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظمينة ترتحــل من الحسيرة حتى تعلوف بالكمية لانخاف احذا الااللة قال قلت فما يبنى وبين نفسى فاين ذعارطي الذين سعروا البلاد ولان طالت بك حياة لتفتحن کنوز کسری . قلت کسری بن هرمز قال کسری بن هرمز ولئن طالت بك حياة لنرين الرجل يخرج مل. كفه من ذهب أوفضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقيله منه وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له فيقولن له الم ابعث اليك

رسولًا فيبلغك • فيقول بلي • فيقول الم أعطك مالًا وأفضل عليك• فيقول بلى • فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهم وينظر عن يسار. فلا يرى الاجهم • قالعدى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقو االنار ولو بشق تمرة فن لم يجدفبكلمة طببة. قال عدى فرأيت الظمينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لأنخاف الاالله وكنت فيمن افتتح كنوز كسري بن هرمز ولثن طالت بكم حياة لترون ما قال رسول الله صلى الله عايه وسلم يخرج الرجل مل. كفه • قلت وهذا الذي أخبر به من خروج الرجل مل كفه من ذهب او فعنة فلا يجد من يقبله ظهر كما أخبر في زمن عمر بن عبد العزيز • وفي صحيح مسلم عنجابرين سمرة عن نافع بن عتبة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة فاتي النبي صلى الله عليه وســلم قوم من قبل المغرب عليهم ثياب الصوف فوافقُوم عند أكمة فانهم لقيام ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد. قال فقالت لي نفسي آتيهم فقم بينهم وبينه لا ينتالونه قال ثم قلت لعله مجيء معهم فا ينهم فقمت بينه وبينهم قال فحفظت منه أربع كمات اعدهن في يدى. قال تغزون جزيرة العرب فيفتحها اللهثم تغزون فارس فيفتحها الله ثم تغزون الروم فيفتحها الله • ثم تغزون الدجال فيفتحه الله • وروى البخارى عن عوف بن مالك قالآتيت الني صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قبة ادم• فقال اعدوا اشياء بين يدى الساعة • موتى وفتح بيت المقدس ثممونان يأخذ فيكم كعقاص الغنم ثم استفاضة المال ثم يعطى الرجل مائةدينار فيظل ساخطاً ثم فتنة لايتي بيت من العرب الادخلته ثمهدنة تكون بينكم وبين بنىالاصفر فيفدرون فيأتونكم

تحت ثمانين غابة كلغابة النا عشر الفاً • قلت ففتح بيت المقدس بعد موته. فىخلافةعمر ابنالخطاب ثم بمد ذلك وقع الطاعون العظيم بالشام طاعون عمواس في خلافة عمر أيضاً ومات فيه معاذ بن جيل وأبو عبيدة بن الحراح وخلق كثير وكان ذلك أول طاعون وقع في الاسلام فكانمما آخبر بهحيث أخذهم طاعون كمقاص الغنم ثم استفاض المال فىخلافة عْمَان بن عفان حتى كان آحدهم يعطى ماية دينار فيسخطها حتى كانت الفرس تشترى بوزنها ثم وقعت الفتنة العامة التي لم يبق من العرب بيت الا دخلته لما قتل عثمان واتسمت الفتتة بين المسامين يوم الجمل وصفين وفي الصحيحين عن خباب بن الارت قال شكونًا الى رسول صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة وقد لقينا من المشركين شدة فقلناً الا تدعو الله لنا الا تستنصر لنا قال فجلس محمراً وجهة شمقال والله ان من كان قبلكم ليؤخذ الرجل فيمشط بامشاط الحديد ما بين لحم وعصب مايصرفه ذلك عن دينه ويؤخسذ فيحفر له ألحفيرة فيوضع المنشار على رأسه فيشقى بأنذين مايصرفه عن دينه وليتمن الله هــــذا الامرحقي يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لايخشى الا الله عن وجل أو الذئب على غمه ولكنكم تعجلون • وفي الصحيحين واللفظ للبخارى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال٪[تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صفار الاعين حر الوجوء دلف الانف كان وجوههم المجآن المطرقة ولا تقوم الساعة حتى تقاتلون قوما نعالهم الشعر • قلت وهِوْلاً ، الطوائف كلهم قاتاهم المسلمون كما اخبر صلى الله عليه وسلم وآمر هذه الطوائف معروف فان قتال النزك منالتتار وغبرهم الذين

هذه صفتهم معروف مشهور وحديثهم في اكثر من عشر آلاف نسخة كبار وصفار من كتب المسلمين قبل قتال هؤلآء الذين ظهروا من ناحية المشرق الذين هذه صفتهم التي لوكلف من رآهم بعينه ان يصفهم لم يحسن مثل هذه الصفة • وفي الصحيحين عن ابي هريرة عن اثني صلى الله علية وسلم انه قال لانقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض ألحجاز تضيء لها أعناق الابل ببصرى. وقد ظهرت هذه النار سنة بضع وحمسين وستهائة ورآها الناس ورأوا اعناق الابل قد اضاءت ببصرى وكانت تحرق الحجر ولا تنضج اللحم • وفي الصحيحين عن ابي سعيد واسهاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار بن ياسر تَقْتُله الفئة الباغية وفي الصحيحين عن ابى هريرة قال قال رحول الله صلى الله عليه وسلم هلك كسرى ثم لايكون كسرى بمده وقيصر ايهلكن ثم لايكون قبصر بنده واتنفقن كنوزهما في سبيلالله وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله عن التي صلى الله عليه وسلم أنه قال أذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصرفلا قيصر بعده والذى نفسى يده لتنفقن كنوزها في سبيل الله وفي الصحيحين عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عايه وسلم يقول لتفتحن عصابة من المسلمين أو قال المؤمنين كنر آل كسرى الذي في الابيض • والابيض قصر كان لكسرى وفتح هذا الكنز سمد فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما • وفى صحيح البخارىعن ابى بكرة عن النبي صلى الله عايه وسلم وسيصلحالة به بين فتتين عظيمتين من المسامين قلت فوقع هذا كما أخبر

به بعد موت الرسول بنحو ثلاثين سنة وهو سنة أربعين من الهجرة لما اصاح الله بالحسن بين العثنين العظيمتين اللتينكاننا متحاربتين نصف عسكر على ونصف عسكرمماوية • وفي الصحيحين عن ابن عباس ان رجلا اتي النبي صلى الله عايه وسلم فقال يارسول الله اني رأيت الليلة فى المنام ظلة تنطف السمن والسل فارى الناس يتكففون منها بأيديهم فمهم المستكثر والمستقل ثم اذا سبب واصل من الارض الى السهاء فأراك آخذت به فعلوت ُم اخذ به رجل بعدك فعلا ثم اخذ به رجل آخر نملا ثم اخذ به رجل آخر فانقطع ثم وصلله فعلا قال. ابو بكريارسول الله بابي انت وامي لتدعني فلاعبر. فقال اعبر. فقال أبو بكر أما الظلة فظلة الأسلام واما الذي تنطف من السمن والمسل فهو القرآن حلاوته ولينه • واما مايتكفف فالمستكثر من القرآن والمستقل . واما السبب الواصل من السهاء الى الارض فالحق الذى انت عليه فاخذت به فيعليك افة ثم يأخذ به رجل من بمدك فيملوا ثم يأخذ به رجل فيملو ثم يأخذ به رجل آخِر فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به فاخبرني يارسول الله اصبت ام اخطأت • فقال أصبت بعضاً واخطأت بمضاً قال فوالله يارسول الله التخبر في بالذي اخطأت. قال لاتقسم • وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا أنا نائم قحافة فنزغ منها ذنوبا او ذنوبين وفى نزعه ضف والله يتفر له ثم استحالت غربا فاخذ ابن الخطاب فلم ار عبقريا من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن . وفي رواية فاستحالت الدلو غربا فى يد عمر

قال الشافعي رؤيا الانبياء وحي وقوله في نزعه ضعف قصر مدَّله وعجلة موته وشغله بالحرب مع اهل الردة عن الافتتاح والمزيد الذي بلغه عمر في طولمدته .وفي الصحيحين عن محمد بن جبير بن مطمم عن آيه أن امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فأمرها ان ترجع اليه فقالت يارسول الله ارايت ان حبَّت فلم احدن قال أى كانها تعنى آلموت قال فان لم تجديني فاثني الم بكر • وروى ابو داود الطيالسي عن الى ثعابة الخشني وعن ابي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن حبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله بدأ هذا الامر نبوةورحمة وكاثناً خلافة ورحمة وكاثناً ماكما عضوضاً وكاثناً عتوة وجبرية وفساداً في الامة يستنحلون الفروج والخور والحرير وبنصرون علىذلك ويرزقونأبدأ حتىيلقوا الله عز وجــل. وروى ابو داودالطيالـي عن سمرة بن جندب ان رجلا قال بارسول الله انى رآيت كان دلوا دلي من المهاء فجاء ابو بكر فأخذ بمراقبها فثمرب شرباً ضعيفاً ثم جاه عمر فأخذ بمراقبها فشرب حتى تضلع ثم جاء عثمان فأخذ بعراقيها فشمرب حتى تضلع ثم جاء على فأخذ بعراقها فانتشعلت وانتضح عليه منه شيء . وفيالسنن عن سفينة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تكون خلافة النبوة ثلاثين سنة ثم تصير ملكاً . فكان هذاالمام تمامالثلاثين سنة منموته ودخل في ذلك خلافة ابى بكر وعمر وعبان وعلى.قلت وتمامهاستة أشهرالتي استخاف فها سيدنا الحسن السبط رضوان الله عليسه وعلى سائر أصحاب رسول الله وأهل بيته الطاهرين .وفيالصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتي مازوى

في منها.وفي صحيح مسلم عن ثوبان قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله زوى لى الارض فرأيت مشارقها ومفاربها وازامق سيبلغ ملكها مازوى ليمنها واعطبت الكنزين الأحمر والابيض وانيسألت ربي لأمتي ان لابهلكهم بسنة عامة وازلايساط علمهمعدوا منسوى انفسهم فيستبيح بيضهم وان ربى قال لي يامحمد اذا قضيت قضاء فانهلايرد والي اعطيتك لامتك ان لااهلكهم بسنةعامة ولااسلط علمهم عدوامن سوى أنفسهم خستبيح يضهم ولو اجتمع عليهم من بين اقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً .وهذاأخبر به في اول الامر واصحابه في غاية القلة قبل فتحمكم وكانكما اخسر فان ملك امته انتشر في الشرق والغرب ولم ينتشر في الجنوب والشمال كانتشاره في الشرق والغرب اذكانت امته أعدل الامم فانتشرت دعوته في الاقالم التي هي وسط الممور من الارض كالثالث والرابع والحامس وقدتقدم قوله علككسرىفلا يكون كسرى بعدهوذاك كسرى بن هرمز آخر الاكاسرة المملكين ثم ولى بهده ولاة مستضعفون فكان آخرهم يزدجرد واليه الاشارة باللفط الآخر اذا هلك كسرى فلاكسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزها فيسبيل الله • وهذا اخبر به وملك كسرى وقيصر اعز ملك في الارض وصدق الله خبره في خلافة عمر وعُمان فهلك كسرى وهو آخر ألاكاسرة في خلافةعُمانبارضفارس ولم يبق بعده كسري ولم يبق للمجوس والفرس ملك وهلك قيصر ألذي لجارض الشامْ وغيرهاولم يبق بعده من هو ملك على الشام ولا مصر ولا الحزرةمنالنصارىوهو الذي يدعى قبصر• قال الشافع كانت قريش

تنتاب الشاما متياباكثيراً وكانكثير من معايشها منه وتأتى المراق فيقال لما دخلت في الاسلامذكرتالشي صلى الله عليه وسلم خوفها من انقطاع معايشها بالتجارةمن الشاموالمراق اذ فارقت الكفر ودخلت في الاسلام وخلافملكالشاموالعراق لاهل الاسلام .فقالالنبيصلي الله عليه وسلم اذاهلك كسري فلاكسرى بعده فلم يبق بارض العراق كسرى يثبت له امربعده وقال اذا هلك قيصر فلا قيصر بعده فلم يكن بارض الشام قيصر فاجابهم على ما قالوا وكان كما قال قطع الله الاكاسرة عن العراق وفارسوقيصرع الشاموقال فى كسرى وزق اللهملكه فلم يبق للاكاسرة ملك وقال في قيصر ثبت ملكه فثبت ملكه ببلاد الروم وتنحى عن الشام وكل هذا يصدق بعضه بنضاً .وفى الصحيحين عن سعيان بن زهير قال قال رسول الله صلى الله عايه وسسلم تفتح الىمين فيأتى قوم يبسون فيتحملون باهابهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يطمون. ثم تفتح الشام فيأنى قوم يبسون فيتحملون باهلمهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لوكانوا يملمون ثم تفتح المراق فيآتى قوم متحملون باهليهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لوكانوا يىلمون • وفى رواية فيخرج من المدينة فاخبر صلى الله عليه وسـلم بفتح اليمن والشام والعراق قبل ان يكون واخبر أنه يخرج من المدينة أقوا ميحملون باهامهمومن اطاعهم الي هذه الامصار ويطلبونالشريف وسعة الرزق قال والمدينة خير لهم لوكانوا يىلمون. وفى محيح مسلم عن أبى ذر عنانتبي صلى اللةعليه وسلم أنه قال ستفتح مصر وهي ارض يسمى فها القيراط فاستوصوا باهابها خيراً وفي رواية فاحسنوا الى اهاما فان لهم ذمة ورحماً فاذا رأيتم

رجاين يقتتلان على موضع لبنة فاخرج ءنها فمر ابو ذر بمد فتح مصر بمدة بابني شرحبيل بنحسنه وهما يتنازعان في موضع لبنة فخرج مهماً وفي صحيح البخاري عن سايان ابن صرد قال سممتالنبي صلى الله عليه وسلم يقول حين اجلي الاحزاب عنه الآن ننزوهمولاينزوناوكذلك. كان .وفي صحيح مملم عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أذا فتحت عليكم فارس والروم أى قوم أتم .قال عبد الرحن بن عوف نقول كما امرنا الله قال رسول الله صلى اللهـ عايه وسلم او غير ذلك تتنافسون ثم تحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون. ثم "نطلقون في مساكن المهاجرين فتحملون بمضهم على وقاب بعض. وفي صحيح البخارى عن ابى هر يرةاله لما آنزل الله ( هو الذى بعث في. الاميين رسولا منهم يتلو عابهم آياته ويزكيهم ويعلمهمالكتاب والحكمة وانكانوا من قبل لفيضلال مين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم)سئل النبي صلى الله عليهوسلمعن هؤلاً ، الآخرين فقال. لو كان الدين مملقاً بالثريا لناله رجال من ابناء فارس. وفي لفظ لو كان الايمان وفي لفظ العلم وكانكما اخبر فانه حصل فيالتابعينوتابسيم وهملي حرا من ابناء فارسُ مثل الحسن البصري وعمدبن سيرين وسعيد بن حبير وعكرمة مولى ابن عباس ومجاهد ابن حبر واضعاف هؤلاً ، من نالوا ذلك ولما نزل قوله تعالى (نسوف يأت الله بقوم يحربهم ويحبونه-اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين)سئل عنهم. فقال هم قومُ هذَّا واشار الى ابى موسى الاشمرى وقال اني لاآجد نفس/ارحمن من قبل البين. وفي الصحيحين عنه اله قال اتاكم أهل البين هم ارق قلوباً والين افتدتــ الايمان يماني والفقه يمانى والحكمة يمانية فلما ارتد من ارتدعن الاسلام أَثَّى اللهَ بهؤلاَّ - الذين يحبهم ويحبونه فقاتلاالصديق بهمآهلالردةوغلب بهم ابو بكر وعمر كسرى وقيصر وقال لشمان بن عفان انالقمقمصك خَمِصاً فان ارادوك على خلمه فلا تخلمه·وفيالصحيحين عن ابي موسى قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة وهو متكيء يركز بمود في الماء والطين اذا استفتح رجل فقال افتح وبشره بالحنة فاذا هو ابو بكر ففتحتله وبشرته بالحينة تماستفتح رجل آخر فقال افتح له وبشره بالحبة فذهبت فاذاهوعمرفنثحتله وبشرته بالجنة ثم استنشح رجل آخر فقال افتح له وبشره بالجنة على بلوي تصيبه خذهبت فاذا هو عثمان ففتحت وبشرته بالجنة وقلت له الذي قال فقال النهم صبرا والله المستمان وفي الصحيحين حديث حذيفة عن الني صلى الله عليه وسلم في الفتن التي تموج موج البحر وقال لعمران ينك وينها باباً منلقاً يوشك ذلك الباب ان يكسر فسأله مسروق من الباب فقال عمر .وفي الصحيحين عن ابي هريرة قالـقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خسير من القائم والقائم خير من الماشى والماشى فهاخير من الساعي من تشرف لهاستشرفه عومن وجد فبها ملجاً فليمذبه رواه أبو بكرة وقال فيه فاذا وقمت فمن كان له أبل فليلحق بابله ومن كانت له غنم فليلحق بننمه ومن كانت له أرض فلبلحق بأرضه قال فقال رجليارسول الله أرأيت ان لم يكن له أَبل ولا غُم ولا أرض قال يصد الى سيفه فيدق على حـــده بحجر ثم لينج أن استطاع النجا اللهم هل بانت. فقال.رجل.إرسول الله ارأيت

ان اكرهت حتى ينطلق بىالى احد الصفين أو احـــد الفئتين فضريغي رجل بسيفه أو نحى سهم فيقتلني قال ببوء باغهو انمك ويكون من اسحاب النار .وفي صحيح ابى حاتم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل للعرب من شم قد اقترب أو فتنة عمياء صهاء بكماء القاعدفيها خير من الماشي والماشي خير من الساعى ويل الساعة فبها من الله يوم القيامـــة.وفي الصحيحين عنه أنه قال أني لارى الفتن تقع خــلال بيوتكم كمواقع القطر . وفي الصحيحين من غير وجه أنه لما قال له ذو الخويصرة يامحمد اعدل فالمك لم تمدل فقال ويحك قدخبت وخسرت ان لماعدل. فقال بعض اصحابة دُّعنى اضرب عنق هذا المنافق فقال الني صلى الله عليه وسلم أنه يخرج من ضئضي. هذا اقوام يحقر احسدكه صلاته مع صلاتهم وصيامه معر صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقراؤن القرآن لايجاوز حناجرهم بمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية آيتهم أن فيهمرجلا مخدج البـــد على عضده مثل البصمة من اللحــم تدور عليها شعرات وفي رواية في الصحيحين تمرق مارقة علىحين فرقة منالمسلمين يقتلهم أدينااطا أنمتين الى الحق وهؤلاً ، ظهروا بعــد موته ببضع وعشرين سنة في أواخر خلافة على لما افترق المسلمونوكانتالفئة بين عسكر على وعسكر معاوية وقتلهم على ابن أبى طالب واصحابهوهم ادنى الطائفة الاخرى قنلوا همار بن ياسر وهى الطائفة الباغية وكان على قد أخبرهم يهذا الحديث وبعلامتهم وطلبوا هذا المخدج فلم يجسدوه حتى قام علي بنفسه ففتش عليه فوجده مقتولا فسجد شكرأ فة وفي الصحيح عنسه أنه قال سنكون بعدى آمراء يؤخرون الصلاة عن وقاتها فصلوا الصلاة الوقتها واجبلوا صلاتكم ممهم نافلة وهؤلآء ظهروا بعده بمدة فكانوا يؤخرون الظهر الى وقت المصر ويؤخرون العصر الىاصفرار الشمس وفي الصحيحين عنه أنه قال أنكم ستلقون بعدى أثرة فاصبروا حتى - تلقونی علی الحوض فلقوا بعده من استأثر علیهم ولم يعطهم حقهم • وفي الصحيحين عنه أنه قال ستكون بعدي أمراء يطلبون منكم حقهم ويمنمونكم حقكم وقالوافا تأمر نايار سول الله وقال أدو االيهم حقهم واسئلوا الله حتكم وفي الصحيحين عنه أنه سارٌ فاطمة فقال لها وهو في مرضه الذي توفي فيه انى اقبض في مرضى هذا ثم اخبرها أنها أول اهــله لحُوقًا بِه • وفي رواية وأخبرها أنها سيدة نساء المؤمنين • وفي الصحيحين عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرعكن بى لحاقا اطو لكن يدا قالت فكن يتطاولن ايتهن اطول يدا فكانت اطولسا يدا ذينب لانها كانت تعمل بيدها وتصدق.وفي صحيح البخاري وغيره عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وســـلم أنه قال أول حيش يغزو القسطنطينية منفور لهم • وفي صحيح البخاري عن أم حرام أيضاً قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول حيشمن امتي يغزون البحر قد أوجبوا •قالت قلتيارسول الله انافيهم قال انت فيهم. قالت ثم قال النبي صلى الله عايه وسلم أول حيش من أمتي يغزون مدينــة قيصر منفور لهم. فقلت يارسولالله أنا فيهم قال لا. وغزاها المسلمون في خلافة معاوية وكان يزيداميرهم وكان في المسكر أبو أيوبالانصارى الذي نزل النبي صلى الله عليه وسلم في بيته لما قدم المدينة مهاجرا ومات 

فيسقون ثم غزاها المسلمون من ثانية في خلافة عبد الملك غزاها ابنه مسلمة وحصروها عدة سنين وبنوا فيها مسجدا وفي الصحيحين عن أنس قال كان النبي صلى الله عايه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت أم حرام تحت عيادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عايه وسلم فاطعمته وجعلت تفلى رآسه فتسام ثم استيقظ وهو يضحك فقالت مم تضحك؟ قال عرض على ناسمن أمتي يركبون ثبج هذا البحر ملوكا على الاسرة أو مثل الملوك على الاسرة. فقالت أم حرام أدع الله أن يجاني منهم فدعا لها ثم وضع رأسه فتسام ثم استيقظ وهو يضحك فقالت مهتضحك .فقال عرض على ناس من أمق كما قال في الاولى فقسالت يارسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين • قال أنس فركبت البحر زمان معاوية بن أبي سفيان فصرعت عن دائبًا لما خرجت من البحر فماتت وهذا كان في خلافة عبَّان ومعاوية نائبه وكان المسلمون في خلافة عمر لم ينزوا في البحر واول ماغزوا البحر فيخلافة عثمان ونتحوا جزيرة فبرص وجاؤا بسبيها الى دمشق وكان أبو الدرداء حيا بدمشق فجمل يبكى فقيل له مايبكيك ياابا الدرداء هذا بوم قد اعز اقة فيه الاسلام. فقال انما أ بكي اني رأيت هذه الامة كانت قاهرة ظاهرةفاضاعت امر الله فاصارحا الله الى ماترون ما أهون المباد على الله اذا ضيموا أمره • وفي الصحيحين عن التي صلى الله عليه وسلم آنه قال سألت ربى ثلاثافاعطانى اتنتين ومنعني واحدة سآلتــه ان لايسلط على أمتي عدوا منغيرهم فيجتاحهم فاعطانيهما. وسألته ان لايهلكهم بسنة عامة فاعطانيها وسألته انلايجمل باسهم بينهم فنعنيها • وثبت عنه في الصحيحين أنه قال لانزال طائعة من أمق ظاهرين على الحق لايضرهم من خالفهم ولا من خذلهمحتي تقوم الساعة • وهذا اخبر به حين كانت أمته أقل الاممفانتشرت الامة في مشارق الارض ومفاربها وكان كما اخبر به فانهذه الامة ولله الحمد والمنة لم يزل فيها طائفةظاهرة بالعلم والدين والسيف لم يصبها ما أصاب من قبلها من بني أسرا ثيل وغيرهم. حيث كانوا مقهورين مع الاعداء بل ان غابت طائعة في قطر من الارض كان فىالقطر الآخر أمة ظاهرة منصورة ولم يسلط على مجموعها عدوا من غيرهم ولكن وقع بينهم اختلاف وفتن. وفي صحيح مسلم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عايه وسلم صنفان من أهل النار لم أرهما بعد ُ قوم معهم سياط كاذناب البقر يضرون يها انساس ونساء كاسيات عازيات عميالات ماثلات رؤسهن كاسنمة البخت الماثلة لايدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا وهؤلآء ظهروا بعده بمدة طويلة وظهر النسوة بعدذلك بسنين كثرة وعلى رؤسهن عمائم كاسنمة الجمال البخاتى يسمون العمامــة سنام الجمل وفي صحيح مسلم عن اسماء بنتابى بكر عنالنبي صلى الله عليه وسلم أنه قالسيكون في تقيف كذاب ومبير وظهر الكذاب من تقيف وهو المختار بن أبي عبيدالثقني الذى اظهر التشيع والانتصار للحسينوقتل عبيد الله بن زيادوغيره من قتلة الحسين ثم اظهر آنه يوحى اليه وآنه ينزل عليه حتى قبل لابن عمر وان عباس عنه قبل لاحــدهما أنه يوحى اليه وللآخر أنه ينزل عليه • فقال أحدها وأن الشياطين ليوحون الى أوليائهم وقال الآخر هل انبكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك اثبم) وامه

المبير فكان هو الحجاج بن يوسف الثقني وكان مبيرا سفاكا للدماء بغير حق انتصارا المك عبدالملك بن مروان الذى استنابه. وفي الصحيحين عن ابى هريرة أنه قال لقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أَ يَكُمْ بِسِطُ ثُوبِهِ فَيَأْخَذُ مَنْ حَدَيْقُ فَيْجِمِّهِ الَّيْ صَدَرَهُ فَانَّهِ لَنْ يَلِّسَى شيئاً سممه • فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمتها الى صدري فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئاً سمعته منه •وفىالصحيحين عن جار بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عايه وسلم لايزال الاسلام عزيزا وفي رواية لابى داود الطيالسيكلهم يجتمع عليهم الامة وفي رواية فقالوا ثم يكون ماذا؟قال ثم يكون الهرجقال ابو بكر البهتي وفي الرواية بيان المدد وفي الثانية بيان المراد بالمدد وقد بين وقوع الهرج وهو القتل بمدهم وقد وجد هذا العدد بالصفة المذكورة الى وقت الوليد بن يزيد بن عبدالملك ثم وقع الهرج والفتنة العظمىواعا يزيدون علىالمدد المذكور اذا تركت الصفة المذكورة فيه اوعد معهم من كان بمدالهرج وفي الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك من أنماط ؟ قلت يارسول الله وانى يكون لي أنماط فانا أقول اليوم لامراتى نحى عنك انماطك فتقول الم يقل رسول الله صلى الله عليـــه وسلم أنها ستكون لسكم أنماط ؛وفي الصحيحين عن أبن عباس انرسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم أو يت أنه وضع في يدي سواران من ذهب فقطمتهما فكرهتهما فاذن لي في نفختهما فطارا فاولتهما كذابين يخرجان بعدى. قال عبد الله احدهما الشمى الذي قتله فيروز الديلمي (١٠ \_ الجواب الصحيع \_را بم )

باليمين والآخر مسيلمة. وفى الصحيحين من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو مستقبل المشرق ها ان الفشة هاهنا ها ان الفتنة هاهنا من حيث يطلعقرن الشيطان وفي بمضطرق البخارى قام خطيباً فاشار بيده نحو مسكن عائشة فقال وذكر الحديث فالمشرق عن مدينته فيـــه البحرين ومنها بخرج مسيلمة الكذاب الذى ادعي النبوة وهو أول حادث حدث بعدءواتبعه خلائق وقاتله خليفته الصديق.وروى ابو حاتم في صحيحه عن جابر ابن عبد الله قال سمت النبي صلى الله عايه وسلم يقول ان بين يدىالساعة كذا بين منهم صاحب اليامة. ومنهم صاحب صنعا العنسى، ومنهم صاحب حمير. ومنهم الدجال وهو أعظمهم فتنة وصاحب البامة هو مسيلمة قال وقال أصحابى قال.هم قريب من ثلاثين كذاباً وفي صحبح مسلمعن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلمقال لاتقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دحالون كذابون كلهم يزعم أنه رسولالله وحتى يفيضالمال وتظهر الفتن ويكثر الهرج. قالوا وما الحرج يارسول الله ؟قال الفتل الفتل وفي صميح ابن حبان عن ابي ذر قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا واردفني خلف ثم قال يا ابا ذر ارأيت ان أصاب الناس جوع شديد حتى لاتستطيع ان تقوم من فراشك الي مسجدك كيف تصنع؟ فقال الله ورسوله اعلم قال تعفف قال ياا با ذر ارأيت ان اصاب الناس موت شديد حتى يكون البيت بالعبدكيف تصنع ؟قال الله ورسوله أعلم قال أصبر ياأبا ذرارأيت ان قتل الناس بعضهم بعضاً حتى تفرق حجارة الذيت من الدماء كيف تصنع ؟ قال الله رسُوله اعلم قال السد في يبتك واغلق عليك بابك

فقال أريت ان لم اترك؟ قال فائت من انتمته فكن فهم قال فان اخذ سلاحي قال اذا تشاركهم فيهولكن انخشيت ان يروعك شماع السيف فالق طرف ردآك على وجهك يبوء بأنمك وائمه وفيه عن ابن مسعود قال آليت التي صلى الله عليه وسلم وهو في قبة من آدم فيها أربعون رجللا فقال انكم مفتوحون ومنصورون فمن ادرك ذلك الزمان منكم فليتق الله وليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر ومن كذب على متممداً فليتبوأ مقمده من النـــار . واما الفتوح التي فتحت عايهـــم والنصرة التي نصروا فقـــد اخبر به في اواثل مبعثه كما تقـــدم ذكره ووقع ما اخبر به وروى ابو حاتم في صحيحه عن ابن عباسقال مرض ابو طالب فأتته قريش واتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعودموعندوأسه مقمد رجل فقام ابو جهل فقمد فيه فشكوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الي ابى طالب فقالوا أن أبن أخيك يقع في آ لهتنا • قال ماشان قومك يشكونك يابناخي؟ قال ياعم انما اردتهم على كلة واحدة تدين لهم بها العربُ وتؤدي لهم بها السجمالجزيةفقال وماهى؟ قال لااله الا الله فقاموا فقانوا اجمل الآلهة الهاً واحدا ؟قال ونزلت ( صَّ والقرآن ذي الذكر الىقوله ازهذا لشي. عجاب وفي صحيح بن حبان عن اسمعيل بن إبى خالد عن قيس بن إبى حازم قال لما اقبلت عائشة مرت ببعض مياه بني عامر طرفتهم ليلا فسمعت نباح الكلاب فقالـتـاى ماه هذا؟ قالوا ماه الحؤب قالت ماأطنني الا راجعة قالوا مهلا يرحمك اقه تقدمين فيراك المسلمون فيصلح الله بك • قالت ما اظنني الا راجعة اني سمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كيف بااحداكن يسبح عليها كلاب الحؤب وفيه ايضاً عن على ابن ابي طالب قال قال لي عبد الله انسلاموقد وضمت رجلي فيالغرز و!نا أريد العراق لاتات العراق فانك ان تأتهم اصابك ذنب السيف. قال على وايم الله لقد قالها رسول الله صلى الله عليهوسلم قال ابو الاسود فقلت فينفسي ما رأيت كاليوموجلا محارباً مجدثالناس بمثل هذا . وهذا وأمثاله بما اخبر به صلى القعليه وسلم من المستقبلات فوقع بعده كما اخبر ورأىالناسذلك.وأماما أخبر بهماً لم يقع الىالآن فَكَثير وقد أخبر باشياء من المغيبات ووقمت في زمانه ووجدتكما اخبركما فى الصحيحين عن سهل بن سمدعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لاعطين هذه الرايةغدا رجلا يحبالة ورسوله ويجبهاللة ورسوله يفتح الله على يديه فكان كذلك • وفيالصحيحين عن إني هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا فقال لرجل ممن يدعى الاسلام هذا من أهل النار فاما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقيل يارسول الله الرجل الذي قلت له آنفاً انه من اهل الثار فانه قاتل اليوم قنالا شديدا فاصابته جراحة وقد مات فقال النبي صلي الله عليه وسلم إلى النار فكاد بعض المسلمين ان يرتاب فبينهاهم علىذلكاذ قيل فانهلم يمت ولكن بهجرحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فاخبر التي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله أكبر أشهدَ أنى عبــد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنادَى فىالناس أنه لايدخل الحبنة الانفس مسلمة وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر • ورواه سهل بن سعد وفي الصحيحين عن على رضي الله عنه قال بشني رسول الله صلى الله عليه وسلم وآبا مر"د الفنوى والزبير بن البوام والمقداد وكلنا فارس فقال انطلقوا حتى تآتوا روضة خاخ فان بها أمرأة من المسلمين معها كتاب من حاطب الى المشركين فادركناها تسير على بسير لهاخب فقلنا لها أين الكتاب؟ فقالت ما معى كتاب قال فانخنا بها فالتمسنا الكتاب في رحلها فلم تر كتابا قال قلنا ماكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخرجنالكتاب أولتجردنك قال فلما رأت انى اهويت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء اخرجت الكتاب من عقاصها فاخذا الكتاب فا ثينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن بلتمة الى ناس من المشركين بمكمّ يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عايه وسلم فقال وسول الله صلى الله عليـــه وسلم ياحاطب ماهذا ؟ قال لاتمجل على أنى كنت امرأ ملصقا فيقريش ولم اكن من اهسها وكان منكانمعك من المهاجرين لهمقرابات يحمون أهلهم بمكة فاحببت أذ فاتنى ذلك من النسب فبهم أن أنخذ يدا يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتداداً عن دينيولا رضاء بالكفر بعد الاسلام . فقال رسولالله صلى الله عليه وسلم أنه قد صدقكم. فقال عمر دعني اضرب عنق هذا المنافق • فقال آنه قدشهد بدرا ومايدريك لمل الله قد اطلع على أهل بدر فقال أعملوا ماشئتم فقد غفرت لكم فكان في هـــذا الكتاب أخبار المشركين بان النبي صلى الله عليه وسلم يربد غزوهم فاعلمه الله بذلك • وفي الصحيحين عن ابى هريرة قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس النجاشي في اليوم ألذي مات فيه فخرج الى المصلي وكبر اربع تكبيرات وفي رواية عن جابر قالـان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على أصخمة النجاش وفى لفظ من رواية ابي هربرة قال قد مات اليوم عبـــد الله الصالح اصخمة فامنا وصلى عليه وفى رواية عمران بن حصين قالـاناخالكم قد مات فصلوا عليه يمني التجائى. وروى موسى بن عقبة عن ابن شهاب.قصةالصحيفة ورواها عروة ابن الزبر ومحمد بن اسحاق بمناه قال ثم ان المشركين اشتدوا على رسول اللة صلى الله عليه وسام كاشد ماكانوا حتى بلغ المسلمين الحبهد واشتد علمهم البلاء واجتمعت فريش.في مكرها ان يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم علانية فلما رأى ابو طالب عمل القوم جمع بني عبدالمطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شمهم ويمنموه بمن آراد قتله فاجتمعوا على ذلك مسلمهموكافرهم فَهُم من فعله حمية • ومنهم من فعله أيمانًا وبقينًا. فلما عرفت قريش أن القومقد منعوا الرسؤل صلىالله عليه وسام واجتمعوا علىذلكواجتمع المشركون من قريش اجمعوا امرهم ان لايجالسوهم ولا يبايعوهمولا بدخلوا بيونهم حتى يسلموا رسول الله صلى الله عليـ وسلم للقتل وكتبوا فى مكرهم صحيفة وعهودا ومواثيق لايقبلوا من بني هاشم ابدأ صاحاً ولا تأخذهم بهم رافة حتى يسلموه للقتل فلبث بنوا هاشم في شعبهم ثلاث سنين واشتد عايهم البلاء والحبد وقطعوا عهم الاسواق فلم يتركوا طعاما يقدم مكة ولاسعاً الا بادروهم اليه فاشتروه بريدون بذُّلك ان يدركوا سفك دم رسول الله صلى الله عايه وسلم زاد ابن اسحاق في روايته قال حتى كان تسمع اصوات صبياتهم يتضاغون من وراه الشعب من الجوع وغدوا على من اسلم فاوتقوهم وآذوهم واشتد البلاء عليهم وعظمت الفتنة وزلزلوا زلزالا شديدا قال قال موسى بن

عقبة في تمام حديثه وكان ابو طالب اذا اخـــذ الناس مضاجمهم اص رسول الله صلى الله عايه وسلم فاضطجع على فراشه حتى يرى ذلك من اراد مكراً به واغتياله فاذا نوم الناس امر احد بنيه او اخوته او بني عمه فاضطجع على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتى بعض فرشهم فينام عليه فلماكان رأس ثلاث سنين تلاوم رجال من بني عبد مناف ومن بني قمي ورجال سواهم من قريش قد ولدتهم نساء بني هاشم وراوا آنهم قدقطموا الرحم واستخفوا بالحق واجتمع امرهم من ليلتهم على نقض ماتعاهدوا عليه من الفدر والبراءة منه وبعث الله عز وجل على صحيفتهم التي فيها المكر برسول الله صلى الله عليه وسلم الارضة فلحست كل ماكان فيها منعهد وميثاق ويقال كانت معلقة في سقف البيت فلم تترك أسها لله عن وجل فيها الالحسته وبقي مافيهامن شرك او ظلم او قطيمةرحم واطلعالةرسوله على الذى صنع بصحيفتهم فذكر ذلكرسول الله صلى الله عليه وسلملابي طالب فقال أبوطالب لا والثواقب ماكذبني فانطاق يمشى بعصابة من بني عبد المطلب حتى آتي المسجد وهو حافل من قريش فلما راوهم عامدين بجماعتهم انكروا ذلك وظنوا المهم خرجوا من شدة البلاء فأنوهم ليمطوهم وسول الله صلى الله عابيه وسلم فتكلم ابو طالب فقال قد حدثت امور بينكم 6لم نذكرها لكم فأتوا بصحيفتكم التي تماهدتم عليها فلمله ان يكون بينكم وبيننا صاح •وانما قال ذلكخشيةان ينظروا في الصحيفة قبل أن يآتوا بها فأثوا بصحيفتهم معجبين بها لايشكون ان الرسول مدفوعا اليهم فوضعوها بينهم وقالوا قد آن لكم ان تقبلوا وترجعوا الى امر يجمع قومكم فانما قطع بيننا وبينكم رجلواحد جعلنموه خطرالهلكة قومكم وعشيرتكم وفساد دينكم • فقال ابو طالب أنما آنينكم لاعطيكم امرا فب نصف فان ابن اخی اخبرنی ولم یکذبنی ان الله عن وجل بری. من هــذه الصحيفة التي في ايديكم ومحى كل اسم هو له فيها وترك فيها غدركم وقطيمتكم ايأنا وتظاهركم عاينا بالظلم فانكان الحديث الذى قال ابن اخي كما قال فأفيقوا فوالله لانسلمه أبدا حتى نموت من عند آخرنا وان كان الذي قال باطلا دفعًا. اليكم فقلتمو. او استحييثمو..قالوا قد رضينا بالذي تقول ففتحوا الصحيفة فوجدوا الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم قد اخبر خبرها فاما راتها قريش كالذى قال|بوا طالب• قالوا والله ان كان ُهذا الاسحر من صاحبكم فارتكسوا وعادوا شر ماكانوا عليه من كفرهم والشدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وعلى رهطه والقيام بما تماهدوا عليه فقال أولئك النفر من بني عبد المطلب ان اولى بالسحر والكذب غيرنا كيف تروزفانا نعلم ان الذي اجتمعتم علينا من قطيعتنا اقرب الى الخبث والسحر من امرنا ولولا أنكم اجتمعهم على السحر لم تفسد صحيفتكم وهي في ايديكم طمس الله ماكان فيها من اسم وماكان فيهــامن بني تركه . افنحن السحرة ام اتم؟ فقال عندذلك النفر مس بني عبدمناف وبني قصى ورجال من قريش ولدتهم نساء بني هاشم .منهم أبو البحترى والمعلم بن عدى وزهـــير بن ابي امية ابن المفيرة وزمعة بن الاسود وهشأم بن غازو وكانت الصحيفة عنده وهو من بني عاص بن لوسي في رجال من اشر افهم ووجوههم نحن برآء مما في هذه الصحيفة • فقال أبوجهل هذا أم قد قضى بليل وأنشأ ابو طالب يقول فى ذلكالشعر فيشآن محيفتهم ويمتدح النفر الذى تبرؤا منها ونقضوا ماكان فيها منءهد ويمتدح النجاشيقال موسى ابن عقبة فلما افسدالة صحيفة مكرهم خرجالنبي صلى الله عايه وسلم خاشوا وخالطوا الناس وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن مسمود قال انطلق سمدابن معاذ مشمرا فنزل على أمية نخلف اي صفوان وكان أمية بن خانف أذا أنطلق الى الشام فمر بالمدينة نزل على سعد بن معاذ خقال سمد لامية انظر لي ساعة خلوة لعلى أن أطوف بالبيت قال انتظر حتى اذاًانتصف النهار وغفلالناس\نطلقت فطفت. قال فخرج به قريباً من نصف النهار فلقهما ابو جهل فقال ياابا صفوان من هذا الذي معك قال هذا سمد فقال له ابو جهل الا اراك تطوف بالبيت آمنا وقدآويثم الصباء وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم اما والله لولا انك مسع ابى صفوان مارجت إلى أهلك سالماً • نقال له سمد وقد رفع صوته عليـــه لمئن منمتني من هذا لامنمنك ماهو اشد عايك منه طريقك على المدينة قال فقال له امية لاترفع صوتك على ابى الحكم سيد اهـــل الوادى فقال سعد دعنا منك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنه قاتلك.قال.كمّة؟قال لا أدرىففزع لذلك أمية.فزعاشديدا وقال والله مايكذب محمد فلما رجع أمية الى اعسله قال ياأم صفوان ألم ترى الى ماقال لىسمد؛ قالت وما قال لك؛ قال زعم أن محمدا أخبرهم ائه قاتلي فقلت له بمكة ؟ فقال لا أدري . فقالت والله مايكذب محمد فقال أمية والله لا أخرج من مكة فلما كان يوم بدر استنفر ابو جهل الناس **فقال ادركوا غيركم قال فكره أمية ان بخرج فاناه ابو جهل فقال يا ابا**  صفوان الك مق يراك الناسقد تخلفتوانت سيد أهل الوادي تخلفو1 ممك فلم يزل ابو جهل حتى قال اذ غلبتنى فوالله لاشترين اجود بعسير عِكَة · قال أمية يا أم صفوان جهزيني فقالت له يا أبا صفوان وقد نسيت. ماقال لك أخوك اليثربي؟قال\$ وما اريد ان\جوز معهم الا قريباً • قالـ، فلما خرج أمية جمل لاينزل منزلا الاعقل بسيره فلم يزل كذلك حتى قتله الله ببدر وعن كعب بن مالك قال كان أبى بن خلف آخو بني جمح قد حلف وهو بمكة ليقتلن رسولالله صلىالله عليهوسلم فلمابلفترسول انمة صلى الله عليه وسلمحلفته قال رسول الله صلى الله عليه وسلمبل أنا أقتلهان شاء الله عز وأجل فاقبل أبي مفنعاً في الحديدوهو يقول لانجُوتان نجبي محمد فحمل على وسولاللة صلى الله عليه وسلم يربد قتله فاستقبله مصعب بن عمير أخوبني عبدالدار يتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه فقتل مصمب بن عمبروا بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقوء ابى بن خلف من فرجة بين سابغة الدرع والبيضة فطمنه فيها بحربته فوقع أبى عن فرسه ولم يخرج من طمنته دم فاتاه اصحابه فاحتملوه وحو بخور خوار الثور . فقالواله مااجزعك أنماهو خدش.فذكر لهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا اقتل ابيا ثم قال والذي نفسي بيده لو كان هذا الذي بي باهل ذي المجاز لماتوا اجمعون فمات الى النار ورواء موسي بن عقبة عن ابن شهاب الزهرى عن سميد بن المسيب وذكرء الواقدى بإسناد. وهذا لفظه وهو نما ذکره عروة بن الزبیر فی مفازیه وابن اسحاق وغیرهاوذکر موسى بن عقبة فى مفازيه ان عمير بن وهب الجمعيم لمارجم فل المشركين الى مكة وقد قتلالة مزقتل منهم · اقبل عمير حقىجاس الى صفوان بن

أمية في الحجر. فقال صفوان قبيحالة العيش بعد قتلي بدر • قال اجل والله مافي الميش خبر بمدهم ولولا دين علي لااجد له قضاء وعيال لاادع لهم شيئاً لرحلت الى محمد فقتاته ان ملاّت عيني منه فان لي عندم علة اعتل بها اقول قدمت على انني أفدي هذا الاسير • ففرح صفوان بقوله-وقال له على دينك وعيالك اسوة عيالى في النفقة فحمله صفوانوجهزه وامر بسيف عمير فصقل وسم فاقبل عمير حتي قدم المدينة فنزل بباب المسجد وعقل راحلته واخذ السيف فعمد نرسول الله صلى الله عليه وســـلم فنظر اليه عمر ابن الخطاب وحو في غر من الانصار يتحدثون فقال غمر عندكم الكلب هذا عدو الله ألذى حرش يننابوم بدروحذرنه للقوم ثم قام عمر حتى دخل على وسول الله صلى الله عليه وسلموذكر الحديث الى أن قال له رسول الله صلى الله عايه وسلم ما أقدمك ؟ قال. اسيرى عندكم ففادنا في اسرائنا فانكم المشيرة والاهل فال فابال السيف في عنقك ؟ قال عمير قبحها الله منسيوف فهلأغنت عنا شيئاًانمانسيته في عنقي حين نزلت. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلماصدقني. ما أقدمك ؟ قال ما قدمت الافي اسيرى • قال فماذ اشرطت لصفوان ين آمية في الحجر؟ ففزع عمير وقال.ماذا شرطت؟قال تحملت له بقتلي على ان يمول بينك وبقضي دينك والله حائل مينك وبين ذلك • فقال عمير اشهد الك رسول الله وان لااله الا الله كنا نكذبك بالوحى ويما يأتيك من السهاء وهذا الحديث كان بيني وبين صفوان في الحجر لم يطلع عليه احد غيرى وغيره فاخبرك الله به وذلك بقية الحديث وفي. صحيتُع البخاري عن انس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم

اقواماً من بني سليم الى بني عاصر في سبعين • فلما قدموا قال لهم خالى اتقدمكم فان امنوني حتى ابلغهم عن رسول الله صلي الله عليه وسلم والأكنتم مني قريباً • فتقدم فامنوه فبينها هو يحدثهم عنالتبي صلى الله عليه وسلم إذ اومأوا الى رجل منهم فطعنه فانفذه فتال فذت ورب الكمبة •ثم مالوا على بقية اصحابه فتتلوهم الا رجلا اعرج صمد الحبيل وآخر ممه فاخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد لقوا ربهم فرضى الله عنهم وارضاهم فكنا نقراءان بلفوا عنا قومنا انا لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم نسخ بعد فدعى علهم اربعين صباحا على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان الذبن عصوا الله ورسوله وكان في هؤلآ . عاص بن فهيرة قال عنه عاص بن الطفيل لقد وأيته بعد ما قتل وفعرالى السهاء حتى أنى لانظر إلى السهاء بينه وبين الارض • وفي الصجيحين من حديث ابي حميد الساعدي قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عايه وسلم فى غزوة تبوك فالينا وادى القرى على حديثة لامرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرصوها فخرصناها وخرصها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أوسق•قال احصها حتى نرجع اليك ان شاء الله تعالى فانطلقنا حتى قدمنا تبوك فقال النبى صلى اللهعليه وسلم ستهب عليكم الليلة ريح شديدة فلا يقم فيها احد منكم فمن كان له بعير · فليشد عقاله . فهبــــــربح شديدة فقام رجل فحملته الريح حتى القته بجبِـل طي• وروي الامام احمد عن ابن عباس قال كان الذي أسر العباس بن عبد المطلب ابو اليسر بن عمرو وهو كتب بن عمرو احد بني سلمة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أسرته باابا اليسر؟فقال لقد أعانني

عليه رجل ما رأبته بعد ولا قبل هيئته كذا وكذا • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعانك عليه ملك كريم. وقال للمباس بإعباس أفد نفسك وابني أخيك عقيل ابن ابي طالب ونوفل بن الحارث بن فهر قال فاني قد كنت مسلماً قبلذلك وانما استكرهوني . قال الله اعلم بشانك ان يك ما تدى حقاً فالله يجزيك بذلك واما ظامر امرك فقد كان علينا فافد نفسك .وقد كان رسول الله صلى الله عليهوسلمقدأخذ منه عشرين اوقية ذهباً. فقال يارسول الله احسمها لي من فداى . قال لا ذلك شيء أعطانًا أقة منك قال فانه ليس لى مال . قال فاين المال الذي وضمته بمكمّ حين خرجت عند ام الفضل وليس ممك احد غيركما فقلت ان أصبت في سفري هذا فللفضل كذا ولقم كذا ولعبد الله كذا قال فوالذي بعثك بالحق ما علم بهذا احد من الناس غيري وغيرها واني اعلم انك لرسول الله • وفي صحيح البخارى عن نافع عن ابن عمر قال امر" رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة موتة زيدبن حارثة فان قتل زيد فجُعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة • قال بن عمر كنت معهم ففتشته يعنىبن رواحة فوجدنا فيما اقبل من جسده بعنماً وسبمين مابين طمنة ورمية .وروى البخارى عن انس ابن مالك قال نعى رسولالة صلىالة عليهوسلم زيدأ وجعفرأ وابنرواحةللناس قبل ان ياتهم خبرهم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم أخذها جمفر فاصيب ثم اخذها عبدالة ابن رواحة فاصيب وانعيني رسول الةصلي الة عليه وسلم لتذرفان ثم أخذها خالد بن الوليد سيف من سيوف الله حتى قتح الله عليهم. ( فصل ) وايانه صلى الله عليه وسلم المعلقة بالقدرة والفعل والتاثعر

الواع. الأول منها ما هو في العالم العلوي كانشقاق القمر وحراسة السهاء بالشهب الحراسة التامة لما بعث وكمعراجه الى السهاء فقد ذكر الله انشقاق القمر وبين ان اللةفعله واخبر به لحكمتين عظيمتين احداها كونه من ايات النبوة لما ساله المشركون آية فاراهم انشقاق القمر والثانية أنه دلالة على جواز أنثقاق النلك وأن ذلك دليل على ماأخبرت به الأبياء من انتقاق السموات ولهذا قال تمالى (اقتربت الساعة وانشق القمر وان يرواآية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا والبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولفعد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فما تنني النذر فتول عنهم يوم يدع الداع الى شيء نكر خشماً أبصارهم يخرجون من الاجداث كانهم جراد منتشر ) فذكر اقتراب الساعة وانشقاق القمروجيل الآية فيانشقاق القمردون الشمس وسائر الكواكب لانه اقرب الى الارض من الشمس والنجوموكان الانشقاق فيه دون سائر اجزاء الفلك اذهو الجممالمستنيرالذي يظهر الانشقاق فيه لكل من يراه ظهوراً لايبارى فيه وآنه نفسه اذا قبل الانشقاق فقبوله محله اولى بذلك وقدعاينهالناسوشاهدوه وكان النبي حلى الله عليه وسلم يقرآ بهذه السورة فى المجامع الكبار مثل صلاة الجمعة والميدين ليسمع الناس مافيها من آياتالنبوة ودلائلها والاعتبار بما فيها وكل الناس يقر بذلك ولا ينكره فعلم ان انشقاق القمر كان.معلوما عند الناس عامة . وفي صحيح مسلم ان عمر ابن الخطاب سال اباواقد الليثي مَاكَانَ يَقُرَأُ بِهِ رَسُولُ اللهُ صَلَّى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفَطْرِ خقال كان يقراء فها بقاف والقرآن المجيد واقتربتالساعـــة وانشق

القمر . ومعلوم بالضرورة في مطرد العادة أنه لولم يكن أنشق لأسرع المؤمنون به الى تكذيب ذلك فضلا عن اعــدائه الــكفار والمنافقين ومملوم آنه كان من احرص الناس على تصديق الخلق له والباعهم اياه خلولم یکن انشق لما کان یخبر به ویقرآه علی جمیع الناس ویســـندل به وبجمله آية له .وفي الصحيحين عن انس بن مالك قالـان أهل.مكةسألوا خبى اللمصلى اللةعليه وسلم ان يريهم آية فاراهم انشقاق القمر فرقتين وعنه قال أن أهل مكة سألو ارسول القصلي القعليه وسلم أن يربهم آية فانشق القمر فرقتين زاد الترمذي فنزلت افتربت الساعة وانشيق القمر الى قوله سحر مستمر يقول ذاهب . وفي الصحيحين عن ابن مسمود قال أنشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا .وعن ابن مسعود أيضاً قال رأيتالقمر منشقاً شقنين بمكة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسسلم شقة على حبــل أبى قبيس وشـــقة على السويدا فقال كفار قريش أهل ِمكة هــــــــذا سحر سحركم به ابن أبي كبشة انظروا السفار فان كانوا رأوا مشــل مارأيتم فقد صدق وان لم يكونوا رأوا مثل مارأيتم فهو سحر.قالفسئلالسفار وقدموا منكل وجه فقالوا رأينا رواهالبخارى ومسلم وروىالبخارى. عن ابن عباس أنه قال أنشق القمر على زمان رسول ألله صلى الله عليه وسلمُ وروى مسلم عن ابن عمر في قوله تعالى ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) قال قد كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انشق القمر فلقتين فلقة مندون الحيل وفلقة من خلف الحيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهد وعن جبير بن معلم قال انشقالقمر

ونحن بمكة حتى صار فرقتين على هذا الحبل فقـــال وعلى هــــذا الحــل فقال الناس سحرنا محمد صلى الله عليه وسلمفقال رجل ان كانسحركم فلم يسحر الناس كلهم رواه الترمذي • وكذلك صموده ليلة المعراج الى مافوق السموات وهذاعا تواترت بالاحاديث وأخبر بهالقر آن اخبر عسراه ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وهو بيت المقدس وفي موضع آخر بصموده الى السموات فقال تمالى ( سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنربه من آياتنا أنه هو السميع البصير ) فاخبر هنا بمسراه ليلا بين المسجدين. وأخبر أنه فعل ذلك ليريه من آياته. ومعلوم أن الارض قد رأىالناس. مافها من الآيات فعلم ان ذلك ليريه آيات لم يرها عموم الناس كما قال في السورة الاخرى ( آفتارونه على مايري ولقد رآه نزلة أخرى عنسد سدرة المنتهى عندها جنة المأوى أذ يغشي السدرة مايغشي مازاغالبصر وما طغی لقسد رأی من آیات ربه الکبری ) وفی الصحیحین عن ابن عباس في قوله تعالى( وماجعلنا الرؤيا التي أربناك الا فتنة لِلناس ) قال هي رؤيا عين أريها التي صلى الةعايه وسلم ليلة أسرى به و كان في أخبار م بالمسرى لبره من آیانه بران آنه رأی من آیانه مالم بره الناس وقد بین ذبك فی. السورة الاخرى وآنه رأي جبريل عند السدرة المنتهى عندها جنسة المأوى اذ يغشى الـــدرة مايغشى وانه رأى باليصر آيات ربه الكبرى. وذكرى فى تلك السورة المسرى لأنه أسكنه ان يقم عليه برهانا فانه لما أخبرهم به فكذبه من كذبه وتسجبوا من ذلك سألوم عن نسمه وصفائه فنمته لهم لم يخرم من النمت شيئًا وآخبر خبر عبرهم الق كانت في الطريق فظهر لهم صدقه وكان صدقهم في حدًا آية على صدقه فها غاب عُنهم وكان قطع السافة البعيدة في الزمن اليسير لاجل مارآه من الآيات التي تختص برؤيتها الانبياء وبهسذا تمسيز عمن يقطع المسافة كراءة لولى أو تسخيرا لجن كما فى قصة باقيس حيث قال عنمريت من الحبن أنا آئيك بهقبل أن تقوم من مقامك وأني عايه لقوى أمين قال الذي عنده علم من الكتاب إمّا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك ) فان قطع الجيم التقيل للمسافة البعيدة أنماكان لما أوتيه سلمان من الملك کماکانت الربح تجری بامره رخاه حیث أصاب والهـــیاطین کل بنآ . وغواص وآخرين مقرنين في الاصفاد وهذا تسجير ملسكي وقطع محمد صلى الله عايه وســـلم كان لمـــا أراه الله من الآيات التي ميزه بها على سائر النبيين وكان ذلك فتة أى محنة وابتلاء للناس ليتبين من يؤمن به ممن يكذبه وأحاديث المراج وصمعوده الى مافوق السموات وفرض الرب عليه الصلوات الخس حينئذ ورؤيته لما راه من الآيات والجنة والثار والملائكة والأنبياء فى السموات والبيت المعمور وسدرة المنتهى وغير ذلك معروف متواتر في الاحاديث وهذا النوع لم يكن لفيره من الأنبياء مثله. يظهر به تحقيق قوله تعالى ('تلك الرسل فعنالنا بعضهم على بعض مهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآثينا عيسي بن مربم البينات وأيدناه بروح القدس) فالدرجات التي رفعها محمد ليسلة المعراج وسيرفعها فىالآخرة كالمقامالمحمود الذىينيطه به الاولون والآخرون الذي ليس لغيره مثالها فغي الصحيحين من حديث أنس بن مالك عن حالك ابن صعصمة وأبى ذر ومن رواية ابن عباس وأبيحبة الانصارى ( ۱۱ \_ الجواب الصحيح \_ رابع )

وغيرهم فروى أنس ان رسول الله صلى الله عليــه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحار ودون البغل يضع حافره عنــد منتهى بصره قال فركبته حتى أنيت بيت المقــدس قال فربطتـــه بالحلقة التي تربط بها الامياء قال ثم دخلت السجد فصليت فيه ركمتين ثم خرجت فجآ ءني جــبريل بانآ ء من خمر وانآ ء من لبن فاخـــترت الابن فقال حبريل عايه الســــلام اخترت الفترة ثم عرج بنا الى الــما. فاستفتح جبريل فقيل من أنت؟ قال جبريل قيل ومن ممك؛ قال محمد حلى الله عابه وسلم قيل أوقد بعث اليه ؛ قال قد بعث اليه قال ففتح لنا فاذا أنا بآدم فرحب بي ودعا لى ثم عرج بنا الى السماء التانية فاستفتح جبريل عايه السلام فقيل من أنت؛ قال جبريل قيل ومن معسك قال محمد سلي الله عليه وسام قيل أوقد بعث اليه وقال قد بعث اليه قال ففتح لنا فاذا أما بابني الخالة عبسي ويحبي بن زكريا عليهما السلام فرحبا بي ودعوا لي بالخير ثم عرج بي الى السهاء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من أنت؛ قال جبريل قيل ومن ممكقال محمد صلى الله عليه وسلم قيـــل أوقد بعث البه؛ قال أقدبمثاليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف عليه السملام واذا هو قد أعطى شطر الحسن قال فرحب بى ودعالى بخير ثم عرج مِنا ألى السهاء الرابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا ؟ قال جبريل قيل ومن ممك قال محمد صلى الله عليه وسلم قيل أوقد بعث البـــه ؟ قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بادريس صلى الله عليموسلم فرحب بي ودعى لى بخير. قال الله عز وجل ورفعناه مكانا عليا ثم عبرج بنا الي السهاء الخامسة فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من هذا قال جبريل قيل

ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم فقيل أوقد بعث اليه ؟ قال قد بعث اليه فنتح لنا فاذا أنا بهارون عايه السلام فرحب بىودعا لى بخير ثم عرج بنا الى السهاء السادسة فاستفتح جبريل عايه السلام قيل م هذا قال جبريل قيلومن معك؟ قال محمد صلى الله عليه وسلم قيـــل فرحب بي ودعا لى بخير ثم عرج بنا الىالسهاء السابعة فاستفتح جبريل عليه السلامفقيل من هذا ؟قال جبريل قيلومن ممك ؟ قال محمد صلى ألله عليه وسلم قيل أوقد بعثاليه ؟ قال قد بعث اليـــه فغتح لنا فاذا أنا بابراهم صلى الله عليه وسلم مستد ظهره الى البيت الممور واذا هو يدخــــله كل يوم سبعون آلف ملك لايعودون البـــه ثم ذهب بي الى صدرة المنتهى فاذا ورقها كاذان الغيسلة واذا ثمرها كالقلال قال فلمسا غشها مرأمرالة ماغشيها تغبرت فما أحد منخلق الله يستطيع ان ينشها من حسنهافأوحى الله الى ماأوحى ففرض على خسين صلاتفي كل يوم وليلة فنزلت الى موسىعايه السلام فقال مافرض ربك على أمتك؟ قلت خسين صلاة - قال ارجع الى ربك فاساله انتخفيف فان أمتك لايطيقون ذلكفاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم. قال.فرجمت الى ربي فقلت رب خففعن أمتى فحط عنى خسآ فرجعت الى موسى عليه السلام فقلت حط عنى خمــا. قال فان أمنك لايطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال فلم أزل ارجع مين يدي ربى "تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال لى يامحمد انهن خس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فنلك خسون صلاة ومنهم بحسسنة فلم يعملها كتبت له

حسنة فان عملها كتبت له عشر ومن هم بسميئة فام يعمالها لم تكتب شيئاً فان عملها كتابت سيئة واحدة. قال فنزلت حتى انهيت الى موسى عليه السلام فاخبرته .قال ارجع الىربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتملت قد رجعت الى ربى حتى استحبت منه وفي رواية قال فا ثبت فانطلق ہي الى زمزم فشرح عن صدري ثم غسل بمــاه زمزم ثم انزلت طست من ذهب مملوءة حكمة وايمانا فحشى بها صدري وفي رواية فشق من النحر الى مراق البطن وقال عن البيت الممور • فقلت ماهذا؟ فقال بناء بناه الله لملائكته يدخل فيه كل يوم سبعون الف ملك يقدسون الله ويسبحونه لايمودون اليه وفيحديث آبی ذر فنزل جبریل ففرج صدری ثم غدله بمساء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلىء حكمة وأيمانًا فافرغها في صدري ثم اطبقه ثم أَخَذَ بَيْدَى فَعْرِج فِي الى السَّاء الدُّنيا فَلَمَّا جَيَّنَا السَّاء الدُّنيا قال جَبِّرِيلُ لخازن سهاء الدنيا افتح قال من هذا ؟ قال هذا جبريل قال هل ممك أحد قال نيم معى محمد صلى الله عليه وســلم فلما علونا الـماء فاذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة قال فأذا نظر عن يمينـــه ضحك وأذا نظر قبل شاله بكي • قال صحباً بالابن الصالح والني الصالح قال قلت ياجبريل من هذا ؟ قال آدم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فاهل اليمين أهل الحبنة والاسودة التي عن شماله أهـــل النار قال الزهري وأخبرني ابن حزم ان ابن عباس وابا حبية الانصاري يغولان قال رسول الله صلى الله عليه وسسلم ثم عرج بي حتى ظهرت يمستوى اسمع فيه صريف الاقلام.وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن

مسعود قال لمسا اسری برسول الله صلی الله علیه وسلم انتهی به الی سدرة المنتهى وهي في السهاء السابعة اليها ينتهي مايعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهي مابهبط به من فوقها فيقبض منها قال أذ يغشى السدرة ماينشي قال فراش من ذهب قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثًا. أعطى الصلوات الحنس واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لايشرك بالله شيئاً من امتهالمقحمات وعنه في قوله عزوجل فكاذقاب قوسين أو ادنى ان النهوسلي الله عليه وسلم رآى جبريل في صورته وله سمّاية جناح وفي الصحيحين عن جابر بن عبــــــــــــ الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمسا كذبتني قريش قمت في الحجر غْلَى الله لى بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وانا انظر اليه· وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صــــلي الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألتني عن أشياء من بيت المفــدس لم أثبتها فكربت كربة ما كربت مثانها قط قال فرفعه الله الى أنظر اليه مايساًلونى عن شيء الا أسَاتِهم به. قلت وصمود الآدمي ببدئه الىالسهاء قد ثبت فيأمرالمسيح عيسى أن مريم عليه السلام فأنه صحد إلى السهاء وسوف ينزل إلى الأرض وهذا ٢/ يوافق النصاري عليه المسلمين فانهم يقولون أن المسيح صعد الى السهاء ببدنه وروحه كما يقوله المسلمون ويقولون آنه سوف ينزل الى الارض ايضاً كما يقوله المسامون وكما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم في الاحاديث الصحيحة لكن كثيراً من النصارى يقولون اه صمد بعد أن صلب وأنه قام من القبر • وكثير من البهود يقولون أنه

صلب ولم يقم من قبره. وأما المسلمون وكشـير من النصارى فيقولون أنه لم يصلب ولكن صعد الى السهاء بلا صاب والمسامون ومن وافقهم من النصاري يقولون أنه ينزل الى الأرض قبل القيامة وأن نزوله من أشراط الساعة كما دل على ذلك الكتاب والسنة • وكثير من النصاري فِعُولُونَ أَنْ نُرُولُهُ هُو يُومُ القيامَةُ وَأَنَّهُ هُو اللَّهُ الَّذِي يُحَاسَبُ الْحَالَقِ إِ وكذلك ادريس صمد الى الـماء ببدنه وكذلك عند اهل الكتاب ان الياس صعد الى المهاء ببدنه ومن انكر صدود بدن الى المهاء من المتفاسفة فسمدته شيئان •أحدهما ان الجسم الصقيل لايصمد وهذا في غاية الضعف فان صمود الاجسام الثقيلة الى الهواء بمسا تواترت به الاخبار في أمور متعددة مثل عرش باقيس الذي حسل من البمن إلى الشام في لحظة لما قال سلمان يا أبها الملاً أيكم يأ يني بعرشها قبـــل أن يأتوني مسلمين قال عفريت من الحبن إنا آنيك به قبل إن تقوم من مقامك واني عليه لقوي أمين قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل ان يرَّد اليك طرفك فلما رآه مستقرأ عنده قال هذا من فضل ربي لبسلوني ااشكر ام اكفر ومن شكر فانمسا يشكر ننفسه ومن كفر فان ربي غني كريم قال نكروا لهـا عرشها ننظر اثهتدي ام تكون من الذي لايه تدون)ومثل حل الربح لسلمان عليه السلام وعسكره لمسا كان بحمل البساط في الهوا، وهو جالس عليه باصحابه. ومثل حمل قرى قوم لوط ثم القلبًا في الهواء.ومثل المسرى الي بنت المقدس الذي ظهر صدق الرسول بخيره ورجال كثيرون فى زمانتاوغير زماننا يحملونمن مكان الى مكان في الهوا، وهذا بما تواثر عندنا وعند من يعرف ذلك

وايضاً فمسلوم ان النار والهوى الخفيف تحركه حركة قسرية فهيط والتراب والماءالثقيلان بحركان حركة قسرية فيصمد وهذا ممسا جرت به العادة • والشبهة الثانية ظن بعض المنفلسفــة كارسطو وشيعته ان الأفلاك لاتقبل الانشقاق وحجبهم على ذلك في غاية الضعف فانهم قالوا لوكانت تقبل الانشقاق لكان المحدد للافلاك المحرك لحسا يحرك حركة مستقيمة والحركة المستقيمة تحتاج الى خلاء خارج العالم ولا خلاء هناك وهذه الحجة فاسدة من وجوه منها أنها تدل على ذلك في الفلك لاعلى لافيا دونه كفلك القمر وغسيره وهسذا مما اجابهم به الرازى وغيره • ومنها أن وجود الاجسام خارج الفلك كوجود الفلك في حيزه فنول القائل أن ذلك يحتاج الى خــلاء كقوله أن وجود الغلك في حبزه يحتاج الى خلاء وقوله بنني الخلاء عن حيزه فان كان الخلاء عدما محضًا فهو منتف في الجانبين.وان قبل أنه أمر وجودى لزم ان بحتاج اليه في الموضمين وحينئذ فيبطل القول بنفيه وبهذا يظهر جوابهم عن انكارهم انشقاق القمر فان عمدتهم فيه ان الفلك لايقبل الانشقاق وقد عرف فساد ذلك عقلا وسمعا وتواثرت عن الانبياء آنهم اخبروا بانتقاق السموات. وايضاح الرد على هؤلاّ. إن مايثبتونه مران الحركة لابد لها من جهة ومحدد يحدد الجهات أمّا يدل على الافتقار إلى جنس المحدد لايدل على الاحتياج الى محدد ممين فاذا قدر انه خلق وراء المحدد محددا آخر وخرق الاول حصل به المقصود وهكذا عامة ادلتهم انحـا تدل على شيء مطاق لـكن يعينونه بلا حجة فيظطون في التميين كدليام على دوام الفاعلية أو الحركة أو زمامًا فان ذلك لا يدل على الحركة الفلكية وان الزمان هو مقــدار الحركة بل اذا كان الله قد خلق السموات والارض وما بإنهما فىستة ايام كما أخبرت به الرسل لم تكن تلك الايام التي خلق الله فيها السموات والارض هي مقـــدار حركة الشمس التي هي مما خلق في تلك الايام بل قد أخبر الله تمالى انه كان عرشه على الماء قبل ان يخلق السموات والارض واخبر انه خلق السموات من دخان وهو بخار الماء فاذا كان قبل هذه الحركات المشهودة حركات اخر لاجسام غير هــذه الاجسام المشهودة لم يكن هذا منا قضاً لما دل عليه العقل وكذلك مايذكرونه فىقدم العالم فايس مع القوم دليل واحد عةلي صحيح بناقض ما أخبرت به الرسل ولكن قد تناقض مايظنه بعض أهل الكلام من دين الرسل كما قد بسط فى غير هذا الموضع • والنوع الناني آيات الحبو كاستسقائه صــ لى الله عليه وسلم واستصحائه وطاعة السحاب في حصوله وذهابه بدعائه صلى الله عابه وسلم ونزول المطر بدعائه. فني الصحيحين عن أنس بن مالك أن رجلا دخل المسجد في يوم عمة من باب كان تحو دار القضاء ورسول الله صلى لله عليه وســلم قائمًا يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائمًا ثم قال يارسول الله هلك الاموال وانقطت السبل فادع الله ينشاء قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم أغننا اللهم أغننا اللهم أغننا قال انس ولا واللهمارى في السهاء من سحاب ولا من قزعة وان السهاء لمثل الزجاجة وما بيننا وبين سلم من دار فوالذي نفسي بيــده ما وضع يديه حتى أار السحاب أمثال الجِبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر عن لحيته •وفي رواية

أخرى فطلمت من ورائه .سحابة مثل الترس فلما توسطت السهاء المتشرت ثم أمطرت قال فلا والله مارأيت الشمس سبتاً قال ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عايه وسلم قائماً يخطب فاستقبله قائماً فقال بارسول الله هاكمتالاموال وانقطت السبل فادع الله أن يمسكها عنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والظراب وبطون الاودية ومنابت الشحر • قال فما يشر بيده الى ناحية الا تفرخت حتى رأيت المدينة في مثل الحبوبة وسال الوادى قناة شهراً ولم يجيء احـــد من ناحية الا آخبر بجود • ومن هذا الباب نصر الله له بالريح التي قال الله فها ( يا ُبها الذين آمنوا اذكروا نسمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فارسلنا عليم ريماً وجنودا لم تروها وكان الله بما تسلون بصيراً ) قال مجاهد يمني رمح الصبا أرسات على الاحزاب يوم الخندق حتى كفأت قدورها على أفواهها ونزعت فساطيطهم حتىاظمنتهم وجنوداً لمرَّروها يعنى الملائكة. وفى صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليــــه وسلمقال نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور وفيالمنازي والسيروالتفسير قصة الاحزاب وكيف أرسلت عليهم الريح الملائكة والمهزموا بغير قنال معروف والنوع الثالث تصرفه في الحيوان الانس والحبن والهائم فروى عن عبد الله بن جمفر قال اردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاسر الى حديثاً لا أحدث به أحداً منالناس قال وكانأحب ما استتر به هدف أو حائش نخل فدخل حائط رجل من الانصارفاذا حِمل فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حن وذرفت عيناه فآماه

التبي صلى الله عليه وسلم فمسح رأسه وذفراه فسكن ثم قال بمن هــــذا الجُمل؟ فجاء فتى من الانصار فقال هو لى يارسول الله • فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الا تنتى الله فى هذه البهيمة التي ملكك الله إياها فأنه شكى الى الك تجيمه وتذبيب روا مسلم بعضه وبعضه على شرطه وروام ابو داود وغيره وروى الامام أحمد والدارمي وغيرهما عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر حتى اذا دفعنا الى حائط من حيطان بني النجار اذا فيه جل لايدخل الحائط احد الاشهد عليه فذكروا ذلكالنبي صلى الله عليه وسلم فجاء حتى اتىالحائط فدعىالبمير عجاء واضعاً مشفرهالىالارض حتى برك بين يديه • قال فقال النبي صلى الله عليه وسلمهاتوا خطامه فخامه ودفعه المرصاحيه. قال ثم النفت الى. الناس فقال أنه ليس شيء بين السهاء والارض الايعلم أنى رسول الله إلاً عاصى الحبن والانس. وروى الطبرانى عن جابر قال خرجنا في غزوة دات الرقاع حتى اذا كينا بحرة واقم عرضت امرآة بدوية بابن لها فجاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت بارسول الله هذا ابني قد غلبني عليه الشيطان. قال فادنيه مني فادنته منه. فقال افتحي فمه فستحته فبصق فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اخس عدوا لله وا<sup>ا</sup>له رسول الله قالها ثلاث مرات ثم قال شأنك بإبنك ليس عليه بأس فلن يمود اليه شيء مماكان يصيبه . وذكر قصة الشجرتين الى ان قال ثم خرجنا فنزلنا منزلا صحراءديمومة ليس فيها شجرة فقال النبيصلي الله عايه وسلم لحابر ياجابر انطلق فانظر لى مكانا .يسيللوضوء فخرجت انطلق فلم اجد الاشجرتين مفرقتين لو أنهما اجتمعنا سترتاه فرجعت الى

النبى صلى الله عليه وســـلم فقلت يارسول الله والله مارايت شيئاً يسترك الا شجرتين مفرقتين ولو أنهما أجنمهمنا سنرتاك فقال الني صلى الدعليه وسلم انطاق اليهما فقل لهما انرسول الةصلي الله عليمه وسلم يقول اجندما .قال فخرجت فقلت لهما فاجتمعنا حتى كانهما في اصل واحد ثم رجمت فاخبرت النمي صـــلى الله عايه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قضى حاجته ثم رجع فقال اثنهما فنمل لهما انرسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكما ارجعاكماكنتها كل واحدة الىمكانها فرجمت فقلت لهما ان رسول الله صلى الله عايه وسلم يقول لكماارجما كماكنتما فرجعتا.ثم خرجنا فنزلنا في وادمن اودية بني محارب فسرض له رجل من بني محارب يقال له غورث بن الحارث والنبي صلى الله عليه وسلم متقلد سيفه فنال يامحمد أعطنى سيفك هذأ فسله فناولهاياءونظر اليه ساعة ثم اقبل على النبي صلى الله عله وسام فقال يامحمد من يمنمك منى؟ فارتمدت يده حتى قط السيف من يده فناوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ياغورث من يمنمك منى ؟ قال لااحد قال ثم اقبلنا راجمين فجاء رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعش طير يحمله وفيه فراخ وأبواء يتبمانه ويقعان على يد الرجل فاقبل النبي سلى الله عليه وسلم على من كان معه فقال اتعجبون بفعل هذين الطيرين. بغراخهما؟ زاد في رواية فربكم ارحم بكم من هذا الطائر بغراخه ثمر أقبلنا راجمين حتى أذا كنا بحرة وأقم عرضت لنا المرأة التي جاءت بابنها برطب ولين شاة فاهدته له فقال مانسل ابنك هل اصابه شيء مماكان يصيبه قالت لاوالذي بشك بالحق مااصابه شيء مماكان يصيبه وقبل هديتها ثم أقبانا حتى أذاكنا بمهبط من الحرة أقبل جمل يرفل فقال اندرون مقال هذا الجمل. قالوا الله ورسوله اعلم .قال هذا جمل جاءني يستعدى على سيده يزعم انه كان يحرث عليه منذ سنين حتى اذا اجربه واعجفه وكبرسنه اراد نحره اذهب معه ياجابر الى صاحبه فاثت به . فقلت ما أعرف صاحب يارسول الله . قال أنه سيدلك عليــه قَالَ خَرَجَ بِينَ يَدِي مَنْقًا حَتَى وَقَفَ بِي فِي مُجَلِّسَ بَنِي خَطَّمَةُفَمَّلَتَ اين رب هـــذا الجمل . قالوا فلان فجئته فقلت اجــ رسول الله صـــلى الله عليه وسلم فخرج مى حتىجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسسلم أن حملك هــذا يستمدى عليك يزعم ألك حرثت عليه زماناً حتى أجربته وأعجفته وكبر سنه ثم أردت نحره.فقال والذى بمثك بالحق از ذلك لكذلك .فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تبيمنيه ؛ قال نع يارسول الله . فابناء، منه ثم سيبه في الشجر حتى نصب سناما فكان اذا اعتل على بعض الهاجرين والانصار من نواضحهم شيء اعطاء اياء فمكث بذلك زماناً وهذا الحديث له شواهداخر جاهل الصحيح منه قصة الشجرتين وقصة الذيشهر السيف على رسول الله عليه وسلم وقصة الطير رواء ابو داود الطيالسي وقصة الصبي ذكرها غير واحد وروى الامام احمد في مسنده عن يعلى ابن مرة الثقني قال الذَّة اشياء رأيتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما نحن تسير معمه اذ مررنا بعير يسني عايه فلما رآء البعير جرجر ووضع حبرآنه بالارض فوقف عليه النبى صلي اللة عليه وسلم فقالداين صاحب حذا البمبر ؟ فجاء فقال بعنيه. فقال بل اهبه لك يارسول الله. فقال لا بل

بعنيه فقال بل نهيه لك وهو لاهل بيت مالهمميشة غيره .فقال أما أذ ذكرت هذا من امره فانه يشتكي الىكثرة العمل وقلة العلف فاحسنوا اليه.وفىرواية انهم ارادوا نحره ثم سرنا من منزلنا فقال النبي صلي الله عايسه وسلمانطلق الى هاتين الشجرتين فقل لهما أن رسول الله صلى الله عليه وسام يقول لكما ان تجتمعا فانطلقت فقلت لهما ذلك فانتزعت كل واحدة منهما من اصابها فنزات كل واحدة الىصاحبتها فالتنتاجيمة فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته من وراثهما ثم لله فزغ عادت كل واحدة منهما مكانها باصره وآتته امرأة بصى لها به لمم فقالت يارسول الله ان ابني هذا به لم منذ سبع سنين يأخذه في كل يوم مرتين . فنفل الني سلى الله عليه وسلم في فيه وقال أخرج عدو الله أنا رسول الله فبرى " فلما رجعًا جاءت ام الغلام بكبشين وشيء من اقطقالت والذي بعثك بالحق مارأينا منهريباً بعدك •فاخذ احد السكبشين والاقط ورد الكبش الآخر • وروى هذه القصة أبو يعلى الموصلي عن اسامة بن زيد رضى الله عنەورواد الحاكمني صحيحه قال فيەسافرت،مع رسول الله صلى اللمعايـه وـــلم فرأيت منه عجباً وذكر الحديث • وفيهان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمرأة لما أخرج الشيطان من أبنها أذا رجعنا فأعلمينا ماصنع. ورواه الدارميآيضاً وروى الدارمىعن ابن عباسان امرآة جاءت بابن لها اليرسولاللة صلى الله عليهوسلم فقالت يارسول الله أن أبني بهجنون وأنه ياخذه عند غداتنا وعشائنا فيخبث علينا • فسح رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره ودعا فتع ثمة خرج من جوفه مثل الجرو الاسود. فشفي وروى أبو داودالطيالسيعن ابن مسعود قال كنا معالني صلي الله

عليه وسلم في سفر فدخل رجل غيطة فاخرج منها بيض حمرة فجاءت الحمرة ترف علىرأس رسول صلى الله عايه سلم واصحابه فقال أيكم فجِع هذه؟فقال رجل من القوم أنااخذت بيضتها • فقال رده رحمة لها • وروى الحاكم في صحيحه عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ركبنا البحر في سفينة فانكسرت السفينة فركبت لوحا من الواحها فطرحني في احمة فيها أسدفلم يرعني الا به. فقلتيا ابا الحارث انا مولى رسول الله صلى الله عليهوسلم فطأطأ رأسهوغمز بمنكبه شقى فما زال ينمزنى ويهديني الطريق حتى وضمني على الطريق فلما وضمني على الطريق همهم فظنت أنه بودعني وروى الاماماحمد في مسندموآبو يملى الموصلي عن عائشة قالت كان لآل رسول الله صلى الله عليه وسلم وحش إذاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد ولعب وافبـــل وادىر فاذا احس برسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل ربض فام يترمرم كراهيــة إن يؤذيه •ولفظه للامام أحمد ورواء أنو نميم وروى عنها احمد ايضاً ان رسول الله صلى الله عابيه وسلم كان في نفرمن المهاجرين والانصار فجاء بمير فسجد له فقال اعبدوا الله ربكم واكرموا اخاكم ولوكنت آمرا احداً ان يسجد لاحد لامرتاارأة ان تسجد لزوجها ولوامرها ان تنقل من حبل اصفر الى جبل اسود ومن حبل اسود الى حبــــل أبيض كان ينبغي لها ان تفعله رواه الامام احمد عن عفان وابن ماجــه بعضه عنابي بكر بن أبي شببة عرعنان قال ثنا حماد بنسلمة ثنا ابي ثنا على بن يزيد تنا سعيد عن عائشة وقصة هـــــذا الجلل رواها جماعة من الصحابة وروي الامام احمد في مسنده عن ابي سميد الخدري قال

عدا الذئب على شاة فاخذها فطلبه الراعيفانتزعها منه فاقمى الذئب على ذُنبُ فَقَالَ الاَ تَنْتِي اللَّهَ تَنْزَعَ مَنْ رَزَقًا سَاتُهُ اللَّهِ ۚ فَقَالَ يَاعِجِيّاً ذَئب مقع على ذنبه يكلمني كلام الانس • فقال الذئب الا اخبرك باعجب من ذلك محمد صلى الله عليه وسلم بيثرب يخبر الناس بانباء ماقد سبق • قال فاقبل الراعي يسوق غنمه حتى دخل المدينة فزواها الى زاوية من زواياها ثم أتى الني صلى الله عليه وسلم فاخبر مقامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنودي الصلاة حاممة ثم خرج فقال للاعرابي اخبرهم فاخبرهم فقال رسول الله صابي الله عليه وسلم صدق والذي نفس محمد بيده لانقوم الساعة حتى تكلم السباع الانس ويكلم الرجسل عذبة سوطه وشراك نعله ويخبره فخذه ما احدث اهله بعده.وروى الترمذي آخره وصححه قال البيهتي اسناده صحيح وله شاهد من وجه آخر ورواه احمد عن أبى هريرة قال وكان الراعى يهودياً فاسلم وقال فيه اعجب من هذا رجل في النخلات بين الحرتين يخبركم بما مضى وبمــا هو كائن بمدكم وفي الصحيحين عن أنس قال كان بالمدينة فزع فاستعار النبي صلى الله عايه وسلم فرصاً لابي طلحة وكان يقطف فلما رجع قال ان وجــدنا فرصكم هذا بحرا وكان بعد ذلك لايجارا •وفىالصحيحينعن سلمة من الاكوع وسهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيسبر أنه أرسل ألى على وهو أرمد المين فقال لأعطين الرَّاية رَّجَلا يُحِيُّهُ اللَّهُ ورسوله وبحب الله ورسوله بفتح الله على بديه فبصق في عينيه فبرى. كأن لم يكن به وجع قط واعطاه الراية فقال على يارسول فلة أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا ؟ قال انف ذعلي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق القتمالي فيه فوالله لان يهدى الله بك رجلا واحدا خبر لك من حمر الدم، وعن عاصم بن عمر بن وتادة عن أبيه قتادة بن النصان انه اصيبت عينه في الغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فسالت على وجنته فارادوا ان يقطموها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ودعاه وغز حدقت براحته فكان لايدرى أى عينيه أصيبت فكانت احسن عينيه واحدهما وفي رواية فرفع حدقته حتى وضعها موضعها ثم غزها براحته وقال اللهم اكسها جالا فمات وما يدرى من لقيه اى عينيه اصيبت رواه عنه اهل المفازى وانشد ولده محضرة عمر بن عبد العزيز وهو خليعة واقره من حضر ولم ينكروه

انا ابن الذي سالت على الخد عينه عه وردت بكف المصطفى احسن الرد فمادت كما كانت لاحسن حالها هه فيا حسن ماعين ويا حسن مارد فلولا انه كان معروفا عند التابعين لم يقروه وهم انما تلقوا هذا عن الصحابة وفي صحيح البخارى عن البرآه ابن عازب قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبى رافع اليهودى رجالا من الانصار وأمر عليه عبد الله بن عنيك وكان أبو رافع يؤذى وسول الله صلى الله عليه وسلم ويسين عليه وكان فى حصن له بارض الحجاز فلما دنوا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرحهم قال عبد الله لا محابه الجلسوا مكانكم فاني منطلق ومتاطف لنبواب لعلى ادخل وقال فاقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع بثوبه كانه يقضى حاجة وقد دخل النساس فهتف به البواب ياعبد الله ان كنت تريد ان تدخل فادخل فانى اريدان اغلق البواب ياعبد الله ان كنت تريد ان تدخل فادخل فانى اريدان اغلق

الياب فدخلت فكمنت فلما دخل الناس أغاق الباب ثم أغاق الاغاليق على ودخل قال فقمت الى الاقاليد فاخذتهـــا ففتحت الباب وكان أبو رافع يسمر عنده وكان في علالي له فاما ذهبت عنه أهل السمرة صمدت اليه فجملت كما فتحت باباً اغلقت على من داخل قلت ان القوملو نذروا بي لم يخلصوا اليحتى اقتلهفا تهيت اليهفاذاهو فيبت مظلم وسطعياله لاادرى اين هومن البيت قلت ابا رافع. قال من هذا؟ فاهويت نحو الصوت فضربته ضربة بالسفوانا دهش فه اغنت شئاً وصاح فخرجت من الدت فكثت عير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع؟فقال لامك الويل ان رجلا في البيت ضربني قبـــل بالسيف. قال فضربته ضربة آنخنته ولم اقتله ثم وضمت صيب السيف فى بطنه حتى أخذ فى ظهره فعلمت أنى قد قتلت فجملت افتح الابواب باباً فبابا حتى السهيت الى درجة فوضمت رجلي وانا ارى أنى قد انتهيت الى الارض فوقمت في ليسلة مقمرة فانكسرت ساقى فعصبتها بعماءتي ثم انطلقت حتى جلست عند الباب فقات لا ابرح حتى اعلم اقتلتــه املا فلما صاح الديك قام الناعي على السور ينعي أبا رافع فانطلقت الى أصحابي فقلت النجأ النجأ قتل الله أبا رافع. قال فانتهينا الى انني صلى الله عليه وــــــلم وحدثناه فقال أبسط رجلك • فبسطها فسحها فكانما لم يشكها قط.وفي البخاري عن يزيد بن أبي عبيد قال رأيت في ساق سلمة بن الأكوع اثر ضربة فقلت يا أبا مسلم ماهذه الضربة ؟قال هذه ضربة اصابتني يوم خيــبر فقال الناس أصيب سلمة قال فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفث فيه ثلاث فثات في اشتكيت منها حتى الساعة • وفي الترمذي ( ۱۲ \_ الجواب الصحيح \_ رابم )

وغيره عن عُبان بن حنيف ان رجلا ضربراً اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله تعالى ان يعافيني • قال ان شئت صبرت فهو خبر لك وانشئت دعوت الله • قال فادعه قال فامره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركمتين ويدعو بهذا الدعاء •اللهم انبي آتوجه بك الى ربي في حاجتي،هذه فتقضيها الى اللهم فشفعه في • وفي رواية قال يارسول الله ليس لي قائد وقــد شق على وذكر الحــديث فقال عُبان والله ماتفرقنا ولا طال الحديث بنا حتى دخل الرجل وكأنه لم يكن مهضر قط • قال النرمذي حديث صحيح • النوع الثالث أثاره في الاشجار والخشب وفى الصحيحين عن جابر بن عبدالله قال كان السجد مسقوفا على جزوع النخل فكان انتي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما صنع المنبر وكان عليه سمعنا لذلك الجزع صوتا كصوت المشار حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت. وفي رواية فصاحت النخلة صياح الصي وفي الحجيجين عن جابر ان امرأة من الانسار قالت يارسول الله الا أجعــل لك شيئاً تعمد عليه فان لي غلاما تجارا؟ قال أن شئت.قال فعملت له المنبر فاما كان يوم الجمعة قمـــد النبي صلى الله عليه و-لم على المنبر الذي صنع له فصاحت النخلة التي كان يخطب عليها حتى كادت ان تنشق فنزل النبي سلى الله عليه وسلم فعنمها اليه فجملت تئن أنين الصي الذي يسكت حتى استقرت وفي صحيح مسلم من حديث جابر قال سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا واديا انبيح فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته فاتبعته باداوة من ماء فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير شيئاً يستتر

به فاذا شجرتان بشاطئ الوادي فانطلقرسول الله صلى الله عليه وسلم الى أحدهما فاخذ بغصنين من أغصانها فقال أنقادي على باذن الله فانقادت معــه كالبعير المخشوش الذي يصانع قائده حتى أتى الشجرة الاخري فاخذ بنصن من أغصانها فقال أنقادي على الذن الله فانقادت معه كذلك حتى اذا كان بالمنصف فيما بينهما فلمُ بينهما حتى جمع بينهما فقسال النَّمَّا على باذن إلله تمالى فاتأمنا عليه فخرجت احضر مخافة ان يحس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقربى فتباعدت فجلست احدث نفسى فحانت منى لفتة فاذا أنا برسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلا وأذا الشجرتان قد افترقتا فقامت كل واحدة منهما على ساقوذكر الحديث.وعن ابن عباس قال جاء رجل من بني عامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أرنى الخاتم الذى يين كتفيك فاننى من اطب الناسُ قال الا أريك آية؟ قال بلي•فنظر الى نخلة فقال ادع ذلك المذق فجاءم ينفر حتى قام بين بديه • فقال له ارجع فرجع • فقال العامرى ياآ ل بني عامر مارآيت اسحر منه • قال الترمذي حديث حسن صحيح وروا ه الدارمي · ايضاً قال فجاءت النخلة تنفر بين يدبه ثم قال لها ارجمي فعـــادت الى مكانها • وفي رواية الترمذي جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وِلْمُ فَقَالَ بِمَاعِرِفَ اللَّهُ جِي؟قَالَ انْدَعُوتَ هَذَا الْعَذَقَ مَنْ هَذَمَالُنْحَلَّةُ الشهد أنى رسول الله؟ قال نمم • فدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فجمل يُنزل من النخلة حتى سقط الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ارجع فعاد فاسلم الاعرابي وروى الدارمي عن عبـــد الله بن عمر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاقبل أعرابى فلمسا دنا منه قال له النبي صلى الله عليه وسلم أين تريد؛ قال الهي اهلي • قال هل لك في خير؟ قال وما هو؟ قال تشهد ان لااله الا الله وان محمدا عبده ورسوله. قال ومن يشهد على ماتقول؟ قال هذهالسلمة فدعاها رسول الله صلى الله عايمه وسلم وهي بشاطيء الوادى فاقبلت تخد الارض حتى قامت بين يديه فاستشهَّدها ثلاثا فشهدت ثلاثا أنه كما قال ثم رجمت الى منبتها ورجع الاعرابي الى قومــه فقال أن البعوني اتبتك بهــم والا رجمت فكنت ممك • وفي الصحيحين عن ممن بن عبد الرحمن قال سمعت ا بى يقول سألت مسروقاً من آذن النبي صلى الله عليـــه وسلم بالحن ليلة استمموا القرآن ؟فقال حدثني ابوك يسنى عبد الله ابن مسمود أنه قال آذنته بهم شجرة • وفي الترمذي عن على قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا فى بعض نواحيها فما استقبله شجر ولا جبل الاوهو يقول السلام عليسك يارسول الله رواء الحاكم في محيحه وروى الامام احمد عن أنس بن مالك قال جاءجبريل الىالنى صلى الله عليه وسام ذات يوم وهو جالس حزين قـــد خضب بالدماء ضربه بمض أهل مكة • فقال له ما لك؟ قال فقال فعل هؤلا - وفعلوا • قال فقال لهجبريل أتحب انى اريك آية؟ قال نمم.فنظر الىشجرة من وراه الوادي فقسال ادع تلك الشجرة فدعاها فجاءت تمشي حتى قامت بين يدبه فقال صرها فلنرجع الي مكانها • فقال لها ارجعي فرجمت حتى عادت الى مكانها فقال النبي صلى الله عليهوسام حسى ورواه ابو يعلى الموصلي في مستده

( فصل ) والنوع الرابع الماء والطمام والثمار الذى كان يكثر ببركت.

فوق العادة وهذا باب واسع نذكر منه مانيسر .أما الماء فغي الصحيحين عن آنس ان النبي صلى الله عليهوسلم دعى بماء فاتىبقدح رحراحفجمل القوم يتوضئون قال فحزرت مابين ألسبمين الي الثمانين وفي رواية عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج في بعض مخارجه ومعه أناس من اصحابه فانطلقوا يسيرون فحضرتالصلاة فليهجدوامايتوضئون بهفانطلق رجل من القوم فجاء بقــدح فيه ماء يسير فاخذه النبي سلى الله عليه وسلم فنوضأ ثم مد اصابعه الاربع على القدح ثم قال قوموا 🛚 فنوضؤا وكانوا سبعين أو نحوه . وفيهما عن أنس ايضاً انالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالزوراء والزوراء بالمدينة عند السوق والمسجد ثمةدعا بقدح فيه ماه فوضع فيه كفه فجعل ينبع بين اصابعه فتوضآ جميعاصحابه قال قلت كم كانوا يا اباحزة؟قال كانوازها،الثلاثماية وفيرواية بماءلاينمر اصابمه • وفي الصحيحين عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة المصرّ فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم نوضوء فوضع في ذلك الآناء يدم واص الناس ان يتوضؤا منه قال فرآيت الماء ينبع من تحت اصابعــه فتوضأ الناس حتى توضؤا منعندآخرهم وفي الصحيحين عن جابر قال قد رأيتني مسع رسول الله صلى الله عليه وسام وقد حضرت صلاة العصر وليس منسا ماء غير فضلة فجمل في آناء فاتى ألنبي صلى الله عليه وسلم فادخل يده فيه وفرج اصابعه ثم قال حي علىالوضوء والبركة من الله. فلقد رآيت الماء يتفجر من بين اصابعه فنوضأ الناس وشربوافجعلت لا الو ماجعلت فى بطنى منه فعلمت انه بركة - قات لجابر كم كنتم يومئذ؟ قال الفاو اربعماية

وفي صحيح البخاري عن جابر ايضاً قال عطش النساس يوم الحديبية والنبى صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فجهش الناس نحوه قال مالكم ؟قالوا ليس عندنا مانتوضاً ولا نشرب الا مايين يديك. فوضع يده في الركوة فجمل المساء يثور بين اصاجه كامثال العيون فشربن ونوضاً نا • قلت كم كنتم؟ قال لوكنا ما ية الف لكفانا كنا خس عشرة ماية • وفي البخارىعى البراء بن عازب قال تعدون انتم الفتح فتح مكمّ وقدكان فتح مكة فتحآ ونحن نعدالفتح بيعة الرضوان يوم الحدبيبة كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم اربع عشرة ماية والحديبية بثر فنزحناها فلم نترك فيها قطرة فبانم ذلك النبي صلى ألله عليه وسلم فاتاها فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ثم صبه فيها فتركناها غير ببيد ثم أنها اصدرتنا ماشتنا نحن وركابنا وكنا الغاً واربعماية آو اكثر من ذلك . وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الأكوع قال قدمنــــا الحديبية مع رسولالله صلى الله عايه وسلم ونحن اربع عشرة ماية وعليها خمسون شاة لآترويها فقمد رسول الله صلى الله عليسه وسلم على حبا الركيةفاما دعا واما بصق فيها قال فجاشت فسقينا واستقيناوعن ابن عباس قال دعا النبي صملي الله عايمه وسلم بلالا فطلب بلال الماء ثم جاء فقال لا والله ماوجدت الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل من شنماه؛ فاتاه بشن فبسط كفيه فيه فاسمت يدم عين و قال فكان ابن مسمود يشرب وغيره يتوضأ • وعن جابر بن عبد الله قال غزونا أو سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحن يومئذ بضع عشرة ومايتين فحضرت الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وســـلم هل في القوم من طهور؟فجاء رجل يسعى باداوة فها شيء من ماء ليس,فيالقوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عايه وسلم فى قدح ثم توضأ فاحسن الوضوء ثم انصرف وترك الةــدح فركب الناس ذلك القــدح وقالوا تمسحوا تمسحوا . فقال رسول الله صلى الله عليه وســـلم على رسلكم حين سمعهم يقولون ذلك فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم كفه فى الماء والقدح وقال بسم الله ثم قال اسبغوا الطهور . فوالذى أبتلائى ببصرى لقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه فلم يرفعها حتى نوشؤا أجمون رواهما الدارمي في مسنده • وفي صحيح البخارى عن عبد الله بن مسمود قال كنا نمد الآيات بركة والتم تمدونها نخوطا كنا مع رسول الله صلى اللهعليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاؤا بإناء فيه ماء قليل فادخل يده في الآناء ثم قال حي على الطهر المبارك والبركة من الله فلقد رآيت الماء ينبع من بين أصابع النبي صملى الله عايه وسملم ولقدكنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل وروى مسلم في صحيحه عن معاذ بن حبل قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك فكان يجمع الصــــلاة فصلى الظهر والعصر جميعا والمفرب والعشاء جيماً حتى اذاكان يوم اخر الصلاة ثم خرج فصلي الظهر والعصر حميما ثم دخل ثم خرج بعد ذلك فصلي المُفرب والعشاء جميعاً ثم قال انكم ستأنون غداً ان شاء الله عين تبوك وانكم لن تأثوها حتى يضحى النهار فمن جاءها منكم فلا يمس من مائها شيئاً حتى اتى. فجتاها وقد سبقنا اليها رجلان والعين مثل الشراك تبض يشىء من ماء فسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم هل مسسمًا من مائها شيئاً ؟ قالاً نع فسبهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لهما ماشاء الله أن يقوّل قال ثم غرفوا بايديهم من المين قليلاً قايلاً حتى اجتمع شيء قال وغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه يديه ووجهه ثم أعاده فمها فجرت العين بماء منهمر او قال غزير فاستقى الناس ثم قال يوشك يامماذ انطالت مك حياة ان ترى ماء هاهنا قد ملادجنانا .وفي صحيح مدلم منحديث جابر الذي رواه عبادة بن الوايد وقد تقدم أوله في قصة الشجرتين وانقيادها ثم افتراقهما ووضع النصن على القسبرين وقال في آخره فانينا المسكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر ناد بوضوء. فقال الا وضوء الا وضوء قال قلت يارسول الله ما وجدت في الرك من قطرة وكان رجل من الأنصار يبرد لرسول الله صلى الله عليه وسلم اناء في اشجاب له فقال لي انطاق الى فلان الانصارى فانظر هل في اشجابه من شيء قال فانطاقت اليه فنظرت فها فلم أجد الا قطرة في عز لاشجب لو انى افرغه لشربه يابسه فاتيت رسول الله صلى الله عايه وسلم فقات يارسول الله لم أُجد فيها الا قطرة في عزلاً شجب لو أنى أفرغه لشربه يابسه قال أذهب فائتني به فاتيته به فاخذه بيده فجمل يتكلم بشيء لا أدرى ماهو ويغمزه بيسده ثم أعطائيه ثم قال ياجابر ألد لحِفنة الرك . فقلت ياجفنــة الرك فاتبت بها نحمل فوضمتها بين يديه • فقال رسول الله صلىالله عايه وسام بيده فى الجفنة هكذا فبسطها وفرق بين أصابعه ثم وضمها في قمر الجفنــة فقال خِهْـ ياجابر فصب على وقل بسم الله فصببت عليسه وقلت بسم الله فرأيت الما. يغور من بين أصابمه صلى الله عايه وسام ثم فارت الجفنة ودارت حتى أمثلات و فقال ياجابر أد من كانت له حاجة بماء. قال فاتى الناس فاستقوا حتى رووا قال فقات هل بقيأحد له حاجة • فرفع رسول الله حلى الله عليــه وسام يده من الجفنة وهي ملاَّى • وفي الصحيحين عن عمران بن حصين قال كنت مع الني صلى الله عليمه وسلم في مسير له فادلجنا ليلتنا حتى اذاكان وجه الصبح عرسنا فغلبتنا أعيننا حتى بزغت الشمس فكان اول من استيقظ منا ابو بكر الصديق وكنا لانوقظ رسول الله صلى الله عايه وسلم من منامه حتى يكون هو الذي يستيقظ لأنا لأندري ما يحسدت له في نومه ثم استيقظ عمر فجعل يكبر حتى استيةظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد بزغت قال ارتحلوا فسار بنا حتى ابيضت الشمس نزل فعـــــلى ننا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال له رسول ألله صلى الله عايه وسام ما منعك ان تصلى ممنا ؟قال أصابتني جنابة ولا ماه •قال له عليك بالصميد فأنه يكفيك فتيمم بالصعيد فصلى ثم عجاني في ركب بين يديه يطلب الماء وقد عطشنا عطشاً شديداً فبينها نحن نسير لذا محن بامرأة ادلة رجابها بين مزادتين فتلنا لها أين الماء؛ فقالت ايهاه أيهاه لاماء لكم• فقلت كم بين اهلكوبين الماء؟قالت مسيرة يوم وليلة قلنا أنطلق الى رسول اللهصلي الله عليه وسلم• قالت وما رسول الله فلم نملكها من أمرها شيئاً حتى انطلقنا بها فاستقبلها بها رسول اللهصلي الله عليه وسلم فسألها فاخيرته مثل الذي اخبرتنا وأخبرته آنها موعة لها صبيان ايتام فأمر براويتها فانيخت فمج في العزلاوين الملياوين ثم بعث براويتهـــا فشربنا ونحن أربمونرجلاً عطاشا حتىروينا وملاً ناكل راوية وملاً '

كل قربة ممنا واداوة وغسلنا صاحبنا غيرانا لم نسق بعيراً وهي تكاد تتضرج من الماء يمني المزادتين ثم قال هاثوا ماعندكم فجمعنا لها من كسر وتمر وصر لها صرة وقال لها اذهبي فاطمعي عيالك وأعلمي آنا لم 'رزآ من مائك شيئًا • فلما أتت أهلها قالت لقد رأيت أسحر البشر أوانه لنبي كما زعم كان من أمر. زيت وزيت فهدى الله عن وجل ذلك الصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا وفي الصحيحين عزأى قتادة قالخطينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسيرون عشيتكم ولياتكم وتُأْتُونَ المَاءُ غَداً ان شاء الله فانطلق الناس لا يلوي آحد على أحــد وذكر حديث النوم في الوادي فقال ثم دعا بميضاة كانت معيفيها شيء من مآء فتوضأ منها وضوء دون وضوء و تلى فيها شيء من ماء ثم قال. لابي قنادة احفظ علينا ميضائك فسيكون لها نبآ ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال ابو بكر وعمر ان رسول الله صلى الله عليه وسملم يمدكم لم يكن ليخلفكم وقال الناس ان رسول الله صلى الله عليه وســـلم بين أيديكم فان تطيموا أبا بكر وعمر ترشدوا . قال فانتهينا الى الناس حين امند النهار وحمى كلشيء وهم يقولونايرسول الله هلكنا عطشآ فقال 'لاهلك عايكم ثم قال اطاقوا لى غمرى قال ودعا بالميضاة فجمل رسول الله صلى الله عايه وسلم يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يمدازرأى الناس ما في الميضاة تكابوا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا الملاء كلكمسيروى. قال ففعلوا فجمل رسول اللَّـصلى|لله عليهُ وسلم يصب واسقهم حتى ما بتى غيرى وغير رسول القصلي الله عليه وسلم ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى اشرب .فقلت لا

أشرب حتى تشرب يارسول الله.قال ان ساقيالقوم آخرهمشر بإفشر بت وشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال فأتى الناس الماء جامين رواء قال عبد الله بن رباح انى لاحدث بهذا الحديث في مسجد الحامم أذ قال. لى عمران بن حصين النظركيف تحدث فانا أحـــد الركب تلك الليلة. فقلت أنت أعلى، فقال عمن أنت ؟قلت من الانصار قال التمأعلم بحديثكم. قال عمران لقد شهدت تلك الليلة وما شعرت أحداً حفظه كما حفظته وفي مسند الامام ورواه أبو يعلى الموصلي عن البرآء بن عازب قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتينا على ركي زمه قال فنزل ستة انه سابعهم أو سبعة انا ثامنهم .قال فأدليت الى دلو ورسول الله صلى الله عليه وسام على شفتى الركى فجملنا فها ونصفها أوقريب ثلثها فرفعت الي رسول الله صلى الله عليه وسلم.قال فكدت بإناى. آخذ سقياً اجمله في. حلقي فما وجدت قال فنمس رسول الله صلى الله عليه وسام يديه فيها فقال ما شاء الله ان يقول فاعيدتالينا الدلو وما فيها قال فقدراً يتآخرنا آخرج مخسافة الفرق قال وساخت وفي الحسديث الذى رواه الامام أحمد والترمذي وابو داود وابن ماجة طرف منه عن زيادة بن الحارث. الصدأي. قال في آخره ثم قلنا ياني الله ان لنا بثرًا اذا كانالشنا. وسمنا ماؤها واجتمعنا عليها واذاكان الصيفقل ماؤها فنفرقنا علىمياءحولنا وقد اسلمنا وكل من حوالينا عــدو فادع الله فى بثرنا ان يسمنا ماؤها. فنجتمع عايها ولانتفرق فدعا بسبع حصيات فعركهن فىيده ودعافيهن ثم قال اذهبوا بهذه الحصيات فاذا اتيتم البئر فالقوا واحدة واحسدة واذكروا اسم الله عز وجل قال الصداى ففعلنا ماقال لنا فما استطعنه بعد ان ننظر الى قعرها. وروىالامام احمد عن ابن عباس قال اصبح رسول الله عليه وسلم ذات يوم وليس فى العسكر ماء فاتاء رجل فقال يارسول الله ليس في المسكر ماء • قال هل عندك شيء؟ قال نع . قال فائتنى به قال فاتاه بإناء فيهشيء من ماء قليل قال فجمل وسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه على فم الآناء وفتح أصابعه قال فالفجرت من بين أصابعه عيون وأمر بلالا فقال ناد في الناس الوضوء المبارك ﴿ فَصَلَّ ﴾ وأما تكثير الطعام فني الصحيحين عن جابر قال لمـــا حفر الخندق وأيترسولاللةصلى اللةعليه وسلم خمعا فانكفات الى امرأتي فقلت لها هل عندك شيء فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خَصّاً شديداً فاخرجت لى جراباً فيه صاع من شمير ولنا بهيمة داجن قال فذبحت وطحنت ففرغت الى فراغى فقطمتها في برمتها ثم وايت الى رسول الله صلى الله عايه وسلم فقاات لاتفضحني برسولاالله صلى الله عليه وسلم ومن معه • قال فجئت فساررته فقات يارسول الله أنا ذبحنا بهيمة لتا وطحنت صاعا من شعير عندنا فنعال انت ونفر ممك فصاح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ياأهل الخندق ان جابراً قد صنع صوراً فحي هادبكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزان برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتىاجي فجئت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس حتى جئت امرآنى فقالت بك وبك قال قد فعلت الذى قلت لى فاخرجت له عجيناً فبصقرفيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق فيها وبارك ثم قال ادعى لى خابزة فلتخبز ممك واقدحى من برمتكم ولا تنزلوها وهم انف فأقسم باقة لاكلوا حتى تركو. وأنحرفوا وان برءتنا لتغطكما

هي وان عجيلنا ليخبزكما هو. وفي روابة قال جابر آنا يوم الخندق نحفر فمرضتكدية شديدة فجاؤا الى رسول الله صلىالله عايه وسلم فقالوا هـــذه كدية عرصت فقال آنا نازل فقام وبطنه معصوب مجحجر ولبثنا ثلاثاً لايذوق ذواقا فأخذالنبي صلى الله عايه وسلم المعول فضرب فعاد<sup>.</sup> كثيباً أهيل فقلت يارسول الله ائمذن لى الى البيت فقلت لامرآنىاتى. رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلمشيئاً مافي ذلك صبر • قالت عندى شعير وعناق فذبحت المناق وطحنت الشعير حتى جملنا اللحم في البرمة ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجين قد انكسر والبرمة بين الاثرفي قد كادت ان تنضج فقلت طعم لي فقم أنت يارسول. الله ورجل ورجلان وقالكم هو ﴿فَذَكُرَتُهُ وَفَالَكُثِيرَ طَيْبِ وَقَالَ قُلُّ لهــا لاتنزع البرمة ولا الخيز من الننور حتى آنى • قال قوموا فقام المهاجرون والانصار فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء النبي صلى الله عليه وسلمبالمهاجرين والانصار ومن معهم • قالت هل ألك؟ قلت نع. فقال ادخلوا ولاتضاغطوا فجمل يكسر الخبز ويجمل عليه اللحمويخس البرمة والننور اذا أخذ منه ويقرب الى أصحابه ثم ننزع فلم يزل يكسر ويفرق حتى شبموا و تى بقية • قال كل هذا واهد فأن الناس اصابهم مجاعة • وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال قال أبو طلحة لام سلم قد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسسلم ضعيفاً اعراف فيهُ الجوع فهل عندك من شيء؟فقالت نع. فاخرجت اقراصاً من شعير ثم أخذت خمارا لهافاءت الخبز ببعضه ثم دسته تحت ثوبي وردتني ببعضه تم ارساني الى رسول الله صلى الله عايه و لم • قال فذهبت به فوجدته-

حِالساً في المسجد ومعه الناس فقمت عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة؟فقلت نع٠فقال.رسو لـالله صلى الله عليه حوسلم لمن ممه قواموا. قال فانطلق وانطلقت ممهم حتى جئت أبا طلحة خاخبرُه فقال ابو طلحة ياأم سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عِالنَّاسِ وَلِيسِ عَنْدَنَا مَانْطُمُمُهُ • فَقَالَتَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعَمْ • قَالَقَانُطُلُقَ أُبُو طلحة حتى لتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى اللهعليه وسلم ممه حتى دخل رسول الله صلى للمعليهوسلموقال هلمى ياأم سليم ماعندكُ • فأتت بذلك الخبز ففت وعصرت عليه ام سليم عكم لهـل. فادمته ثم قال.فيه رسول.الله عليه عليه وسلم ماشاء الله ان يقول ثم قال ائمذن لمشرة فاذن لهم فأكلوا حتى شبعوا نم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم قال الذن لمشرة فاذن لهم فأكلواحتى شبموا ثم خرجوا ثم قال ائذن لمشرة فأذن لهم حتى اكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون رجلاأو ثمانون وفي طريق البخارى ثمانون وقال فيرواية ثمماكل رسول القصلي القعليه وسلم وابو طلحة وام سليم وأنس وفضل فضلة فاهد يناهالحيراننا .وفي صحيْح مسلمءن سلمة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر فامرنا ان نجمع مافى إزوادنا يمنى من التمر فبسط نطعاً فنثرنا عليه ازوادنا . قال فطيت فتطاولت فنظرت فحزرته كربضة شاةونحن اربع عشرة ماثة قال فاكلنا ثم تطاولت فنظرته فخزرته كربضة شاة وفى الصحيحين عن ابى هريرة وابي سعيد وسلمةابن الاكوع واللفظ لمسلم عن ابي هربرة رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسُلم في مسير قالم فنفدت

ازواد القوم حتى هموا بخر بعض حمائلهم قال فقال عمر يارسول الله لو جِمت ما بقي من ازواد القوم فدعوت الله عليها • قال ففعل فجاء ذو البربير ه وذو التمر بتمر. وذو النوى بنواه. قيل وماكانوا يصنعون بالنوى؟قال يمسونه ويشربون عليه الماء قال فدعي علمها حتى مدرَّ القوم أزوادهم • قال فقال عند ذلك أشهد أن لا أله ألا ألله وأنى رسول ألله لا يأتي ألله بهما عبدغير شاك فها الادخل الجنة قال لما كازيومغزوة تبوك أصابانناس عجاعة فقالوا يارسول الله لو اذنت لنا ننحرنا نواضحنا فاكلنا وادهنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفعلوا • قال فجاء عمر فقال يارسول الله ان فعلت قـــل الظهر وفي رواية ما بقاؤهم بعـــد ابالهم ولكن ادعهم بفضل ازوادهم ثم ادع لهم بالبركة لمل الله ان يجمل فى ذلك. فقال رسول الله صلى اللهعايــه وسام نيم فدعى بنطع فبسطه ثم دعى بفضل ازوادهم • قال فجمل الرجل يجيء بكف ذرة وجمل الآخر يجي، بكف تمر وجعــل الآخر يجي، بكسرة حتى اجتمع على النطع من ذلك شيء يسير • قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في أوعيتكم قال فاخذوا في اوعيتهم حتى ما تركوا في المسكر وعاء الا ملوَّه قالـ فاكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة (الحديث) وروى البخاري من حديث سلمة بن الاكوع بنحوء قال خرجنا مع نرسول الله صلى ألله عابه وسلم في غزوة فاصابنا جهد حتى هممنا أن ننحر بعض ظهرنا فامرنا نبي الله صلى الله عليه وسلم فجمعنا مزاودنا فبسطنا له نعلما فاجتمع زادالقوم على النطح قال فتطاولت لاحزره كم هو فحزرته كربضة المنز ونحن اربع عشرة ماية • قال فاكلنا حتى

شبعنا جميماً ثم حشينا جربنا فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم فهل من وضوء ؟ قال فجاء رجل بإداوة فها نطفة فافرغها في قدح فتوضأنا كانـًا بدعفقة دعفقة أربع عشرة ماية ثم جاء بعد ذلك ثمانية فقالوا هل من طهور ؟ فقال رسولالله صلى الله عليهوسلمفرغ الوضوء • وفي صحيح مسلم عن جابر أن أم مالك كانت تهدى للني صلى الله عليه وسلم في عكمة لها سمناً فيأتها بنوها فيسألون الادم وليس عنــدهم شيء فتعمد الى الذي كانت تهدي فيه للني صلى الله عليه وسلم فتجد فيه سمنا قال فما زال يقيم لها ادم بينها حتى عصرته فاتت النبي صلى الله عليه وسلم. فتال عصريتها .فقالت نع.قال لو تركشيها مازال قائمًا.وروىمسلم في تعجيحه عن جابر ايضاً قال جاء رجل الي الني صلى الله عليه وسام يستطممه فاطمه شطر وسق شمير فما زال الرجل يأكل منه وامرأته وضيفهما حتى كاله فانى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لولم تكله لاكلتم منه ولقام لكم • وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب فدخل بإهله قال فصنعت أم سليم حيسا فجعلته في تورمن حجارة فقالت يا انس اذهب بهذا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل بعثت بهذا امي اليك وهي تقرئك السلام وتقول ان هذا لك منا قايِل يارسول الله • قال فذهبت بها الى رسول الله صلى الله عايه وسلم فقلت أن أي تقرئك السلام وتقول أن هذا لكمنا قايل . فقال ضمه ثم قال أذهب فادع فلانا وفلانا وفلانا ومن لقيت وسمى رجالا قال فدعوت من سمى ومن لقيت قال الجِمد وهو الراوى عن انس عددكم كانوا ؟ قال كانوا زهاء ثلاثمائة وقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

يا انس هات النور قال فدخلوا حتى امتسلات العسفة والحجرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسام ليتحلق عشرة عشرة ولياكل كل انسانىما يليه وقال فاكلوا حتىشبموا قال فخرجت طائفة ودخلت طائفة حتى اكلوا كلهم • فقال يا انس ارفع فرفعت فما ادرى حين وضعت كان اكثر ام حين رفعت.قال وجلسطوائف منهم يتحدثون وذكروانزول آية الحجاب • وروىالبخارى عن أنس ايضاً ان ام سليم عمدت الى مد من شعير جشته وجعلت منه خطيفة وعصرت عكة عندها ثم بمثتني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانيته وهو في اصحابه فدعوته قال ومن ممى؛ فجئت فقلت آنه يقول ومن معى؛ فخرج اليه أبو طاحة فقال يارسول الله أنما هو شيء صنعته أم سلم فدخل فجيء به وقال أدخسل عشرة حتى عد اربيين ثم أكل النبي سلى الله عليه وسلم ثم قام فجملت أنظر هل نقص منها شيء • وعن سمرة بن جندب قال كنامع النبي صلى الله عايه وسام نتداول قصمة من غدوة من الليل يقوم عشرة ويقعد عشرة فقلنا ما كانت تمد؟قال فمن اى شيء تسجب؟ ما كانت تمد الا من ههنا واشار بيدهالي السهاء رواء النسائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح ورواء الدارمي والحاكم في صحيحه. وفي البخاريعن آبي هريرة انه كان يقول والله الذي لااله الا هو ان كنت لاعتمد على الارض من الجوع وان كنت لاشد الحجر على بطنى من الجوع ولقد قمدت بوما على طريقهم الذي يخرجون منه فمر أبو بكر فــألته عن آية من كتاب الله ماسألته الا ليستنبعني فمر ولم يفعل ثم من بي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رآنى وعرف مافى وجهى وما في نفسى ( ۱۳ \_ الجواب الصحيح \_رابم )

ثم قاليا ابا هر • قلت لبيك يارسولالله • قال الحق ومضى فاتبعته فدخل فاستأذن فاذن لي فدخلت فوجد لبنا في قدح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهداء لك فلان أوفلانة • قال يا ابا هر قلت لبيك يارسول الله قال الحق الى أهل الصفة فادعهم لي • قال وأهل الصفة أضياف الاسلام لايأون الى أهل ولا الى مال أذا أنته صدقة بعث بها اليهم ولم يتناول منها شيئاً واذا أنته هدية ارسل اليهم واصاب منها واشركهم فيها فساءنى ذلك فقلت وما هذا الابن في اهـــل الصفة كنت احق أن أصيب من هذا اللبن شربة اتقوى بهــا فاذا جاؤا أمرني فكنت انا اعطيهم وما عسى ان يبلغنى من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعــة رسوله بد فاتيتهم فدعوتهم فاقبلوا واستأذنوا فاذن لهم واخـــذوا مجالسهم من البيت فقال يا أبا هر • قلت لبيك يارسول الله • قال خذ فاعطهم فاخذت القدح فجملت اعطيه الرجل فيشرب حتى يروي ثم يرد على القسدح حتى انتهيت الى التي صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كامهم فاخذ القدح فوضعه على يده فنظر الي فتبسم فقال يا أبا هر قلت لبيك يارسول الله .قال بقيت أنا وأنت. قلت صدقت يارسول الله قال أقعد فاشرب فتعدت فشربت فما زال يقول اشربحتي قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلكًا. قال فارنى فاعطيته القدح فحمد ألله وسمى وشرب الفضلة . وفي الصحيحين عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثينومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع أحد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه فعجن ثم جاء رجل منفش الراس ثائر الراس طويل بننم يسوقهـــا فقال النبي صلى الله عايدوسلم ابيما ام عطية أو قال هبة وقال بل بيع فاشترى منه شاة فصنعت واحر النبي صلى الله عايه وسلم بسواد البطن ان يشوي وايم الله مافى الثلاثين ومائة الا من قد حزله النبي سلى الله عليه وسلم حزة من سواد بطنها ان كان شاهدا اعطاء وان كان غائباً اخباء له فجعل منها قصمة فاكلوا الجموز وشبعنا ففضلت القصمتان فحملناه على البعير أوكما قال

( فصل ) واما تكثير الهار فني صحيح البخارى عن جابر بن عبد الله أن أباه استشهد وترك ديناً وترك ست بنات فلما حضر جداد النخل قال أنيت النبي صلى الله عايه وسلم فقلت قد علمت ان والدى قـــد استشهد يوم احد وترك ديناً كثيراً واني احب أن يراك الغرماء .قال اذهب فييدركل تمرعلي ناحية ففعلت ثم دعوته فلما نظروا البه كانهم اغروا بي تلك الساعة فلما رأى مايسنعون اطاف حول اعظمها بيدرا ثلاث مرات م جلس عليه ثم قال ادع لي اصحابك فما زال يكيل لهم حتى أَدى الله عن والدي امانته وانا ارضى ان يؤدي الله عن والدي امانته ولا ارجع الى اخواتى بشمرة فسلم الله البيادركلها حتى اني لانظر الى البيدر الذى كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم كانها لم تنقص تمرة وأحدة وفي رواية أن أباه ترك عليه ثلاثين وسقا لرجل من الهود فاستنظره جابر فابى ان ينظره فكلم جابر النبي صلى الله عايه وسلم ليشفع له اليه فجاءه وكلم الهودي لياخذ تمر نخله بالذي له فابي فدخل رسول الله صلي الله عليه وسلم النخل فمشيفيها ثم قال لحابر جدله فاوف له فجدله بمد ماراح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين وسقا وفضلأه سبع

عشرة وسقا فجاء جاير ليخبره بالذى كان فوجده يصلي العصر فلمسا انسرف أخيره بالفضل • فقال أخسير بذلك أن الخطاب فذهب جابر الى عمر فاخبره فقال عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول الله صلى الله عليهوسلم ليباركن فيها • وروى الامام احمد والترمذي وغيرها حديث مزود ابي هريرة قال احمد تنا يونس تنا حماد من زيد عن المهاجر عن أبي المالية عن أبي هريرة قال آنيت النبي سلى الله عليه وسلم بتمرات وقلت ادع الله لي فيهن بالبركة قـل فصفهن بين يديه قال ثم دعا فقال لى اجملهن في مزودك وادخل يدك ولا تنثره قال فحملت منــه كذا وكذا وسقا في سبيل الله وناكل ونطعم وكان لايفارق حقويّ فلمسا قتل عبَّان انقطع من حقوى" فسقط رواء الترمسـذى عن عمران بن الوجه ورواه الحافظ عبد النني وغيره من طريق آخرىعن محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال كان رسول اللهصلي الله عليه وسلم في غزاة فاصابهم عوز من الطمام فقال يا أبا هريرة عندك شيء ؟ قال قات لا ألا شيء من التمر في مرّودي قال حيء به•فجئت بالمزود وقال هات نطعا فجثت بالنطع فبسط فادخل يده فتبض على التمر فاذا هو احسدى وعشرون تمرة قال ثم قال بسم الله فجمل يضع كل تمرة ويسمى حتى أنى على التمر فقال به هكذا فجمعه فقــال ادع فلاناً واصحابه فاكلوا وشبعوا وخرجوا ثم قال ادع فلانا واصحابه فاكلوا وشيعوا وخرجوا قال وفضل تمر نقال لي اقمد فقمدت فاكل واكلت قال وفضل تمر فاخذه فادخله في المزود فقال يا أبا هريرة أذا أردت شيئاً فادخل يدك

فخذ ولا تكفأ فيكفأ عليك . قال فماكنت اريد تمرا الا ادخلت يدى فاخذت منه خمسين وسقا في سبيل الله عز وجل وكان معلقاً خلف ظهري فوقم زمانعثمان فذهب ورواه منطريق يزيد بن أبي منصور.. عن أبيه عن أبي هربرة قال اصبت بثلاث بمؤت النبي صلى الله عليمه وسلم وكنت صويحبه وخويدمه وبقتل عثمان والمزود وما المزودكنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابالناس مخصة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمن شيء يا أبا هربرة ؟فقلت نعم شيءمن تمر في مزود • قال فاثنني به فاتيته به فاخذ يده فاخرج قبضة فبسطها ثم قال ادع لي عشرة فاكلوا حتى شبعوا فما زال يصنع كذلك حتى الهمم الحيش كلهم وشبعوا ثم قال خذ ماجئت به وادخل يدك واقمض ولا تكفه • قال أبو هريرة قبضت على اكثر مما جئت به ثم قال أبو هريرة الأ احدثكم عما اكلت منه اكلت حياة رسول الله صسلى الله عليه وسلم والهمت وحياة ابى بكر والهمت وحياة عمر والهمت وحياة عثمان واطممت فلما قتل عثمان انتهب بيتي وذهب المزود وروىالامام احمد في مسنده ثنا يملي بن عبيد ثنا أساعيل عن قيس عن دكين بن سميد المدنى قال أنينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين واربعماية نساله الطمام فقال لعمر اذهب فاعطهم • فقال يارسول الله ما يقي إلا أصعمن تمر ما أرى تقيضني. قال اذهب فاعطهم . قال سمع وطاعة قال فاخرج عمر المتاح من حجرته ففتح الباب فاذا شبه الفصيل الرابض من تمر فقال لنا خذوا فاخذكل منا ما احب ثم النفت وكنت من آخر القوم وكأنا لم نرزأ تمره ورواه أبو داود عن عبــد الرحيم بن مطرق عن

عبسى بن يونس عن اساعيل بن أبى خلد عن قيس بن أبي حازم عن دكين قال أبو عبد الله المقدسي واسناده على شرط الصحبيح

( فصل )واما النوع الحامس تأثيره فى الاحجار وتصرفه فيهاوتسخيرها له فني صحيح البخاري عن أنسقال صمدالتي صلى الله عليه وسلم أحداً ومعه أبو بكر وعمر وعُبانفرجف بهمالحبِل فقال اسكن وضربه برجله فليس عليك الانى وصديق وشهيدان وفي الصحيحين عن جار بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اله قال اني لاعرف حجرًا بمكة كان يسلم على " قبل أن أبث أني لأعرفه الآنوفي الترمذي عن على قال كنت مع الني صلىالةعليهوسلمبمكة فخرجنا في بعض نواحبهافما استقبله شجرولاجبل الا وهويقول السلام عليسك يارسول الله ورواه الحاكم في محيحه وفی صحیح مسلم عن سلمة بن الاکوع فقال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وســـلم حنينا فلما واجهنا المدو تقدمته فاعلو ثميـــة فاستقبلني رجل من العسدو فرميته بسهم فتوارى عني فما دريت ما صنع ونظرت الى القوم فاذاهم قد طلموا من ثنية آخرى فالتقوا هم والمحاب محمد صلى الله عليه رسلم فولي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فرجعت منهزما وعلى بردنان متزوأ باحدهما مرتديا بالاخرى فاستطلق ازاری فجمشهما جمیعاً ومردت علی رسول الله صلی الله عایه وسلم منهزماً وهو على بغلته الشهياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأى ابن الاكوع فزعا فلما غشوا النبي صلى الله عليه وســـلم نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من الارض واستقبل به وجوههم فقال شاهت الوجوء فسا خلق الله منهم انساناً الا ١٨٠ عينيه ترابا بنلك القبضــة فولوا مدبرين فهزمهم الله وفي محيح مسلمعن العباس ابن عبدالمطلب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسام يوم حنين فلزمت انا وابو سفيان ابن الحرث بن عبد المطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم فارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء اهداها له فروة بن 'فائة الجذامي فلما التق المسلمون والسكفار وولىالمسلمون مدبرين طفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغاته قبلاالكفار قال المباس وأنا آخذ بلجام بغلة رسول اللهصلى الله عليه وسلم أكفها ارادة ان لايسرع وأبو سفيان آخذ بركاب رسول الله صــــلى الله عليه وسلمفةالىرسول اللهصلىالله عليه وسلماىعباس الدىأصحاب السمرةفوالله لكان عطفهم حين سمموا صوتى عطفة البقر على أولادها يالبيك يالبيك • قال فاقتلوا والكفار والدعوة في الانصار يقولون يا معشىر الانصار ثم قصرت الدعوة على بني الحارث ابن الخزرج فقالوا يابني , الحلمية بن لمخزرج فنظر روسول الله صلى الله عايه وسلم وهو على بغلته كالمتطاول عايها الي قنالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمهذاحين حمى الوطيس ثم اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمي وجوه الكفار ثمقال انهزموا وربالكمبة قالنذهبت انظرفاذا القتال على هيئته فيما أرىفواللهماهو الاانرماهم بحصيانه فما زات آرىحدهم كليلا وأمرهم مدبراً حتى هزمهم الله وقد قال الله تعالى عن بوم بدر وما رمیت اذ رمیت ولکن القرمی) وروی ابن اسحاقءن حجاعة مهم عروة والزهرى وعاصم بن عمرو وغيرهم قالوا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش هو وأبو بكر مامعهما غيرهما وقد ندانيالقوم

بمضهم من بعض فجمل رسول الله صلى الله عليه وسلم يناشد ربه ما وعده من فصره ويقول اللهم ان تهلك هذه النصابة لا تعبد وابو بكر يقول بعض مناشدتك ربكيارسول الله فازالله سينجز لكماوعدك من نصره وخفق رسول الله صلى الله عليه وسلم خفقة ثم هبفقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشر يا أبا بكر اتاك نصر الله عز وجل هذا حبريل أخذ بعناں فرسہ يقود،على ثناياہ النقع(يقول النبار) ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فعبأ أمحابه وهيأهم وقال لايسجلن رجل منكم بقتال حتى يؤذنه فاذا اكثبكم القوم بقول قربوا منكم فانضحوهم عنكم بالنبل • ثم تزاحمالناس فلما تدانى بعضهم من بعض خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخــذ حفنة من حصباء ثم استقبل بها قريشاً فنفح بها وجوههم وقال شاهت الوجوءثم قال رسولالله صلى اللهعليه وســـلم احملوا عليهم يامعشىر المسلمين. فحمل المسلمون وهزم آلة قريشاً وقتل من قتل من اشرافهم واسر من اسر منهم. وفي حديث ابن ابى طلحة الوالي عن ابن عباس قال له جبريل خذ قبضة من تراب فاخذ قبضة من "راب ورمى بها وجوههم فما من المشركين من احدالا واصاب عينيه ومنخريه وفمه تراب من تلك القبضة فولوا مدبرين

( فصل )النوع السادس من آياته تأييد الله له بملائكته قال الله تسالى ( اذ تستفينون ربكم فاستجاب لكم انى ممدكم بألف من الملائكة مردفين ) الآية وقال تسالى ( اذ تقول المؤمنين الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكممن فورهم هذا يمددكم ربكم مجمسة آلاف من الملائكة مسومين ) وقال

تمالى في الحندق( ياأيها الذينآمنوا اذكروا نسمة الله عليكماذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ربحاً وجنودا لم تروها وكان الله بما تسملون بصيراً) وقال تعالى في حنين ( فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنودا لم ثروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين) وقال تمالى ﴿ فِي الْهُجُرِةُ ثَانِي اتَّنِينَ اذْهَا فِي النَّارِ اذْ يَقُولُ لَصَّاحِهِ لَا تحزن ان الله ممنا فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم "روها وجمل كلة الذين كفروا السفلي وكلة الله هي العليا ) وقال تعالى في بدر( اذ يوحي ربك الى اللائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألق فى قلوب الذين كفروا الرعب ) وفى الصحيحين واللفظ لمسلم عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم الف واصحابه ثلاثماية وسبعة عشر رجلا فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم القبسلة ثم مديديه وجمل يهتنب بربه أللهم أنجز لىماوعدتني اللهم آتني ماوعدتني اللهم أن تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لاتعبد في الارض فما زال يهتف بربه مادا يديه مستقبل القبلة حتى سقط ردآءه عن منكبيه فآناه أبو بكر فاخذ ردآ.. فالقاء عن منكبيه ثم النزمه من ورائه فقال بإنبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سنحز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل ( أذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى ممـدكم بانف من الملائكة مردفين) فأمده الله بالملائكة قال ابو زميل فحدثني ابن عباس قال بنها رجل من من المسامين يومنذ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه اذ سمع خبربة سوط فوقه وسوط الفارسيقول أقدم حيزوم فنظرالىالمشركين أمامه فخر مستلقياً فنظر اليه فاذا قد خطم آنفه وشق وجهسه كضربة بالسوط فأخضر ذلك أحمس فجاء الانصارى فحدث ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذلك منءمدد السهاء الثالثة فقتلو ايومئذ سمين واسروا سمين وذكر الحديث وذكر البخاري فيهذا الحديث فخرج يسى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول سيهزم الجلسع ويولون الدبر • وقال ابن اسحاق حدثني عبد الله ابن ابي بكر بن حزم عن بعض نى ساعدة قال سممت ابا اسد مالك بن ربيعة بعد ماأصيب بصره يقول. لوكنت ممكم ببدر الآن ومعي بصرىلاخبزتكم بالشعبالذي خرجت منه الملائكة لااشك ولا اتماري فلما نزلت الملائكة ورآها ابليس وأوحى ألله المهم انى ممكم فتبتوا الذبن آمنوا ان الملائكة تاتى الرجل في صورة الرجل نمرفه وتقول له ابشروا فانهم ليسوا بشيءواللهممكم كروا عليهم فلما رأى ابايس الملائكة نكص على عقبيه وقال انى برىء منكم آن أرى ما لا ترون وهو في صورة سراقة واقبل أبو جهـــل. يحضض اسحابه ويقول لايهولنكم خذلان سراقة أيأكم فانه على موعد من محمد وأصحابه ثم قال واللات والعزي لا نرجع حتى نقرن محـــداً وأصحابه في الحبال فلا تقتلوهم وخذوهم أخذاً • وفى الصحيحين عن ــمد بن ابی وقاص قال رأیت یوم أحد عن یمین النبی صلی اللہ علیــه وسلم وعن يساره رجلين عليهما ثباب بيض يقاتلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد القتال ماراً يتهما قبل ذلك اليوم ولا بمده يعني حبريل وميكائيل عابهما السلام وفي الصحيحين عن عائشة قالت اصيب سمديوم الخندق رماه رجل من قريش بنالمرقة رماه في الاكحل فضرب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد يموده من قريب. فلما رجع رسول الله صلى الله عايه وسلم من الخندق ووضع الســــلاح فاغتسل فاتاه جبريل عليه السلام وهو ينفض عن رأسه منالفبارفقال وضمت السلاح فوالله ما وضمناه اخرج اليهم • فنال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاين؟ فأشار الى بني قريظة فقاتلهم رسول الله صلى الله عليــــه-والم فنزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عايه وسلم الحكم فهم الى سعد قال فاني احكم فيهم ان يقتسـلـ المقاتلة وان تسبى الذرية والنساء وتقسم أموالهم وفي بعض طرق البخارى. فاتاه جبريل وقد عصب رأسه النبار. وروى البخاري عن انس قال. كاني أنظر الى النبار ساطعاً في زقاق بى غنم موكب حبريل صلوات الله عليه حين سار رسول الله صلى الله عايه وسلم الى بني قريظة • وفي المفازى. من طريق ان الصحابة راوا جبريل في صورة دحية الكلبي وانه مسم بممامة ارخى طرفها ببن كتفيه وقال النبي صــلى الله عايه وسلم بعثه الله الى بني قريظة يزلزل بهمحصونهم وياتي الرعب في قلوبهم وروى. البخارى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل أُخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب وفي الصحيحين عن عائشة انهاقال لرسول الله صُلى الله عليه وسلم يارسول الله هـــل آنى عليك يوم كان. أشد من يوم أحد ؟ قال لقد لقيت من قومك وكان أشد مالقيت منهم يوم العقبة أذ عرضت نفسي على أبن عبد ياليل أبن عبد كلاب فلم يجبني. الى ماأردت فانطلقت وأنا مهموم على وجهى فلم استفق الا وانا بقرن الثمالب فرفت وأسىفاذا انا بسحابة قد أظلتنى فنظرتفاذا فيها جبريك خناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقـــد بعث البيك ملك الحيال لتأمره بما شأت فهم • قال فتاداني ملك الحيال وسلم على ثم قال يامحمد أن ألله قد سمع قول قومكالكوما ردوا عايك وانا ملك الحيال وقد بعثني اليك ربك لتأمرنى بامرك فها شئت ان شأت ازاطبق عامهمالا خشبين.فقال ررول الله صلى الله عليه وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلابهم من يعبــد الله وحده ولا يشـرك به شيئاً النوع السابع في كفاية الله له اعداء، وعصمته له من الناس وهذا فيه آيةالنبوته من وجوه. منها أن ذلك تصديق لقوله تعالى ( فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين اناكفيناك المستهزئين الذبن يجعلون مع الله الهَا آخر فسوف يعلمون) فهذا اخبار الله بأنه يكفيه المشركين المستهزئين واخبر أنه يكفيه أهل الكتاب بفوله ( قولوا آمنا بللة وما أنزل الينا وماأنزل الى ابراهيم واسمعيل واسحاق ويعقوبوالاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين آحد منهم ونحن له مسلمون فان آمنوا بمثل ماآمتم به فقـــد اهتدوا وان تولوا فانمــا هم في شقاق فسيكميكهم الله وهو السميع العلم ) فاخبره الله أنه يكفيه هؤلآء المشاقين له من أهل الكتاب وأخبره أنه يمصمه من جميع الناس بقوله (ياأيها الرسول بانم ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بانت رسالته والله يعصمك من الناس) فهـــــذا خبر عام باذاله بمصمه منجميعالناس فكل من هذه الاخبار الثلاثة المامة قد وقم كما أخبر وفي هذا عدة آيات. منها انه كفاء اعدائه بأنواع عجيبة خارجة عن العادة المعروفة. ومنها أنه نصر.مع كثرة أعدائه وقوتهم

وغلبهم وآنه كانوحده حاء هو بمعاداتهم وسب آبئهم وشتم آلهتهم وتسفيه احلامهم والطمن في ديهم وهذا من الامور الخارقة للمادة.والمسهزؤن كانوا من أعظم سادات قريش وعظماء العرب وكان أهـــل مكة أعز الناس وأشرفهم يمظمهم حميع الامم أما العرب فكانوا يدينون لهم وأما غيرهم من الامم فكانوا يعظمونهم به لاسها من حين ماجرى لاهل. الفيسل ماجرى كماكانت الامم تعظم بني اسرائيسل لما ظهر فيم من الآيات ماظهر وهؤلآء بنواساعيل بنخايل الله وهؤلآء بنواحجاق بن خليل الله وكلاهما بمن وعد الله إبراهيم في النوراة فيهم بما وعدممن انعام الله عايه انعمة التي لم ينع الله بها على غيرهم فكان أهل هڪة معظمين لانهم جيران البيت ولانهم أشرف بني اسهاعيل فان اللةاصطفى كنانة منولداساعيل واصطفىقريشا منكنانة واصطنى بنى هاشممن قريش واصطنى محمدا من بني هاشموكان قدعاداهأ شراف هؤلآءكما عاد المسيح أشراف بني اسرا "يل و بدل هؤلا ، وهؤلا ، نعمة الله كفرا وأحلوا قومهمدار البوار وكنىاللة رسولهالمسيح من عاداممنهم ولم ينفعهم نسبهم ولا فضل مدينتهم وكذلك كغي الله محمدا من عاداء وانتقم منهم ولمينفعهم انتسابهم ولافخشل مدينتهم فان الله أنما يثيب بالايمان والتقوى لا بالبلد والنسب فقال تعالى (وكذب به قومكوهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل ساءمستقر وسوف تعلمون)وقال ( وكاين من قرية هي أشدقوة من قريتكالق أخرجتك أهلكناهم فلا ناصرلهم )وقال (وضرب الله مثلا قرية كانت آمنةمطمئنة يأتبها رزقها وغدا من كلمكان فكفرتبانع الله فأذاقها اللة لباس الجوع والخوف بماكانوا يصنمون ولقد جاءهم رسوك حمهم فكذبوه فأخذهم المذاب وهم ظالمون) وقدسمي أهل العلم بعض حمن كفاء الله من المستهزئين وكانوا معروفين مشهورين عند الصحابة بالرياسة والمظمة في ألدنيا فذكروهم ليعرف هذا الامر المظبم الذى أَ كُرُمُ اللهُ نبيــه به فني الصحيحين عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يمفر محمد وجهه بين اظهركم؟ قيل نم • قال واللات والعزى اثن رأيته يفعل ذلك لاطأن على رقبته فما فاجاءهم منهالا وهو ينكس على عقبيه ويتقى بيدبه • فقيلله مالك؟ قال ان يينيو بينه لخندقا من اروهو لآ • أُجْمَحَةً • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو دنى منى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا وآنزل الله تعالى ﴿ ارْأَيْتِ الذِّي يَنْهِي عَبْدًا اذَا مع آرأیت ان کان علی الهدی او امر بالنقوی ارایت ان گذبوتولی الم يعلم بان الله يرىكلا لثن لم ينته لنسفعاً بالناسية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزمانية كلا لا تطعه وأسجد وأقترب) وفي الصحيحين من حديث البرآء بن عازب حديث هجرة النبي صلى الله عليه وسلموا بي أَجَرَ من مكة الى المدينــة قال فيه سراقة بن مالك بن جمشم ونحن في جدد من الارض فقات إرسول الله اتينا • قا لـ لا تحزن ان الله معنا فدعا عليه رسول الله صلى الله عايه وسلم فار تطمت فرسه الى بطنها فقال اني قد علمت انكما دعوتمــا على فأدعو الى والله لكما ان ارد عنكما الطلب فدعا الله فنجا فرجع/لاياتي أحدا الاقال قدكفيتم ماههنا فلا يلقي احدا الا رده وفي لفظ فساخ فرسه في الارضالي بطنه ووثب عنــه وقال يامحمد قد علمت أن هذا عملك فادع الله أن يخلصني مما أنا فيه ولك على لاعمين على من وراثي، وفي الصحيحين عنابن شهاب.من رواية سراقة

خَسه قال جاءنا رسل كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابی بکردیة کل واحد منهما لمن فتسله أو اسر. فینما انا جالس فی مجلس قومی بنیمدلج اذ اقبلرجل منهم حتیقام علینا و**نحن**جلوس غقال ياسراقة اني رأيت آها اسودة بالساحل اراهما محمدا واصحابه وقال سراقة فعرفت انهم هم فقلت ليسوا بهم ولكنك رأيت فلانا وفلانا ثم لبثت ساعة ثم قمت فدخلت بيتي فامرت جاريتي ان تخرج فرسي وهي من وراء اكمة فتجسها على واخذت رمحى فخرجت به من ظهر آليت فخططت بزجه الارض وخنضت عاليه حتى آتيت فرسى فركبتها فرفسها تَفرب بی حتی دنوت منهم وعثرت فی فرسی فخررت عنها فقمت عنها فاهويت بيدى الى كنانتي فاستخرجت منهما الازلام فاستقسمت بها اضرهم أم لا فيخرج الذي اكره فركبت وعصيت الازلام فقربت بي حتى اذا سمعت قرآءة رسولالة صلى الله عليه وسلم وهو لايلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات ساخت بدا فرسي في الارض حتى بامنتا الركبتــين فخررت شها ثم زجرتها ننهضت فلم تكد تخرج يديها فلمااستوت قائمــة اذ لا ويد بها غبار ساطع في السهاء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذى أكره فناديتهم بالامان فوقفوا فركبت فرسى حتى جئتهم ووقسع فی نفسی حین لقیت مالقیت من الحبس عُهــم ان سیظهر آمر رسول الله صلى الله عليه وسام وذكر تمام الحديث. وفي الصحيحين عن جابر ةال غزونا مع رسول الله صلى الله عليهوســلم غزاة قبل نجد فادركنا رسول الله صلى الله عليه وســـلم في الفائلة في وادكثير الفضاء فــــنزل رسول الله صلى الله عليسه وسلَّم عَتْ شَجَّرَةٌ فَعَلَقَ سَيْفٌهُ بَغْضُنُّ مَنْ

أغصائها وتفرق الناس في الوادي يستظلون بالشجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا أتاني وأنا نام فاخذ السيف فاستيقظت وهو قاتم على راسيوالسيف-صلنا في يده• فقال من بمثمكمني؟ قلتاللة فسام الميف فها هو ذا جالس ثم لم يعرض له رسول الله صلى الله عليه والموكان ملك قومه فانصرف حين عفى عنه. فقال لا اكون في قوم هم ٰ حــرب لك وفي صحيح الحاكم عن عبـــد الرحمن بن أبى بكر الصديق قال كان فلان يجلس الى النبيصلي الله عايه وسلم فاذا تكلم اننبي صلى الله عليه وسلم اختاج بوجوه فنان له النبي صلى الله عليهوسلم كن كذلك فلم يزل يختلج حتى مات. وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال كان رجل نصراني فاسلم وقراء البقرة وآل عمران وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فعاد نصرانياً فكان يقول مايدري محمـــد الآ ماكتبت له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أجمله آية فامآته الله فاصبح وقد لفظته الارض فتالوا هذا فمل محمد واصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا فالقوء فحفروا له فاعمقوا ما استطاعوا فاصبح وقد لفظته الارض فتالوا مثل الاول فحفروا له واعمقوا فلفظته انثالثة فعلموا آنه لیس من فعل الناس فتركوه مثبوذا .وروى الامام احمد من حديث محمد بن اسحاق قال حدثني بحي بن عروة عن أبيه عن عبد الله بزعرو بنالماص قال قلت له ما اكثر مارأيت قريشاً اصابت من رسول الله صلى الله عليهوسلم فيما كانت تظهر من عداوته ؟قال حضرتهم وقد اجتمع اشرافهم يوما في الحجر فذكروا رسول الله صلى اللهعلية وسلم فقالوا مارآينا مثل ماصبرنا عليه من أمر هذا الرجل قط قــــد سفه أحلامنا وشتم آباءنا وعاب ديننا وفرق جماعاتنا وسب آلهتنا لقسد صبرنا منه على أمر عظم • أو كما قالوا فينهاهم في ذلك اذ طلع عليهـــم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل يمشى حتى استلم الركن ثم ص مهم طائفا بالبيت فلما أن مر بهم غمزوه ببعض مايقول. قال فعرفت ذلك في وجهه ثم مضى فلما مر التائية غمزوء تثالها فعرفت ذلك فى وجهه ثم مضى فمر بهمالثالثة فغمزوءبمثالها فقال تسمعون يامعشىر قريش أماوالذى نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح فاخذتالقوم كلنه حتى مامهم رجل الاكانما على راسه طائر واقع حتى ان اشدهم فيهوصاة قبل ذلك ليرفأم باحسن مايجد من القول حتى أنه ليقول انصرف انصرف يا ابا القاسم انصرف راشدا فوالله ماكنت جهولا فانصرف رسول الله صيير الله عليه وسلم حتى اذاكان من الفد اجتمعوا في الحجر وانا منهم فقال بعضهم ليعض ذكرتم مابلغمنكم وما بلفكمحتى اذا باداكم بما تنكرهون تركتموه فينباهم فيذلك طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا اليه وثبة رجلواحد فاحاطوا به يقولون له انت الذي تقول كذا وكذا لما كان يبلغهم عنه من عيب آلهنهم ودينهم • قال قيقول وسول الله صلي الله عليه وسلم نعم إمّا الذي اقول ذلك. قال فلقد رأيت رجلا منهم الخذ بمجمع رداثه وقام أبو بكر الصديق دونه يقول وهو يبكي اتقتلونرجلا ان يقول ربي الله؟ثم انصرفوا عنه.وذكر البخاري بعد حديث عروة عن عبد الله بن عمرو قال وقال عبدة عن هشام عن أبيه قيل لسمرو أبن العاص وروى سعيد بن حبير عن ابن عبساس في قوله تعالى (انا كفيناك المستهزئين )قال المستهزؤن الوليد ابن المغيرة والاسود بن عبد ( ١٤ \_ الجواب الصحيح سرابم )

يغوث الزهرى والأسود بن عبــد المطلب أبو زممــة من بني اسد بن عبد المزى والحارث بن عيطل السهمي والماص ابن وائل فاومي جبريل الى اكحل الوابد بن المنسيرة فعال له النبي مسلى الله عليه وسلم ماصنت؟ قال كفيته واومى الى الاسود بن عبد المطلب الى عينيه فنال ما صنت؟ فقال كفيته واومى الى راس الاسود ابن عبد يغوث فقال ماصنت؟ قال كفيته وأومى الى الحارث السهم إلى بطنه فقال ماصنمت؟قال كفيته وأومى الى أخمص الماص بن وائل فقال ماصنت؟ قال كفيته. فأما الوليد فمر برجل من خزاعة وهو يرش نبله فأصاب اكحله فقطعها.وآما الاسود بن عبد المطاب فعمي فمنهم من يقون عمى هكذا ومنهم من يقول نزل تحت سمرة فجلل يقول يابني الاندفعون عنى؟ ويقولون مانرى شيئاً فجمل بقول هلكت ها هو ذا اطمن في عيني بالشوك فجلوابقولون ماثري شيئاً فلم يزل كذلك حتى عميت عيناه.وأما الاسود فخرج فيرآسه قروح فمات منها. وأما الحارث بن عيطل فاخذه الماء الاسفر في بطته حتى خرج خرؤه من فيه فمات. وأما العاص بن وائل فرک الی الطائف علی حمار فربض به فی شبرقة یعنی شوکه فدخلت في أخمص قدمه فمات وقيل دخلت فيرأسه شبرقة فمات ورواه ابن ابي حاتم في تفسيره ثنا يونس بن حبيب ثنا أبو داود ثنا أبو عوالة شَنَا أَبُو سَيْرَ عَنْ سَمِيدُ وَرُوى بَاسْنَادُهُ عَنْ الرَّبِيعِ بِنَ انْسَ قَالَ أَرَادُ صاحب البمين أن يأوى النبي صلى الله عليه وسلم فآناه الوليد فزعم أن محمدا ساحر وأتاه الماص بن وأثل فاخبره أن محمدا تعلم أساطيرالاولين واتاء آخر فزعم آنه كاهن وآخر آنه شاعر وآخر زعم آنه مجنون

فأهلكهم الله كل منهم اصابه عذاب سوى عـــذاب صاحبه وذكر تفصیل عذابهم وروی مثله عن عکرمة • وقال محمد بن اسحاق ثنا يزيد بن رومان عن عكرمة وغيره من العلماء ان جبريل اتي النيوصلي الله عليــه وسلم وهم يطوفون بالبيت فقام وقام رسول اللهصلي الله عليه وسلم الى جانبه فمر به الاسود بن عبد المطلب فرمى فى وجهسه بورقة خَضَراء فعمى ومربه الاسود بن عبــد يفوث فأشار الى بطنه فاستسق فمات منها ومربه الوليد بن المفيرة فأشار الى جرح باسفل كعبه كان اصابه لما مر برجل برش نبله فخدش رجله وليس بشيء فانتقض فات. ومر به الماس ابن وائل فأشار الى الحمس قدمه فذكر مشــل ماتقدم من رواية ابن عباس ورواه ابو زرعة من طرق كثيرة عن جاعة من التابعين ومن المشهور عند اصحاب السير وغيرهم دعوته على عثيبة بن ابى لهب وكان ابو لهب لما عادى النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابنيه ان يطاقا ابنق النبي صلى الله عليه وسلم رقية وام كاثوم قبسل الدخول وقال عنية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كفرتُ بدينك وفارقت ابنتك لأنجيبني ولا أجيبك ثم تسلط عليه بالاذي وشق قميصه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم سلط عليه كلباً من كلابك غرج في نفر من فريشحتي نزلوا في مكان من الشام يقال له الزرقاء لميلا فاطاف بهم الاسد تلك الليلة فجعل عتيبة يقول ويل اخى هو والله آكلي كما دعا محمد على قتاني وهو بمكة وأنا بالشام فعدا عليه الاسد من بين القوم وأخذ برأسه فذبحه وفي رواية هشام بن عروة عن ايبه قال لمما طاف الاسد بهم تلك الليلة انصرف عنهم قاموا وجعلوا عتيبة في

وسطهم فاقبل الاسد يتخطاهم حتى اخـــذ برأس عتيبة ففدغه •وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسمود قال بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليعند البيت وابو جهل وأصحابله جلوس وقد نحرتجزور بالامس فقال ابو جهل أيكم يقوم الى سلاجزور بني فلان فيأخذ. فيضمه في كثني محمد اذا سجد .فانبعثاشتي القوم فاخـــذه فلما سجد التي صلى الله عليه وسلم وضمه بين كتفيه • قال فاستضحكو أوجمل بعضهم يميل على بعض وأنا قائم أنظر لوكانت لى منعة طرحته عن ظهررسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلمساجد لايرفع رأسه حتى انطلق|نسان الى فاطمة فجاءت وهىجوبرية فطرحته عنه ثم اقبلت عليهم تسبهم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلمصلاته رفع صوته ثم دعا عليهم وكان أذا دعا دعا ثلاثاً وأذا سأل سأل ثلاثاً ثم قال اللهـــم عليك بخريش ثلاث مرات فلما سمعواصوته ذهب عنهم الضحك وخافوا دعوته ثم قال اللهم عليك بابى جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيمة والوليد بن عتبة وامية بنخلف وعقبة بنابي معيط وذكر السابع لم احفظه فوالذي بعث محمدا بالحق لقد رأيت الذي سمي صرعي يوم بدر ثم سحبوا الى القليب قليب بدر .وعنه قال استقبل,رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلة ودعى على سنة نفر فذكره وفى رواية غيران امية بن خلف كأن رجلا ضخماً فقطت اوصاله فلم يلق فى البئر وقال غيرتهم الشمس وكان يوما حارا ويدخل في هذا الباب مالم يزل الناس يرونه ويسمعونه من انتقام الله نمن يسبه ويذمه ويذم دينه بأنواعمن المقوبات وفي ذلك من القصص الكثيرة مايضيق هذا الموضع عن بسطه

وقد رأينا وسمعنا من ذلك مايطول وصفه من انتقام الله عمن يؤذيه بأنواع من العقوبات العجيبة التي تبين كلاءة الله لعرضه وقيامه بنصره وتعظيمه لقدره ورفعه لذكره وما من طائفة من الناس الا وعندهم من هذا الباب مافيه عبرة لاولى الالباب ومن الممروف الشهور الحجرب عند عساكر المسلمين بالشام اذا حاصروا بعض حصون اهل الكتاب آنه يتعسر عليهم فتح الحصن ويطول الحصارالي أن يسبالعدو لرسول الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ يستبشر المسلمون يغتح الحصن وانتقام الله من المدو فانه يكون ذلك قريباً كما قد جربه المسلمون غير مرة تحقيقاً لقوله تمالى ( ان شائنك هو الابتر)ولما مزق كسرى كتابه مزق الله ملك الاكاسرة كل ممزق ولما أكرم مرقل والمقوقس كتابه بتي لهم ملكهم؛النوع الثامن في أجابة دعوته وأجابة الدعاء منه ماتكون أجابته معتادة لكثير من عباد الله كالاغناء والعافية ونحو ذلك • ومنه ما يكون المدعو به من خوارق العادات كتكثير الطمام والشراب كثرة خارجة عن العادة واطعام النخل في العام مرتين مع أن العادة في مثله مرة ورد بصر الذي عمى ونحو ذلك نما يأتى وما تقدم من أدعيت ومعلوم ان من عوده الله اجابة دعائه لايكون الا مع صلاحه وديبهومن ادعى النبوة لا يكون الا من أبر الناس ان كان صادقا أو من أفجرهم ان كان كاذباً واذا عوده الله اجابة دعائه لم يكن فاجرا بل برا واذا لم يكن مع دعوى النبوة الأبرا تمين ان يكون نبياً صادقاً فان هذا يمتنع ان يتممد الكذب ويمتنع ان يكون ضالا يظن انه نبي وان الذي يأنيه ملك ويكون ضالاً في ذلك والذي يأتيه الشيطان فان هذا حال من هو

جاهل بحال نفسه وحال من يأتيه ومثل هـــذا لا يكون أضل منه ولا اجهل منه لان الله تعالى جمل بين الملائكة والشياطين وبين الانبياء الصادتين وبين المتشبهين بهم من الكذابين من الفرقما لا يحصيه غيره بل جبل بين الابرار والفجار من الفروق أعظم مما بين الليل والنهار ولان ما يآتي به الانبياء من الاخبار والاوام مضادة من كل وجه لما يآتى به الشيطان ومن استقراء احوال الرسل واسباعهم وحالـالكهان والسحرة تبين له مايحقق ذلك • والشيطان الذي يقول لمن ليس بنبي الك على صادق والله أرسلني اليك يكون من اعظم الناس كذباوالكذب يستلزم الفجور فلا بد ان يأمره بما ايس براً بل أنماً ويخبره بما ليس صدقا بلكذباكما هو الواقع بمن تضله الشياطين من جهلة العباد وبمن يزين له آنه جي او آنه المهدي او خاتم الاولياء فكل هؤلاً ، لا بد آن تأمره الشياطين باثم ولا بد أن يكذب في بعض مانخبره به تحقيقاً لقوله تمالى ( قل هل المبتكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل آفاك أثيم ) وحينئذ فمثل هذا لا يكون مع دعوى النبوة منالابرار الذي عودهم الله اجابة دعائهم اجابة خارجة عن العادات بل لايكون مع دعوىالنبوة الا من الافاكين الفجار وإذاكان صادقا في دعوىالنبوة عالماً بأه صادق ثبت آنه نبي • والانبياء ممصومون من الاقرار على الخطأ فما يبلغون عن الله باتفاق الناس وحينئذ فكل مايبانه عن الله فهو حق وهو المطلوب ومن كان يأتيه صادق وكاذب مثل ابن صياد ومثل كثير من العياد الذين لهم الهام من الملك ووسواس من الشيطان فمثل هذا اذا اخبره الشيطان بانه عي ويقول انا أرسلني الله فلا بد ان تتمين له كذبة ولو

بعض الوجوه مثل ان يخبره بكذب فان مثل هذا الشيطان الذي قال له آنه نبي لابد ان يكذب فيما يخبره به ومثل اخبار الصادق له بأنهذا كاذب فاذا أتاه الشيطان بالكذب لابد أن يخبره الصادق الذي يأسه عا بخالف ذلك بخلاف الاخبار بأمور جزئية اذ اخباره بانه بي صادق مع أنه أس كذاك يهلكه هلاكا عفايها ويفسد على الصادق جيم مايأتيه به لأن ذلك يستلزم ان يصدق ذلك الكاذب في كل مايخبر. به اذ قد اعتقد آنه ني وحينئذ فلا يكون عنده كاذبا ولا يعرف آنه كاذب فلا یکون مثل ابن صیاد ونحوء نمن یعرف آنه یآنیه صادق وکاذب بل أَصْلَ مِن هُؤُلاًّ ء مِن يَظِنَ انَ كُلُّ مَايَأْتِيهِ فَهُو صَادَقَ وَلَهُذَا كُلُّ مِن كان ياريه أخبار ملكي صادق وأخبار شيطاني كاذب فلا بد ان يعرف أنه يأتيه كاذب لأنه تبين له الكذب فها يخبره به الشيطان الكاذب كاهو الواقع ولهذا يوجد الكهان يعرفون كذب من يخبرهم كثيراً وكذلك المباد الذين لهم خطابات ومكاشفات بعضها شيطانى وبعضها ملكى يتبين له الكذب فيما ياتهم به الشيطان كما هو الواقع فلا يوجد شيخ عابد له حال شیطانی الا ولا مد ان یخبره بکذب یظهر له انه گذب وحینئذفاذا صدق هذا الكاذب في اخاره النبوة كان مجدة الكاذب ولازالصادق الذي يأبيه مخبراً له بالصدق ناسحاً له لابد أن يبين له ذلك فلا يصرعلى اعتقاده ان من ياتيه صادق وهو في نفس الامركاذب ولا يعسلم أنه كاذب الا من هو افاك اثبم والله تمالى يقول (هل انبئكم علىمن تَنزل الشياطين تَنزل على كلُّ آفاك اثيم ) فينزلها على الآفاك الاثيم وأما يزول الشيطان مرة أو مرتين فقد يكون على من ليس بآ فاك اثبم فان

من لم يكن مدعيًّا للنبوة فيمتنع أن يقره الصادق الذي يأتيه على ذلك بل لابد أن يبين له هـــذا أن جوز ذلك فأن الناس تنازعوا هل يجوز ان ياتي الشيطان على لسان النبي ماينسخه الله ويمحوه أم لا يجوز ذلك وعلى كل حال يمتنع ان يقرعلى خطأ. والمقصود هنا ذكر بعض ادعية النبى صلى الله عاية وسلم التي شوهد اجابتها وقد تقدم ذكر بعض ادعيته مثل دعائه على آلملاء من قريش فقتلوا يومبدر والقوا فىالقليب ومثل دعائه على عتمة بن ابي لهب ومثل دعائه على الذي كذب عليب بأن مجمله آية ومثل دعائه لما قل الزاد وجموه على نطع فكثره الله ببركة دعوته حقكني الحيش العظيم في غزوة تسبوك ومثل دعائه في غزوة الحتــدق فكني الطعام وهو صاع من شعير لالف نفر وكذلك دعاءه الم نزحت بئر الحديبية فكثر ماؤها حتى كني الركب وهم الف وخمساية وركابهم. وقد تقدم دعاؤه للذي ذهب بصره فابصر ودعاؤه في الاستسقاء فما رد يديه الا والمها، قد أمطرت ودعاؤه في الاستصحا واشارته الى السحاب فقطع من ساعته ودعوته على سراقة بن جعشم لما تبمهم في الهجرة فغاصت فرسه في الارض ودعاؤه يوم بدر وبوم حنين وقال افته له يوم بدر( اذ تستفيئون ربكم فاستجاب لكم أنىممكم بالف من الملائكة مردفين)وامثال ذلك. وفيالصحيحين عن جابر قال لما نزل ( قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابًا من فوقكم)قالـالنبي صلى الله عايــه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قالــهاعوذ بوخمك أو يلبسكم شيماً ويذيق بمضكم باس بعض.قال هانان اهوناو ايسر وفي الصحيحين عنه صلى الله عليــه وسلم قال سألت ربي ثلاثاً فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة • سألته ان لايهلك أه قي بسنة عامة فاعطانيها وسألته ان لايساط عليهم عدوا من غيرهم فيجتاحهم فاعطانيها وسالته ان لايجمل باسهم بينهم فنسيها فلن يزال الهرج الى يوم القيامة وفي محيح مسلم من حديث سلمة بن الاكوع قال جعل عمى يرجز ويقول.

تا لله لولا الله ما اهتدينا ، ولا تصدقنا ولا صلينا ونحن من فضلك مااستغنينا ، فثبت الاقدامان لاقينا ، وانزلن سكينة علينا ،

خقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا ؟ قالوا عاص قال غفر لك ربك وقال وما استففر رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم لانسان يخصه الا استشهده قال فتادى عمر بن الخطاب وهو على جسل له يانبي الله لولا متمثنا بعاص قال فلما قدمنا خير خرج ملكهم مرحب يخط بسيفه وهو يقول

قد عامت خيبر اني مرحب \* شاكي السلاح بطل مجرب \* اذا الحروب اقبلت تابيب \*

قال وبرز له عمي عامر فقال

قد علمت خير انى عامر \* شاكى السلاح بطل مغامر قال ناختانها ضربتين فوقع سيف مرحب فى ترس عامر وذهب عامر يسل سيفه فرجع سيفه على نفسه فتطع اكحله وكانت فيها نفسه .قال سلمة فخرجت في نفر من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه .قال فآيت النبي صلى الله عليه وسلم والما ايكى خقلت يارسول الله بطل عمل عامر .قال وسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم من قال ذلك ؟قلت ناس من اصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أُجره مرتين وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال قالت أم سليم يارسول الله خادمك آنس ادع الله له • فقال اللهم اكثر ماله وولدم وبارك له فيها اعطيته •ورريالبخاري قال دخل النبي صلى الله تعمالي. عليه وسلم على أمسلم فاتت بشمر وسمن. فقال اعيدوا سمنكم في سقائه وتمركم في وعائه ثم قام الى ناحية البيت فصلىغير مكتوبة فدعى لام سايم واهل بيتها. فقالت أم سلم يارسول ألله أن لي خويصة فقال ماهى؟قَالَت خادمك أنس قال فما ترك آخرة ولا دنيا الا دعى به اللهم. ارزقه مالا وولدا وبارك له فيه فانيلن أكثر الانصار مالا وحدثتني أبنق امينة أنه دفن لصلمي الى مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون وماية وفي رواية لمسلم دعا لي بثلاث دعوات قد رآيت منها اثنتين وانا. ارجو الثالثة في الآخرة وفي الترمذي وحسنه عن أبي خلدة قال قلت لابى العالية سمع أنس من رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال خدمه عشر سنين ودعي له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان له بستان يحمل فى السنة الفاكهة مرتيزوكان فيها ريحان بجيء منه ريح المسك وفي صحيح مسام عن أبي هريرة قال كنت ادعو امي الى الاسلام وهى مشركة فدعوتها يوما فاسمعتني في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكره فانيت رسول القصلي الله عليه وسلم وانا أبكي فقلت يارسول الله أن كنت أدعو أمى إلى الاسلام وتابي على فدعوتها اليوم فاسمعنى فيك مااكره فادع الله أن يهدي ام أبي هريرة. فقال رسول الله صلى الله عايه وسلم اللهم أهد أم أبي هريرة . فخرجت مستبشرا بدعوته رسول الله صلى الله عايهوسلم فصرت الى الباب فاذا هو مجاف فسمت. أمىخشف قدمى فقالت مكالك ياابا هريرة وسمعت خضخضة المساء فاغتسات ولبست درعها وعجلت عن خارها فغتحت الباب فقالت ياأبد هربرة أشهد أن لا أله الا ألله وأشهد أن محسدا رسول ألله فأتيته وأنا أبكي من الفرح فقلت يارسول الله أبشر فقد أستجاب اللهدعوتك. وهدى أم أبي هريرة فحمد الله وقال خيرا فقلت يارسول الله ادع اللهـ ان بحببني وامي الي عباده المؤمنين ويجببهم الينا•فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب عبدك هذا يعنى أبا هريرة وأمه الى عبادك المؤمنين وحبُّب اليهما المؤمنين فحما خلق الله من مؤمن يسمع بى ولا برانى الا أحبني. وفي الصحيحين عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم. رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة فقال ماهذا ؟ قال يارسولُ الله انى زوجت امرأة • قال كم سقت اليهادقال وزن نواة من ذهب ِ • قال. فبارك الله لك أولم ولو بشاة .وفي الصحيحين أنه لما قدم آخيرسول الله صلى الله عليه وسلم ينه وبين سعد بن الربيع الانصارى فعرض عليسه-سمد بن الربيع أن يناصفه أهله وماله فقال له عبد الرحمن بارك الله لك. في أهلك ومالك داني على البوق فمــا أقلب الا بسمن وأقط ثم تابع الغد وذكر الحديث فظهرت بركة دعوة رسولالله صلى الله عليه وسلم فبلغ من مال عبد الرحمن ماقاله الزهري أنه تصدق باربعماية الف دينار وحمل على خسماية قرس في سبيل الله وخسماية بعير في سبيل الله.قال وكان عامة ماله التجارة وقال محمد بن سيرين أقتسم نساء عبد الرحمن. ابن عوف ثمنهن فكان ثلاثماية وعشرين الفاّ.وقال-الزدري اوسى عبد

الرحمن لمن شهد بدرا فوجدوا مائة لكل رجل منهم اربعماية دينار وقال عبد الله ابن جعفر حــدثتني ام بكر بنت المسور ان عبد الرحمن باع ارضاً باريمين الف دسار فقسمها فيفقراء بني زهرة وفي المهاجرين وامهات المؤمنين .وقال محمد بن عمرو ابن أبي سلمة ان عبد الرحم. أوصى لامهات المؤمنين بحديقة قومت باربعماية الف وفي الترمـــذي وصححه ورواء ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر ان رسولاللهُ صلى اللهُ عليه وسلم قال اللهم أعز الاسلام باحب الرجلين اليك بممر بن الخطاب أو بابي حبيل بن هشام وكان عمر بن الحطاب احبهما الي الله فاسلم عمر وروي ان الدعوة كانت في يوم الاربماء فالحم يوم الخيس واعز الله م الاسلام قال عبـــد الله بن مسعود مازاتا أعزة منذ اسلم عمر رواه البخاري وظهر من عز الاسمالام في امارته شرقا وغربا وفتح الشام والعراق ومصر وكسر عما كركسرى وقيصر ماتحقق به اجابة الدعوة. وفي الصحيحين ان ابن عباس وضع للنبي صلى الله عليه وسام لما أتي الحلاء وضوء فقال لما خرج من وضع هذا؟ فقيل ابن عبــاس فقال اللهم فقهه في الدين وعامه التأويل وفي رواية قال ضمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الكتاب وفى رواية الحكمة وظهرت اجابة دعوته حتى كان يسمى البحر. وقال فيه ابن مسعود لو ادرك ابن عباس اسنائنا لما عشره منا احد وكان عمر يقدمه ويدخله مع أكابر الصحابة وعلم ان عبــاس مشهور في الامة. وفي المحيحين عن جابر قال كنت اسر على جل قداعيا واردت ان اسبه قال فلجقني رسول الله صلى الله عليه وسلم فضربه ودعا له فسار سيرا

لم يسر مثله وفى رواية فقال لمي.البعيرك؟ فقلتعليل. قال.فتخلف.رسول. الله صلى الله عليهوسلم في حيزه فدعى له فما زال يسير بين يدى الابل قدامها فقال بريء بميرك قات بخير قد اصابت، بركتك، قال فبعنيه وذكر الحديث، وفي الترمذي وغير. وقال الني صلى اللهعليهوسلم اللهم استجب لسمد اذا دعاك وفي لفظ اللهم اجب دعوته وسدد رميته فكالأ سعد لايرمي الا يصيب ولا يدعو الا اجيب . وروي الحاكم في صحيحه عن على رضى الله عنه قال مرضت فعادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اقول اللهم ان كان اجلي قد حضر فارحنيوان كان متأخرا فارفعني وان كان بلاء فصبرنى • فقال اللهم اشفه اللهم عافه ثم قال قم • فقمت ف عاد الى ذلكالوجع بعد . وفي الصحيحين عن أم خالد قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصةسودا. صفيرة فقال من ترون تكسوه هذه الحَميصة ؟فسكت القومفقال اثنوني بامخالد فاتى بي رسول اللهصلى اللةعليه وسلم فالبسنيهافقال ابلي واخلقى مرتين فجعل ينظر الى علم الخيصة ويشير بيده الى وبقول يا ام خالد هذا سنا والسنا بلسان الجشة الحسن فبقيت حتى دكت وعن ابى بزيد عمرو بن اخطب الانصارى قال قال لي رسول الله صلى الله عليــه وسلم ادن منى فــــح بيده على راسي ولحيق ثم قال اللهم جمله وادم جماله • قال الراوى عنه فبلغ بضماً وثمانين سنة وما فيلحيته بياض الانزر يسير ولقدكان منبسط الوجه ولم يتقبض وجهه حتىمات روامالاماماحمد وقالـالبيهتي اسناده صحيحورواه الترمذي وقال مسحرسول اللةصلى الله عليه وسلم يده على وجمى ودعيهلي قال عروة المجناش ماية وعشرين سنةوليس في راسه الاشعرات بيض وقال

حديث حسن وقال البخارى في تاريخه تنايمقوب بن اسحاق بن حنظلة ابن حنيفة بن حزيم قال قال حزيم يارسول الله اني رجــل ذو سن وهذا أصغر بنيفسمت عليه.قال تعال ياغلامفاخذ بيدى ومـــح برأسي وقال بارك الله فيك أو بورك فيك فرأيت حنظلة يؤتي بالانسان الوارم غيمسح بيده ويقول بسم الله فيذهب الورم. وفي رواية والشاة والبعير ویذکر عن آبی سفیان واسمه مدلوك انه ذهب به الی النبی صلی الله عليه وسلم فاسلم فدعا له النبى صلى الله عليه وسسلم ومسح رأسه بيده ودعا له بالبركة فكان مقدم رأسه موضع يد النبي ء لمي الله عليه وســـلم اسود وسائره أبيض ذكره أيضاً البخارى في تاريخه •وروى احمد في مسنده باسناده عن أبى العلى قال كنت عند قنادة بن ملحان في مرضه الذى مات فيه فمر رجل في مؤخر الدار فرأيت. فى وجه قتادة قال كان رسول الله صــلى الله عليه وسلم مسح وجهه قال وكنت قبـــل حارأيت الا ورأيته كان على وجهه الدهان، وفي محيح البخارى ان عبد الله بن هشام كان يخرج الى السوق فيتلقاء ابن الزبير وابن عمر فيقولان له اشركنا فان رسول الله صلى الله عليه وســـلم قد دعى لك اِلبَرِكَةُ فَيْشَرَكُهُمْ فَرِبُمَا أَصَابِ الرَّاحَلَةُ كَا هِي فَيْبَعْثُ بِهَا الى المَنزُلُ · وفى مسند الأمام احمد عن عروة بن إبي قال عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فاعطاني دبناراً وقال اى عروة اثت الجلب فاشتر شاة فاليت الحِلْبِ فساومت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار فجثت بهما أسوقهما فلقيني رجل فساومني فابنعته شاة بدينار فجئت بالدينار وجئت بالشاة خفلت يارسول الله هذا ديناركم وهذه شاتكم قال.وصنعت كيف؟ فحدثته

الحديث فقال اللهم بارك له في صفقة يمينه • فلقد رأيتني أفف بكناسة الكوفة فاريح أرببين الفاً قبل ان اصل الى اهلى رواء الامام إحد وفى لفط آخر • قالـالراويعنه فكان لو اشترى التراب لربح فيه رواه البخاري عن أهل الدار عنه • وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الاكوع ان رجلاً اكل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال له كل بيينك • قال لا استطيع قال لا استطعت ما منعه الا الكبر • قال فما رضها الى فيــه • وروى مالك في موطائه عن زيد بن أسلم عن جابر عن عبــد الله السلمي قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة بني أنمسار قال جابر فبينها أنا نازل تحت شجرة اذا رسول الله حلى الله عليه وسلم فقات هلم يارسول الله الحالظل. قال فنزل رسول الله حلى الله عليه وسامةالجابر فقمت الى غرارة لنا فالتمست فيها فوجدت خيها جردقتا فكسرته ثم قربته الى رسول الله صلى الله عليه وسلمفقال من اين لكم هذاً؟ قلنا خرجنا به من المدينة قال وعندنا صاحب لنا نجهز. يذهب يرعىظهرنا قال فجهزته ثم ادبر يذهبالي الظهر وعنيه ثوبان له قد خلقا فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما له "نوبان غير هذين؟ فقلت على يارسول الله ثوبان في العيبــة كسوَّه أياهما.قال أدعه فليلبسهما ثم ولى يذهب فدعوته فلبسهما فغال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماله ضرب الله عنقه اليس هذا خير له؟ فسمعه الرجل فقال يارسول الله في سبيل الله . فقال في سبيل الله فقتل الرجل في سبيل الله • وروا. ابو زرعة عن سعيد بن سلمان عن الليث عن هشام بن سعيد عن ذيد بن اسلم عن عطاء عن جابر

( فصل ) في الطرق التي ببين بها ان هذه الاخبار تفيد العلم وهـــذه الاخبار .منها ماهو فيالقرآن .ومنها ماهو متواتر يعلمه العامة والخاصة كنبع الماء من بين أصابعه وتكثير الطمام وحنين الجذع ونحو ذلك فان كلا من ذلك تواترت به الاخبار واستفاضت وثقلته الامة جيلاً بعد حِيل وخلفاً عن سلف فما من طبقــة من طبقات الامة الا وهـــذم الآيات منقولة مشهورة مستفيضة فها ينقلها اكثر عن ينقسل كثيراً من القرآن وقد نقلها وسمعها من الامة إكثر بمن سمع ونقل كثيراً من آيات القرآن واكثر بمن سمع ونقــل انه كان يسجد في الصــــلاتــ سجدتی السهو ونمن سمع ونقــل نصب الزكاة فرائضها • بل •واقيت الصلاة وأعدادها انمسا شاع نقالها للممل الدائم بها ء وأما هذه الآيات فنقلها أكثر نمن نقل مواقيت الصلاة من جهة الاخبار المعينة وذلك ان آيات الرسول كان كثير منها يكون بمشهد من الحلق عظيم فيشاهدون تلك الآيات كما شاهد أهل الحديبية وهم الف وخسماية سُمِالماء من بين أصابعه وظهور الماء الكثيرمن بثرالحديبية لما نزحوها ولم يتركوا فيها قطرة فكثر حتى روى المسكر وكما شاهــــد المسكر في غزوة ذات الرقاع الماء اليسير لما صبه جابر في الحفنة وامتلات وملاً \* منها جميع العسكر وكما شاهــد الحيش في رجوعهم من غزوة خيــبر المزادتين مع المرأة وقــد ملواً كل وعاء معهم وشربوا وهي ملاي كما هي وكما شاهدوا أهل خيبر وهم الف وخسماية الطعام الذي كان كربضة الشاة فاشبع الحيش كلهم وكما شاهسد الحيش العظيم وهم نحو ثلاثين الفاً في غزوة تبوك المين لماكانت قايلة الماء فكثر ماؤها حتى كفاهم وشاهدوا الطمام الذى جمعوه على نطع فاخذوا منهحتي كفاهم وكما شاهد أهـــل الخندق وهم اكثر من الف كثرة الطعام في بيت حابر بعد انكان صاعا من شعير وعناقا فاكلوا كلهم بعـــد الحجوع حتى شبعوا وفضلت فضلة • وكما شاهد الثمانون نفساً كثرة الطمامكما اكلوا في بيت ابي طاحة وكما شاهدا ثلاثماية كثرة الماه لما توضؤا من قدح والماء ينبع من بين أصابعه حتى كفاهم الوضوء وكذلك وليمة زياب كانت ثلاثماية فاكلوأ من طعام في ثور من حجارة وهو باق فغلن أنس أنه ازيد نما كان وكانوا يتداولون قصعة من غدوة الى الليل هوم عشرة ويقمد عشرة كما في حديث سمرة بن جندب وأهل الصفة لمـــا شربوا كلهم من اللبن القليل وكفاهم وفضل وكانوا ينقلون ذلك بينهم وهو مشهور ينقله بعض من شاهده الى من غاب عنه وكان استفاضـــة آياته وشهرتها وتواثرها في الامة أعظم من تواثر سجود السهو في الصلاة فان هذا أنماكان مرات قليلة ولم يحضره الا المصلون خلفه لتلك الصلاة وكدلك نقلهم لنصب الزكوة وفرائضها فان هذا آنما سممه منه طائفة فليلة ونقلوء وكذلك حكمه بالشفمة فيما لايقسم وقضاءه بان دية الخطآ على العاقلة وقضاءً بان الولد للفراش وللماهر الحجر ونهيه عن نكاح الشفار وتحريمه لطلاق الحائض وطلاق الموطوءة قبل أن يتبين حملها وأن المعتقة تحت عبد يثبت لها الخيار وتوريث الجدة السدس ونهيه أن تَّنكح المرأة على عمتها وخالبًا وقوله فها سقت السهاء العشر وما سدقي بالدوالي والتواضح نصف ألعشر وامثال ذلك وآنما سمعها طائفة من الامة هم اقل بكشير بمن شاهد آياته ثم ان الامة متفقة على نقل ذلك ( ۱۰ \_ الجواب الصحيح \_ رايم )

وهذه الاحكام متواترة عنه معلومة بالاضطرار من دينه فاذا كان مثل هذه الامور تواتر في الامة واتفقت على نقله فكيف عـــا كان أشهر وأظهر عند من عايته وكان علمُ الذين رآوِه بهِ اظهر من علمهم بهـــذه الاحكام وقد نقلوا ذلك الى من غاب عنهم فأنه قطماً بجب ان يكون الاوقد عرف كثيراً من هذه الايات وسممها ونقلها الي غيره بخلاف كثير من الاحكام المتواترة عنه المتفق على نقلها عند العلماء فان كثيراً من الناس لايعرفها ولاسمعها وأذا قال القائل هذه بمسا تتوفر الهمم والدواعى على نفاها فلوكانت موجودة لنوفرت الهمم والدواعي على نقلها ولو كان كذلك لتواتُّوت • قلنا وكذلك هو ولله الحـــد توفرت الهمم والدواي على نقلها اكثر بمـا توفرت الهمم والدواعي على نقل أكثر آيات الانبياء قبله واكثر بمــا توفرت الهمم والدواعي على نقل الاخبار العجيبة من سير الملوك والحلماء فان من تدبر نقل هذه الآيات وجد شهرتها في كل زمان وظهور الاخبار بها أعظم من شهرة ماينقل من آيات الانبياء وسير الملوك والدول التي جرت العادة بتوفر الهمم والدواعي على نقامها فان مثل هذا لايجِب في كونه منواتراً ان يتوآثر عند كل احد .ن الناسفان اكثر ماتواثر عند كل أمة من أحوال متقدمها قد لايسمه كثير من الايم من غيرهم فضلا عن والروعندهم حتى ان كثيرا من الامم الذين لايعرفون الأنبياء قد لا يكونون سمعوا باسهاء لأنبيآء ولا باخبارهم فضلاعن تواترها عندهم وأكثر انباع الانبياء لم يتواتر عندهم من اخبار الملوك وسيرهم ما تواتر عند غيرهم معتىان اكثر المسامين لم يسمعوا باسها خلفاء بني أمية وبني العباس واسهاء

وزرائهم ونوابهم وقوادهم وبالحروب التي جرت بينهم ولا يعرفون الوقائع العظيمة من الحروب التي كانت بين المسلمين وأعدائهم مثل يوم اجنادين ويوم مرج الصفر ويوم فحل ويوم البرموكومثل يوم الحرةوبوم مرجراهط وفتنة ان المهابوفنة أبن الاشعث والقرأ مع الحجاج وحرب مصعب ابن الزبير مع المختار بن أي عبيد وفتنة المتضور مع محسد بن عبد الله بن حسن بنحسين بالمدينة ومع اخيه محمد بن أبراهيم بالبصرة ومثل جسر أبي عبيد وبوم القادسية بل وحربهم مع أهل الردة مع أتباع طليحة الاسدىووفد براحةومثل حديقة الموت مع أتباع مسيلمة الكذاب ولايعرفون انالمسلمين فتحوا قبرص ولاحاصروا القسطنطينية مرتين مرة في زمن معاوية ومرة في زمن بني مروان وكذلك الفتن التي كانت بين المسلمين لابل أكثر العامة لم يسمعوا بابي مسام صاحب الدعوة وبعبد الله بن على بن عبد الله بن عباس وما جرى لهما من الحروب مع عساكر مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية ولم يسمعوا ايضاً بدخول عبد الرحمن بن هشام الى الاندلس وما جرى له فيهـــا ولا بالفتنة التي بين ابني الرشيد الامين والمأمون،مع أن هذه الامور هي منواترة عند اهل العام بالسير وأخبار الناس والتواريخ وظهور هسذه الآيات التي هي دلائل النبوة وأعلامهامشهورة بين الامة عاملها وخاصها في كل زمان أعظم من ظهور هذه الاخبار المتواترة فعي أحق ان تجمل متواترة من هذه ونقلة هذه الآيات من خاصة أهـل العلم وكتبُ الحديث والتفسير والمغازى والسير وكتب الاصول والفقه التي توجب فيها هذه الاخبار اصح نقلا باتفاقاهل المقل والعلم من كتب**التواريخ** 

المرسلة فان تلك كثير من اخبارهامنقطع الاسناد وفيها من الاكاذيب مالا يحصيه ألا الله وأن كانأصل القصة قد يكون متواتر أوهذه ألآيات المشهورة في الامة كثير من أجناسها متواتر عند العامـــة وكثير من آحادها متواتر عند خاصة أهلالملم بل الفقهاء والمتكلمون او اكثرهم لا يعرفون عــدد مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم التي قاتل فيها اعداءه وهى وقائع مشهورة كل منها متواتر تواترا ظاهراً عنـــد أهل العلم مثل يوم بدر ويوم احد ويوم الخندق وغزوة بني المسطلق وغزوة خيـبر وفتح مكة وبوم حنين وحصار الطائف فكثير من اهل العلم فضلا عن العامة وانكانوا سمعوا بهذه الاسهاءأو بمضها فلا يعرفون أنهاكانت قبل الآخر ولا يعرفون بأى بقعةكانت تلك الغزاة بل ولا يعرفون من كان المدو فيها ولاكيف كانتبل اكثر العامة لايميزون بين بدر وحنين بل يقول قائلهم يوم بدر وحنين ويظنون أن ذلك يوم وأحد وأنهاغزاة وأحدةولا يعرفونانهماغزاتان بينهما نحو ست سنين كانت بدر في السنة الثانية من الهجرةوكانتحنين في السنة الثامنة بعد فتح مكة وان بدرا مكان بين مكةوالمدينة شاميمكة ويماني المدينة وحنين واد قريب من الطائف شرقيمكة وانما قرن بينهما في الاسم لان الله آنزل فيهما الملائكة وأيد بها نبيه والمؤمنين-تىغلىوا عدوهم مع قوة العدو في بدر ومع هزيمة اكثر المسلمين اولا محتبن وامتن الله بذلك في كتابه في قوله ( ولقد نصركم الله ببدر والتماذلة فاتقوا الله لملكم تشكرون) وفي قوله ( ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تفن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين

ثم انزل الله سکینته علی رسوله وعلی المؤمنین وانزل جنودا لم تروها) حَى بَضُ أَكَابِرِ أَمَّةَ الفَتْيَا المشهورين قال له صاحبه لما أنكر عليه طلب علم السير تسكت والا سألتك قدام الناس أيهما كانت قبل بدر أو أحد فانى اعلم الك لاتملم ذلك مع انه من المتواتر الذى لايستريب فيـــه من له أدنى مُعرفة بالأخبار ان أحداكانت بعـــد بدر وفي بدر انتصر المسلمون على الكفار ويوم احد استظهر الكفار بل وكثير من علماء المسلمين الاكابر لايعلمون ماهو متواثر عند أهل الكتاب بل وعند غيرهم من عاماء المسامين مثل خراب بيت المقدس مرتين وعجيء بخت نصر الى بيت المقدس أولا والله سبحانه ذكر في القرآن المرتين فقال (وقضينا الى بي اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواكبيراً فاذا جاء وعد أولاها بشا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم رددنا كم الكرة عليهم وامددناكم باموال وبنسبن وجعلناكم أكثر ففيرا إن احسنتم احسنتم لانفكم وان اسأتم فلها فاذا جاء وعــد الآخرة ليسوؤا وجوهكم وليدخلوا المسجدكما دخلوه أول مرة وليتبروا ماعسلوا تتبيرا )وكانت الاولى بعد سلمان وكانت النانية بعد زكريا ويحى والمسيح لما قنلوا يحي بن زكريا الذي يسميه إهل الكتاب يوحنا الممداني وكثير من المذكورين بالط يظن ان بخت نصر دو الذي قدم الشام لما قتل يجي ابن زكريا وهذا عند اهل الملم من اهل الكتاب وعند من له خبرة من علماء المسلمين باطل والمتواثر أن بخت نصر هو الذي قسدم في للرة الاولى وكذلك كون شعيب النبي كان حموَ موسى عليسه السلام

كما تقوله طائفة من الجهال والمتواثر عند اهل الكتاب وعند علماه المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم خلاف ذلك وعند النصارى من أخبارهم وأخبار علمائهم وملوكهم المتواثرة مالا يعرفه المسلمون والبهود وعند المسلمين من أخبار علمائهم وملوكهم المتواثرة مالا يعرفه اكثر الامهبلعندكل طائفة منالمسامين مناخبار شيوخهم وامرائهم وبلادهم المتواترة مالم يسمع به غيرهم وايسهذا بمنزلة من ادعىخبرا لم يكن يعرف في الذين شاهدوا تلك القضية كما لو ادعى مدع ان النهي صلى الله عليه وسلم حج بمد الهجرة اكثر من حجة وآنه كان يصوم شهر رمضان بمكة وأنه كان يمكة أذان أو أنه كان في عساكره وعساكر خلفائه دبادب وبوقات أو انه كان يؤذن للعيسدين أو انه كان يخطب للعيدين قبل الصلاة أو أنه كان يصلي بالمدينة اكثر من عيــــد أو انه كان يصلى في الــفر اربعا أو انه صلى بمني صلاة عبد يوم النحر أو انه نص على على بن أبى طالب رضىالله عنه أو غيره بالخلافة نصا ظاهراً مشهورا أو انه عزل أبا بكر عن الامارة في الحجة وولى عليا أو انه صلى بهم في مرض موته غيراً بي بكر ونحو ذلك من الاخبار التي يعرف أنها كذب وباطلالتواتر نقيضهاولانها لوكانت محيحة لكانت مما تتوفر المتقدم . وكذلك ماينقله كثير من أهل الجهل مثل مايجه لونه من معجز أت الرسول أو غيره ولا يوجد منقولاً عند أهل العلم بأحواله بل يكذبون ناقله مثل قول كثير من المامة ان النمام كان يظله دائمًا فهذا لايوجد في شيء من كتبالمسلمين المعروفةعند عامائهم ولا نقله عالم من علمائهم بل هوكذب عندهموانكانكثير من الناسينقله وآنما نقل ازالغمامة أظلته لماكان صغيرا فقدم مع عمه الى الشام تاجرا ورآه بحيرا الراهب ومع هذا فهــذا لايجزم بصحته وكذلك ماسقله بعضهم من آنه كان اذا وطَّىء أثر قدمه في الحجر وفي الرمل لم يكن يؤثر فهذا لم ينقله أهل الم باحواله ولاواحد منهم بل هو كذب عليه • وكذلك ماينقله طائفة من الناس من كثرة القتل بحروبه والمفازى الكثيرة التي يذكر مثلها صاحب الكتاب الذي سماه بنقلات الانوار ويقال له البكري فهذا لما كان اكثرها لايوجد في كتب المسلمين المعروفة ولا نقايها علماؤهم بل قد نواتر مائخالفهاكانت كذبا ظاهرا عند اهل العلم باحواله وان كان كثير من الناس الجهال باحواله قد يصدق بها ومثل ماينقله طائفةمن الناس انه كان فى غزاة خيبر نصب على بن أى طالب يده ليمر الحيش عليها وأن البغلة مرت عليها فقال لها قطع ألله نسلك فانقطع نسلها فهذأ ليس في شيء من كتب اهل العلم باحواله ولا نقل ذلك واحد منهـــم وانما ينقل ذلك من هو معروف بالكذب أو جاهل ولهذاكان هذا من الكذب الذي يقطع بكذبه علماء المسلمين ويعلمون أنه تواتر نقيضه وانه لم يكن فى غزوة خيبر بغلة واحدة ولم يكن بمكة ولا بالمدينة بغلة الا بغلته التي اهــداها له المقوقس النصراني ملك مصر والاسكندوية وانما اهداها له بمد فتح خيبر لماكتب النبي صلى الله عليه وسسلم الى ملوك الطوائف يدعوهم الىالاسلاموهو أنما ارسلالي ملوك الطؤائف بمد الحديبيةوخيبر لما رجع من خيبر ويعلمونانالبغلة لم تزلمقطوعة النسل لم يكن لها نسل قط وكذلك ماينقله بعض السكذابين من أن طائفة

من اهل البيت سبوا واركبوا جالا فنبت لها سنامان وآنها البخاتي فهذا مما آنفق اهل المعرفة بالاخبار عنه على أنه كذب ولم يسب المسلمون قط فى وقت من الاوقات احدا من اهل بيت النبي صــــلى الله عايه وســــلم لافي خلافة بني آمية ولا في خلافة بني الماس والجال البخاتي مازالت هكذا لم يَجدد لها السنام في الاسلام كما قال صلى الله عليه وسلم لما ذكر مايحدث النساء بعده قال على رؤسهن كاستمة البخت • وكذلك مانقله طائفة من أهل الملم من أن الشمس ردت لمسا فاتت عايا صلاة المصر لكون النبي نام في حجره صلى الله عايه وسلم وحمل بمضهم هذا من المجزات وايس هذا الحديث في شيء من كتب المسامين التي يعتمدون على مافيها من المنقولات لاالصحاح ولا المساند ولا انتفسير ولا المنازى ولاالسير ولاغير ذلك بل بين اهل العلم بالحديث ان هذا كذب وليس له اسناد واحد صحبيح متصل بل غايته آن يروي عمن لايمرف صدقه ولم بروه الا هو مع توفر الهمم والدواعي على نقله فملموا انه كذب وهذا باب واسع يبين ان علماء المسامين بمنزون المنقولات الصدق والكذب فيردون الكذب وانكان فيه من فصائل نبيهم واعلامه وفضائل اصحابه وامته ماهو عظم ويقبلون الصدق وانكان فيه شهة وأشكال وقسد يختج به المازعون لهم وكان عبد الرحمن بن مهدى يقول أهل العسلم يكتبون مالهم وما عايهم واهل الاهوآء لأيكتبون الا مالهم ومن ذلك مفازي حمزة الشائمة بين كثير من جهال الناس لايوجب في شيء من كتب العلم بل قد نواتر عند اهل العسلم ان حزة لم يشهد غزوة الا غ روة بدر ثم غزوة أحد وقتل يوم أحد شهيدا قتله وحثى بن حرب

الصحاح بل وكثير بمسالم يخرجه البخاري ومسلم فهذه عامنها نما يقطع لعل العلم بالحديث بصحتها ويثبتون ذلك وهذا عنسدهم مستفيض متواتر وأنكان بعض ذلك قد لابتواتر ويستفيض عند غيرهم فان الاخبار قد تنواتر وتستفيض عند قوم دون قوم محسب عنايتهم بهما وطابهم لها وعلمهم بمناخبر بها وصفاتهم ومقاديرهموما دلءن الدلائل على صدقهم واهلُ العلم بحديث الني صلى الله عليه وسلم وأقواله وأفعاله وسيرته وأسباب نزول القرآن ومعانيه وغير ذلك لهم بهذا من العسلم وعندهم بهمن اليقين مالا يوجدمثله لفيرهم كما أن اصحاب مالك والشافعي واحمد بن حنبل وأبى حنيفة وداود وغيرهم عندكل طائفة من اقوال متبوعهم ونصوصه واخباره مايقطمون به وانكان غميرهم لايعرف ذلك · والاطباء عندهم منكلام ابقراط وجالينوس ومحمد بن زكريا واشالهم مايقطمون به وغيرهم لايعلم ذلك • واهل الهيئة عنـــدهم من كلام بطايموس والرصـد المنتحن المـأموني وثابت بن قرة وابى الحسسين الصوفي مايعامونه وغسيرهم لايعلم ذلك بحيث يجزم هؤلاً، وهؤلاً، بكثير من مذاهب اهــل الطب والحساب وتجارب الاطياء وارســـاد اهل الحساب • وغيرهم لايسـلم ذلك وعند اهـــل الكتاب كاليهود من اخبار هلال وسهاى وغذيرهما من شيوخهم مالاً يعلمه غيرهم وعند التعارى من أخبار الحواريين ومن أخبار قسطنطين والمجمع الاول بنيقيه والمجمع الثانىوالنالثوائرابع والخامس وغير ذلك من مجاممهم وأخبارهم مايقطع به علماؤهم وانكان غيرهم

لا يعلمون ذلك. وأهل العلم بايام الاسلام يعلمون من سيرة أبى بكرو عمر وعثمان ومغازبهم كوقعة أجنادين ومرج العتُسفر وغيرهما فيخلافة في بكر وكوقعةالبرموك وجسر ابي عبيد وهزبمة النرسوفنح مصروغير ذبك مماكان في زمن عمر بن الخطاب ما يقطمون به وان كان غيرهم. لا يعرفون ذلك •وكذلك ماكان بعد هؤلآ ، من سبر الملوك وحوادثُ أوجود بل أهل العلم بالرجال يملمون من حال آحاد الصحابةوالتابمين. ومن بعدهم كمبد الله بن عمر وابن عباس وابي سسميد وأبي هريرة وعبد الله بن مسمود وانس بن مالك وآني بن كعب ومعاذ بن جبـــل وسعيد بن المسيب والحسن البصرى وعلقمة والاسود وغير هؤلآء مما لايملمه غيرهم. وأهل العلم بالنحو يعلمون من حال سيبويه والأخفش. والمبرد والزجاج والفراءوالكسائى ما لا يسلمه غيرهم. والقراء يمامون من قراءة أبي عمرو وابن كثير وحمزة والكسائي وابن عام ويعقوب بن. اسحاقوالاعمش وخلف بن هشام وابي جعفر مالا يمامه غيرهم فاذا كان آحاد أهل الملم من أهل الفقه أو العلب أو الحساب أو النحو أو القرآت بل وآحاد الملوك يعسلم الحاصة من أمورهم ما لا يعلمه غيرهم ويقطعون بذلك فكيف بمن هو عند انباعه أعلا قدراً من كل عالم وارفع منزلة من كل ملك وهم أرغب الخنق فى معرة، أحواله وأعظم تحرياً لاصدق فيها وَأَرَدُّ للكذب منها حتى قد صنفوا الكتب الكثيرة في أخبار جميع من روى شيئاً من أخباره وذكروا فهما أحوال فقلة حديثه وما يتصل بذلك من جرح وتعـــديل ودققوا في ذلك وبالنوا مبالغة لأيوجد مثلها لأحد من الامم ولا لاحد من هذمالامة الالاهل الحديث فهذا يعطى أنهم أعلم بحال نبيهم من كلأحد بحال متبوعهوانهم. أعلم بصدق الناقل وكذبه من كل أحد بصدق من غل عن متبوعهم. وَكُذَّبِهِ فَاذَا كَانَ أُولَئُكُ فَيَا يَنْقَلُونُهُ عَنْ مَتَّبُوعَهِم مَتَّفَقِينَ عَلَيْهُ جَازَمِينَ بتصديقه لايكون الاصدقا فهؤلآء مع جزءهم بالصدق والغاقهم على التصديق أولى أذ لا يكونما جزموا بصدقه الا صدقا. وعامة أخبــار الصحيحين مما أنفق علماء الحديث على التصديق بها وجزموا بذلك وانما ننازعوا في أحاديث قايلة منها وعامة ما ذكرناه من آيات النبي صلى الله عايه وسلم التي في الصحاح هي من موارد اجماعهم المستفيضة عندهم التي بجزمون بصدقها ايست من موارد نزاعهم فهـــذا طريق\_ يسلكه من عرفه من العلماء ويعلم خبرة أهله من كان خبيراً بهم فهذه طريقان في تصديق هذه الآثار • التواتر العام • والتواتر الخاص،الطريق الثالث التواتر المنوى وهذا مما أتفق على معرفه عامة الطوائف فان الناس قد يسمعون أخباراً متفرقة مجكايات يشترك مجموعها فيأمرواحد كما سمموا أخباراً متفرقة تتضمن شجاعة عنترة وخالد بن الوليـــد وأمثالهما وتتضمن سخاه حاتم ومعن بن زائدة وأمثالهما وتتضمن حلم الاحنف ابن قيمن ومعاوية بن ابي سغيان وأمثالهما وتتضمن شعر آمرىء القيس والنابغة ولبيد وأمثالهم من المتقدمين وشعر الفرزدق. وجرير وعمر بن ابى ربيعة وآمثالهم من المولدين وشعر ابي نواس. والمتنبي وابي تمام وامتالهم من المحدثين بل وسمموا أقوالا وفناوى متفرقة تتضمن نقه مالك والثورى والايث بنسمه والىحنيفة والشافى وأحد بن حنيل والمحاق بن راهويه وغيرهم من العلماء وأخبار؛

حتفرقة تتضمن المدل وحسن السيرة من عمر بن الخطاب وعمر بن عبـــد العزيز وغيرهما من ولاة الاص وسمعوا أخباراً متفرقة تتضمن الزهد عن مثل الحسن البصرى والفضيل بن عياض وعاص ابن عبد الله ومالك بن دينار وابراهم بن ادهم وغسيرهم من الزهاد وسمعوا اخبارأ متفرقة تتضمن معرفة ابقراط وجالينوس ونحوهما بالطب فيحصل بمجموع الأخبار علم ضرورى بإن الشخص موصوف بذلك النعتوان كانكل من الاخبار لو تجرد وحدمهٔ يفدالعلم وان كانكل من الحكايات لميست وحدها منقولة بالتواتر • ومن هذأ الباب العلم القطعي بالايمان والموت ونحو ذلك نما يحصل به استفاضة توجب العلم أأقطعي كعلم الناس بأن خديجة وعائشة ونحوها من امهات الؤمنين وان فاطمة وزينب من بنات التي صلى الله عليه وسلم وان عائشة بنت الى بكر العسديق وان ابا بكر وعمر وعثان تولوا الخلافة بعده وان ابا بكر وعمر دفنافى حجرته واذا عرف هذا فهذه الاحاديث واضماف اضمافها هياضماف اضعاف ما ينقل عن الواحد من هؤلآء ونقائها اجل واكثر وافضل من نقلة هؤلاً ، وهي كاما نتضمن ان محمد بن عبد الله صلى الله عايـه وسلم كان يجرى على يديه من الآيات الخارقة للمادة والعجائب المغليمة ـما لا يعرفه نظيره عن احد من الناس وعلمُ المسلمين بهذا أعظم من علم أهل الكتاب بما ينقلونه عن آيات موسى وعيدى وغيرهما فان نقلة آيات محمد حلى اللةعليه وسلم غيرالقرآن اضماف اضماف نقلة التوراة والأنجيل فضلا عن غيرها من أخبار الانبياء فان التوراة لم تكن جيمها محفوظةاسموم عنى اسرائيل كما بحفظ القرآن عامة المسلمين وعند خراب بيت المقدس

قل من يحفظها جداً حتى شازع الناس في تواثر نفلها وكذلك الأنجيل نقلته افل بكثير من نقلة آيات محمد صلى الله عايه وسلم فاذا قال النصارى. هؤلاً، كانواصالحينوكان لهم آيات ايضاً كايذكرونه من آيات الحواربين فاصحاب محمد صلىاللة عليه وسسلم وتابعوهم صالحون ولهم من الآيات أعظم مما للحواريين وغيرهم من الامم وفيهم من كان يحمل المسكرعلى الماء وبن كان يشرب السموم القاتلة ومن يجي الله الموتى بدعوتهومن يكثر الطمام والشراب وكتب كرامات الاولياء فيها من ذلك أعظم ممة عند اهل الكتاب وهم ينقلون اخبار الانبياءوالصالحين من كتب عندهم. مثل كتاب اخبارالحواريين وكتابسفر الملوك وتحوذلك ومايذكرون من حجة في محمة نقالها الا وحجة المسلمين فيما ينقلونه عن نبيهموا سحابه والتاسين اظهر واقوى\*الطريق الرابع ان يقال هذه الآيات التي ذكرنا بعضها كانت تكون بمحضر من آلخلق الكثير كتكثير الطعام يوم الخندق فانه كان اهل الخندق رجالهم ونساؤهم الوفاء وكذلك نبع الماء من بين اصاجه وفيضانالبئر بالماء يومالحديبية وكانوا يومئنالفاًوخسهاية وكلهم صالحون من اهل الجنة لايمرف فبهم من تعمدكذبة واحسدة على النبي صلى الله عليه وسلم • وكذلك تكثير الماء والطمام في غزوة خيبركانوا الفاً وخممايه وفي تبوككانوا الوفا مؤلفة وكان يعض من حضر هذه المشاهد ينقل هــذه الآيات قدام آخرين ممن حضرهة وينقلها لاقوام فيذهب اولئك فيخبرون بها اولئك ويصدق بعضهم بعضا ويحكى هذا مثل ما حكي هذا من غير تواطي. وتشاعر وادنى احواله ان يقرء ولا يُنكر عليه روايتها ونحن نملم بموجبالعادةالفطرية

التي حبل الله عليها عباده وبموجب ماكان عليه سلف الامة مناعنياد الصدق وتحريه واعتقادهم ان ذلك واجب ومن شدة توقيهم الكذب على نبيهم وتمطيمهم ذلك أذ قد تواتر عنه عندهم أنه قال من كذب على متعمدًا فليتبوء مقعده من النار • فنحن نعلم انهم لم يكونوا يقرون من يعامون انه يكذب عليه ومن اخبر عنه بما كانوا مشاهدين له وكذب عليه فقد علموا انه كذب عايه فلما اتنقوا على الاقرار على ذلك وعلى تناقله بينهم من غير انكار احد منهم لذلك .علم قطماً ان القوم كانوا متفقين على نقل ذك كما هم متفقون على نقلالةرآنوالشريمةالمنواترة وانكان جمهورهم ليس منتصبًا لنلقين القرآن بل هذا يلقنه وهـــذا يسممه من هذا المتلفن ولاينكر بعضهم على بعض القراءة وهذا يعلم هذا الصلاة ان الظهر في الحضر اربع ركمات والمغرب ثلاث والفجر ركمتان وهذا يقر هذا فلما كان بعضهم يقر بعضا على نقل ذلك علم اتفاقهم على نقل ذلك وهذا غاية النواتر • فكذلك مانقلوه من شرائمه ومن آياته وبراهينه بين ذلك ان ما انكره بمعنهم رده على الآخرو لم يوافقه عليه وان كانوا متآخرين عن زمن الصحابة فكيف بالمتقدمين كتنازعهم ها، كان يجهر بالبسملة أم لايجهر بها وهل كان يداوم على القنوت في الفجر امكان يتنت احياناً لانوازل ام قنت مرة ثم تركه فهذا من اهون الأمور وايسرها اذ كلهم متفقون على صحة صلاة من قنت وعلى صحة صلاة من لم يقنت ومن جهر ومن خافت ولكن لما تنازعوا فيا فعله الرسول تنازعوا في الحكم فعلم بذلك ان ماكان مشهورا فى الامة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر ماحد من علمائها كانتـــالامة

متفقة على نقله كنقلهم للقرآن وللشرائع الظاهرة المشهورة وان نقل خلك اعظم من نقل سائر اخبار الانبياء والعاماءوالملوك والزهاد • وكذلك حجه فانهم كالهم متفقون على ماتوانر عنه من أنه لم يجبج بعد الهجرة الاحجة واحدة وهي التي تسمى حجة الوداع وإنما عاش بمدها نحوآ من ثلاثة أشهر وانه لما حيج أمر أصحابه كلهم الا من ساق الهدي منهم اذا طاف بالبيت وبين الصفا والمروة ان يحل من عمرته وانه لم يعتمر هو ولا احد من أصحابه الذين حجوا معه بعد الحج الا عائشة وحدها وانه هو نفسه لم يحل من حجه ولا أحد نمن ساق الهدى ممه وانمسا اشتبه على بعضهم بعض الفاظه او بعض الامور التي تخني على أكثر الناس وكان الصحابة ينفلون تمتع رسول الله صلى الله عليه وسسلم ومرادهم بالتمتعانه قرزيين الممرة والحجفظن بعض الناس انهم أرادوأ انه اخر الاحرام بالحج الى ان قضى العمرة وروى بعض الصحابة انه افرد الحج فظن بعض الناس أنه حج واعتمر بعد الحج وهذا لم يقله احد من العلماء بل اتفقوا على أنه لم يعتمر بعـــد الحيج وروى بعض الصحابة أنه قرن فظن بمض الناس أنه طاف طوأفين وسعى سسميين وهذا لم ينقله احد عنه وكان من اسباب غلط كثير من انناس انهم كانوا يستعملون تلك الالفاظ في ممان غير ما استعملته فها الصحابة فه لط بعض الناس على بعض الصحابة وأما مافعله فيالحج مشهوراً فهو متواتر لم يختلف فيه النقل ولا علماء النقل ومن تدبر هذه الطريق افادته علما يقينياً قطعياً بصحة هذه الآيات عن محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك الطرق المتقدمة فانا قد ذكرنا ان ماكان الناس احوج الى معرفته يسر الله دلائله للناس اعظم من تيسير غيره وحاجة الخلق الى تصديق الرسول اشد من حاجتهم الى جميع الاشياء اذ بذلك تحصل سعادتهم في الآخرة وتجانمهم من العـــذاب وبه يحصـــل صلاح العباد في الماش والماه#الطريق الخامس ان نقول مامن صنف من اصناف العاماء الا وقد تواتر عندهم من الآيات مافيه كفاية فكتب النفسر مشجولة بذكر الآيات متواتر ذلك فها وكتب الحــديث مشحونة بذكر الآيات متواتر ذلك فها وكتب السمير والمغازى والتواريخ مشحونة بذكر الآيات منواتر دلك فيها وكتب العقه مشحونة بذكر الآيات متواتر ذلك فيها وان لم يكن هذا مقصوداً منها وانما المقصود الاحكام لكنهم في ضمن مايروونه من الاحكام يروون فيها من الآيات ماهو متواتر عندهم ، وكتب الاصول والـكِلام مشحونة بذكر الآيات متوآثر ذلك فيها ونقل كل طائفة من هذه الطوائف يفيد العــلم اليقيني فكيف بما ينقلة كل طائفة من هذه الطوائف وهذه الطريق وغيرها مثل طريق الاقرار والتصديق وطريق النواتر المنوى وطريق تصديق أهل الحديث والعلم بها وغير ذلك يستدل بها تارة على تواتر الحنس العام للآيات الخارقة للعادة وهذا أقل مايكون ويستدل بها على تواثر جنس جنس كتواتر تكثير الطعام ونواتر تكثير الطهور والشراب وعلى تواتر نوع نوع منها كتواتر نبع المـــاء من بين أصابعه وتواتر اشباع الخلق العظيممن الطعامالقليل وتواتر شخصشخص منها كتواتر حنين الجذع اليه وامثال ذلك وكلسا امعن الانسان في ذلك النظر واعتبر ذلك بامثاله واعتبر واعطاء حقه من النظر والاستدلال

ازداد بذلك علماً ويميناً وتبينله انالىلم بذلك اظهر من جميع مايطلب من العلم بالاخبار المتواثرة فايس فيالدنيا علم مطلوب بالاخبار المتواترة الا والمسلم بايات الرسول وشرائع دينه اظهر من ذلك وما من حال آحد من الانبياء والملوك والعلماء والمشامخ المتقدمين وأقواله وأضاله وسيرته الا والملم بأحوال محمد صلى الله عايه وسسلم أظهر من العسلم يه وابين ونقله اكمل واتم وما من علم يهلم بالتواثر عمـــا هو موجود الآنكالعلم بالبلاد البعيدة كدلم أهل الشام بالعراق وخراسان والهنسد والصين والانداس وعلم أهل المغرب بالشام والمراق وخراسان والهند وعلم أهل خراسان بالثام والمراق ومصر وعلم اهل الهنسد بالعراق والشام وامثال ذلك من علم أهــل البلاد بعضهم بحال بعض الا وعـــلم الانسان بحال المسلمين في مشارق الارض ومقاربها وماهم عليسه من الدين وما ينقلونه عن نبيهم من آياته وشرائمه أظهر من عامه بهذاكله وهـــذا بمــا يبين اله ليس في الوجود أمر يعسلم بالنقول المتواترة الا وآيات الرسول وشرائمه تنلم بانتغول المتواترة أعظم بما يبلم ذلك الامر تحقيقاً لقوله تعالى( هو الذي أرسل رسوله بالهدىودين الحتى ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ) وظهوره على الدين كله بالملم والحجة والبيان أنما هو بما يظهره من آياته وبراهينــه وذلك أنما يتم بالعلم بمـــا ينقل عن محمد من آياته التي هي الادلة وشرائعه التي هي المدلول المقصود بالادلة فهذا قــد أظهره الله علماً وحجة وبيانا على كل دين كما اظهره قوةونصراً وتأييداً على كل دين والحبيد فة رب العالمين كما أنه مامن دايل عقلي يستدل به علىمدلول الا والادلة على آيات الرب ( ١٦ - الجواب الصحيح - رابم )

ا كثر واكثر والحمد لله رب العالمين \* الطريق السادس ان العاماء قد صنفوا مصنفات كثـــرة في ذكر آيائه وبراهينه المنقولة في الاخبار وجردوا لذلك كنياً مثـــل كـتاب دلائل النبوة للفقيه الحافظ ابى بكر البيهق وقبسه دلائل النبوة للشيخ الحافظ ابى نعيم الاصبهاني وقيسله دلائل النبوة لابى الشيخ الاصبهانى ولابى القاسمالطبرانيوقباهما دلائل النبوة للامام الحافظ ابى زرعة الرازي وللشيخ المصنف آبى بجكر عبد الله بن الى الدنيا وللامام ابي اسحاق الحربي وللمصنف الحافظ إلى حجمفر الفريابي وما صنفه الشيخ العالمأبو الفرج ابن الحبوزي في كتابه المسمى بالوفاغى فضائل المصطغى وما صنفه الحافظ ابو عبدالة المقدسي في دلائل النبوة وهؤلآء وغيرهم يذكرون مايذكرون بالاسانيسد المروفة والطرق المتمددة الكثيرة المتواثرة وهؤلاًء منهم من يميز فيما يذكره من الاحاديث بين مافي صحيحي البخاري ومسلم وما في غيرهما وانكان محيحاً أيضاً كالبيهق وابن الجوزي والمقدسي ومنهم من يذكر ذلك جميمه بأسائيده وقد يتكلم على الاسائيد والطرق ويذكر تمددها من غير احتياج منه الى ان يذكر مارواه البخاري ومسلم كايي زرعة شيخ مسلم وابي الشيخ وابي نعم وغــيرهم • وآخرون يذكرون مایذکرونه معزوا مسنداً الی من رواه وان لم یذکروا اسناده کما يغسعله القاضى عياض السبتى فيكتابه المسمى بالشفا بتعريف حقوق المصطنى • ومنهم من يقرر ذلك بشهرة ذلك وطرق اخرى يبين صحته كما يغمله كثير من النظار كالقاضي عبسد الحبار والجاحظ والماوردي القاضى وسليم الرازى الفقيه واضعاف هؤلآء وهذه السكتب فيها من

الإحاديث المتضمنة لآيات سوته وبراهين رسالت أضعاف أضعاف الاحاديث المآثورة فما هومتواثر غنه مثلحجة الوداع وعمرة الحدبيية وصد المشركين له ومصالحته أياهم وحله نهو واصخابه بالحديبيسة ورجوعهم ذلك العام وفنح خير عقب ذلك وعمرة القضيةوعمرة الجعرالة ومثل حصاره لاهل الطائف قبل ذلك وفتح مكمَّ قبل ذلك ومشــل غزوة النصارى عام تبوك وارساله خيشاً لغزوهم بموتة من مشارق إلشام قريباً من الحصن المسمى بالكرك ومثل غزو اليهوذ بخيبر وغزو اليهود قبل ذلك لمن كان عند المدينة مثل بني قينقاع والنضير وقريظة ومثل إرساله أبا بكر أميراً على الحج سنة تسع وسبده العهود ومناداته ان لايحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ومثل هجرته مع ابى بكر وغلامه عاص بن فهسيرة ورجل ثالث كان دليلا لهم ومشال مانوائر عنه أنهكان يصلى بالمسلمين يومي العيدين الفطر والنحر بالمصلى خارج المدينة لم يكن يصلي العيد في مسجده الا مرة ثقل أنه صلى في المسجد لأجل المطرولم يكن على عهده يصلى أحد بالمدينة صلاة العيد الاخلفه لم يكن يصلى صلاتى عيد على عهده وعهد ابى بكر وعمر وعثمان واول من فملذلك على بن ابى طالب لمساكثر التاس وضعف أقوام عن الخروج الى الصحراء استخلف من يصـــلي بهم في المسجد وكما نوائر عنه انه كان يصلي الجملة باذان واقامة لايؤذن لها الا اذا قَمَّد على المُنْبِرُ وَكَذَلِكَ كَانَ الْأَمْنِ على عَهْدَ ابِي بَكْرُ وَغُمْرٍ. فَلَمَا كَانَ فِي أثناه خلافة عُمان كثر الناس فامر بالنداء الثالث على دار قريبــة من المسجد من جهة المشعرق يقال لها الزوراء وكما تواتر أن مسجده بناه باللين وسقفه بجذوع التخل وكانت 'حجر ازواجهقبليالسجد وشرقيه فلما كثر الناس زاد فيه عمرتم زاد فيه عثمان وبناه بالقصة والحجارة ويزيدها في المسجد فدخات حجرة عائشة التي دفن فيها هو وابو بكر وعمر في المسجد من حينثذ وأنما كانت في حياته خارجة عن مسجده الي سنة احدي وتسمين وقال في مرض موته لمن الله اليهود والنصارى انخذواقبور البيائيم مساجده يحذر مافعلوا • قالت عائشة ولولا ذلك لابرز قبره ولكن كره ان يُخذ مسجدا وكما نواتر عنه أنه نهي عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها وكما تواتر عنــه انه كان يضحي فى عيد الاضحى بلتواترعند اهلاالعلم باحوالهتروكه المشهورة كما تواترت افعاله المشهورة فتواتر انه لم يكن يؤذن للعيــدين ولا للــكسوف ولا للاستسقاء وانه صلى في الكسوف ركمتين في كل ركمة صلاة طويلة وتواتر انه كان يطوف بالبيت سبمأ ويصلي ركمتين بمدالطواف وكان يسعى بينالصفا والمروة سبماً ولم يكن يصلى بعد السمي بالصفا والمروة ركمتين وتواتر انه كان يواصل وينهى اصحابه عن الوصال ويقول انى لست كهيئتكم اني ابيت عند ربى يطعمني ويسقيني وانه لم يفرضصوماً الا صوم شهر رمضان ولم يفرض الحج على المستطيع الامرة في العمر وانه فرضالصلوات الحمس على كل بالغ عاقل الا الحائش والنفساء وانه منع الحائض والنفساء من الصوم والصلاة وكان الحيض يؤمرون بقضاء الصوم ولا يؤمرون بقضاء الصلاةوائه أمر بالاغتسال من الجنابة للصلاة وامر بالوضوء عند الصلاة لمن بالأو تغوط أو خرج منه ريح أو مذي

وانه رخص في الاستجمار بثلاثة احجار ونهي عن الاستجمار بالمين ونهي عن الاستجمار بالمظم والبعر وقال آنها زاد إخوانكم من الجن وانه لم يكن يجمـــم المسلمين لاعلى سهاع كف ولا دف ولا رقص ولا صعة لا هو ولا اصحابه عند سهاع القرآن بل كانوا توجل قلوبهم وتقشمر جلودهم وتدمع عيونهم وانه لم يكن على عهــده وعهد خلفائه أبي بكر وعمر وعثمان وعلىتماد امرأةمطلقة الى زوجها بنكاح يقصدبه التحليل ظاهراً بل لمن المحلل والمحللله لأن ذلك ربما فمل سرا وأنه أم بعيادة المريض وتشييع الجنازة وافشاء السلام وأجابة الدعوة وأنه كان يصلي على الميت وكان يكبر عليه اربع تكبيرات وقد كان احياناً يكبر سبماً أو خَساً وامر بتغسيل الميت وتكفينه والصلاة عليه ودفنه وانه حرم كل مسكر وحرم بيع الدرهم بالدرهمين والدينار بالدينارين والصاع بالصاعين من الحنطة والشمير والتمر والزبيب وانه أمر بصدقة الفطر صاعا من تمر أو صاعا منشمر لماكان أهلالمدينة يقتانون التمروالشمر وانه اباح الدواء وقال تداووا عباد الله فانه لم ينزل داء الا نزلله دواء الا السام . والسام الموت وانه كان يتداوى بالحجامة وغيرها وكذلك ماتواتر عنه من احادیث سوی مافیالقرآن من صفة الجنة والنار وذكر العرش والملائكة والحبن وارساله الى الثقلين وما ذكره من إسهاء الله وصفاته وما اخبر به من فئنة الانسان في قبر دومن عذاب القبر ونعيمه ومن دخول من يدخل النار من أهل الكيائر من أمته وخروجهم من النار بشفاعته وشفاعة غيره ومن ذكرحوضه وما أخبر به من رؤية الله يوم القيامة ومحاسبة الله للمباد وغير ذلك وما تواثر عنه من أنه كان

يرسل رسلا الى الملوك يدعوهم الى الايمان بالله وبما جاء به كما أرسل الى ملوك البين والى ملوك الشام ومصر والعراق والى ملوك المشركين والهؤد والتصارى والمجوس بعد ماحاربالهود مرة بعد مرة وماثوا و عنه من أنه كان أذا سافر من المدينة استخلف خليفة وأنه كان يستكتب كتاباً يكتبونه له وانه كان يرك الخيل والابل والبغال والحمر وانه رجم الزانى المحصن مرة بعد مرة وقطع بد السارق وجلد شارب الحمر وانه كان يصلىفي السفر الرباعية ركمتين ركمتين وانه جم بين الصلاتين الظهر والعصر بعرفة وفي مزدنفة جمسم بين المغرب والمشاء وآنه كان يحلوا من احرامهم وبجعسلوها عمرة الا من ساق الهدى فانه امره أنّ يبتى على احرامه وانه هو لم يمل من احزامه ولا اعتمر بعـــد الحج لاهو ولا أحد تمن حج ممه الاعائشة الحونهاكانت حائضاً وإن شهر رمضان فرض فى السنة الثانية من الهجرة فصام تسع رمضانات وانه كان له اربع بنات وثلاثة بنين وكان يكنى باكبر أولاده القاسم فيدعى ابا القاسم وانه تزوج بنتيابي بكر وعمر وانه زوج عثمان مابنتيه وزوج عايا بنتا وانه آمن به مناعمامه جزةوالعباس ولم يؤمن به لا ابولهب ولا أبو طالب مع ان أبا طالب كان يحوطه ويذب عنه وانه استخلف أبا بكر ليصلي بالناس لما مرض وثقل عن الصلاة لم يصل أحد باذنه مع حضوره غير أبي بكر في مرض موته ولما ذهب ليصلح بين بني عمر ابن عوف وانه كان من خواص اصحابه المشبرة أبو بكر وعمر وعبان وعلى وطاحة والزبير وسمد بن أبي وقاص وسميد بن زيد وابو عبيدة أبن الجراح وعبد الرحمن بن عوف وغير هؤلا ، كعبد الله بن مسعود واپی بن کمب ومعاذ بن جیل وسعد بن مصاذ وسمد بن عبادة واپی طلحة وابى ايوب واسيد بن حضير واضعاف هؤلآء وانه بايعه تحت الشجرة الفوار بعماية أو وخسماية وهمالذين آنزل الله فيهم( لقدرضي الله عن المؤمنين أذ يبايمونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهسم فأنزل السكينة عليهم)وانعلما قدم المدينة بني مسجداكان في شهاليه صفة يأوى اليها الغرباء وان المهاجرين والانصار كلهسم اسلموا طوعا بلا رغبة ولا رهبة وان المواجرين آذاهم الكفار إيذاء عظما حتى هاجر منهم طائفة الى الحبشة عند النجاشي وان النجاشي آمن به وانه لمـــا مات اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بموته بوم مات وانه صلي عليه باصحابه فيالمصلى كما يصلى على الميت الحاضر وانه كان يخطب يوم الجمعة قبل الصملاة ويخطب في الميد بعد الصلاة وكان يؤذن للجمعة وللصلوات الحمس ولا يؤذن للميدين ولا لغيرالصلوات الحنس وان بلالاكان يؤذن له بالمدينة هو وابن ام مكثوم الاعمى وكان سمد القرط يؤذن لاهل قبأ واقام ابا محذورة يؤذن لاهل مكة. وكما تواترعنه وعنخلفائه أنهم لم يكونوا بمني يصلون صلاة عيد بل يرمون حجرة العقبة وينحرون كما أمر اهـــل الامصار ان يصلوا ثم يُحروا الى امثال هذه الامور ممما هي متواترة عند كل من كان عالما باحواله . ومنهاماهو المتواترعند جميع الامة ومنها ماهو منواتر عند جهورها وليس منها شيءالا وتواترت آياته وبراهينه التي لم تذكر في القرآن اعظم من تواثر هذه الامور والكتب المصنِّفة فى آيانه وبراهينه الخارجة عن القرآن فيها من الاحاديث اضعاف اضعاف مايوجد من الاحاديث في مثل هـــذه الامور بل في كل صنف من اصناف آیاته من الاحادیث اضعاف مایوجدی مثل ذلك كتواتر اخیاره بالغيوب المستقبلة وتواتر تكثيره للطعام مرأت متعددة وتواتر تكثيره للطهور والشراب مرات متعددة اما بنبع الماءمن بين أصابعه وأمابفيضان الينبوع الذي يضع فيه بعض آثاره واماً بفيضان المـــاه من الوعاء الذي يبرك فيه والماء باق بحاله لم ينقص و فالاحاديث المتواترة في مثل هذه الأنواع أكثر من الاحاديث المتواثرة في مثــل تلك الامور التي هي متواترة ولهذا كان شهرة هذه في الامة وفي أهمل العلم باحواله أعظم من شهرة كثير من تلك الامور • والمقصود هنا أن تواقر أنواع آياته المستفيضة في الاحاديث اعظم من تواتر أمور كثيرة هي متواترة عند الامة أو عند علمائها وعلماء اهلالحديث وهذا غيرالاً يات والبراهين المستفادة بالقرآن فان تلك قد تجرد لها طوائف من المساءين ذكروا من انواعها وصفاتها ماهو مبسوط فيغير هذا الموضع حتى بينوا أن مافي القرآن من الآيات يزيد على عشرات ألوف من الآيات وهذان غير مافي كنب أهل الكتاب من الاخبار به وهذه الاجناس الثلاثة غمير مافي شريعته التي بعث بها وغر صفات امنه وغير مايذل من المعرف.ة بسيرته واخلاقه وصفاته واحواله وهذاكله غيرنصر الله وأكرامهلن آمن به وعقوبته وانتقامه عن كفر به كما فسل بالانبياء المتقدمين فان تمداد اعيان دلائل انسوة مما لايمكن بشهرا الاحاطة به اذكان الايمان بهواجباً على كل احــد فبـــين الله لــكل قوم بل لكل شخص من الآيات والبراهين ما لا سِـين لقوم آخربن كما ان دلائل الربوبية وآبلهــا

اعظم واكثر من كل دليل على كل مدلول ولـكل قوم بل ولـكل انسان من الدلائل المينة التي يريه الله أياها في نفسه وفيالآفاق ما لا يعرف اعيانها قوم آخروزقال تعالى(سنريهم آياننا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ) والضمير في ذلك عائد الىالقرآن عند المفسرين والساف وعامة الملماء كما يدل على ذلك القرآن بقوله ( قل ارأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل بمن هو فىشقاق بعيد سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفهم حتى يتين لهم انه الحق) وقد قبل ان الضمير عائد الى الله والصواب الاول كما قال ( قل ارايّم ان كان من عند الله ثم كفرتم به ) وهذا هو القرآن ثم قال بعد ذلك سنربهم آياتنا فى الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهــم انه الحق) ثم قال ( اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ) فاخبر انه سيري الناس في انفسهم وفي الآفاق من الآيات العيانية المشهودةوالمعقولة ما يتبين انالآياتالقرآنية المسموعة المتلوة حق فيتطابق العفل والسمع ويتفق الميان والقرآن وتصدق المعاينـــة للخبر واذاكان القرآن حقاً لزمكون الرسول الذي حِاه به صادقا وان الله أنزله وأنه يجب التصديق لما أخبروااطاعة لماأوجبه وأمر وذلك يتفمن اثبات الصانع وتوحيده واسهاءه وصفاته واثبات النبوات واثبات المماد وهـــذه هي أصول العلم والايمان التي علقت بها السمادة والنحاة

( فصل )وآیات النبوة و براهینها تکون فی حیاة الرسول وقبل مولده و بعد ممانه لانختص بحیاته فضلا عن ان تختص بحال دعوی النبوة أو حال التحدی کما ظنه بعض أهـــل الکلام بل لابد من آیات فی حیاته تدل على صدقه تقوم بها الحجة وتظهر بها الجحجة كما قال النبي صلى الله علبه وسلم في الحديث الصحيح ماءن نبى من الانبياء الا وقدأوتيمن الآيات مأآ من على مثله البشر وأنماكان الذي أوّيته وحيا أوحاه الله اليّ فارجو ان اكون اكثرهم تابعاً يومالقيامة • وقد قال تعالى في سورة ابراهم (كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الىالنور باذن ربهم الي صراط العزيز الحيد ) الى قوله ( ولقد أرسلنا موسى باياتنا ان آخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بايام الله ) الى قوله َ ﴿ المَّ يَأْتُكُمُ نُبًّا الَّذِينَ مَنْ قَبِّلُكُمْ قُومُ نُوحٍ وَعَادُ وَثُمُودُ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدُهُم لايملمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في أفواههموقالوا الأكفرنا بما أرسلتم به وانا لغي شك مما تدعوننا اليه مريبةالترسلهم افي الله شك فاطر الســـوات والارض يدعوكم لينفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ) الآية فاخبر ان قوم نوح وعاد وثمود والذين من بمدهم لايعلمهم الا الله انتهم رسامهم بالبينات فعلم انهم جآ ۋا بالبينات وقال(وان يكذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات والزبر والكتاب المنير ) وقال تعالى ( وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجملناهم للناس آية واعتدنا للظالمين عذابأ الماوعادأ ونمود وأصحـــاب الرس وقرونا بين ذلك كثـــيراً وكلا ضربنا له الامثال وكلا تبرنا تتبيراً) فاخبر أنه سبحانه ضرب الامثال لجيع هؤلاًّ • الذين ارسل إليهم وأهلكهم فلم يعاقبهم الا بعد ان اقام عليهم الحجة وقال تعالى ( وما أرسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر والزلنا اليك الذكر لتبين للناس

مانزل اليهم ولعلهم ينفكرون ) فاخبر انه لم يرسل الا رجالا يوحىاليهم لم يرسل اليهم ملائكة ولا نساء وانهأرسلهم بالبينات. والزبر جمع زبور وهي الكتب فان مُنهم من انزل عليه كتاب ومنهم من أرســـل تجديد الكتاب الذى قبله وقال تمالي ( انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيراً وان من أمة الاخلا فيها نذير وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهمرسامهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المنير )أخبر انه ليس أمة من الامم الا خلافيها نذيركما قال ( ولند بمثنافي كلأمةرسولا ان اعبدوا لله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من حمدى الله ومنهم من حقت عليمه الضلالة فسيروا في الارض فانظرواكيفكان عاقبة المكذبين ) ثم اخبر ان الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات وبالزبر وبالكتاب المتير وهذا من عطف الخاص على العام لاختصاصه بوصف يختص بهكقوله ( وملائكته وحبريل وميكال فان الزبر من البيئات والكتاب المنير من الزبر وهو كـقوله ( ومن انناسمن يجادل في الله بغير علمولاهدى ولاكتاب منير) فان الهدى من العلم والسكتاب المنير من الهٰدى وبين انه اخذ الذين كفروا برمهم وهذا انزله ليبين عاقبة المكذبين ولهذا بى الفعل للفاعل فقال فقد كذب الذين من قبلهم وهذه السورة مكية ثم انزل في آل عمران وهيمدنية في سياق الآيات التي فيهاتسلية الرسول والمؤمنين به وتثبيتهم وتعزيتهم لما اصابهم من المكذبين يوم احدوعيره فقال ( الذين استجابوالله والرسول من بعــد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا اجر عظيم الذين قال لهم الناس انالناس قدجموا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونع الوكيل فاظلموابنمة

من الله وفضل لم يمسمهم سوء وانبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظم امما ذلكم الشيطان يخوف اولياء فلا تخافوهموخافون ان كنتم مؤمنين )اىبخوفكم اولياء كما قاله جهور العلماء ثم قال ولا يحزلك الذين يسارعون في السكفر انهم لن يضروا الله شيئاً) وسياق الكلام في بيان ان الـكفار لايضرون الله ولا عباده المؤمنين بلرضررهم على أنفسهم وأن ما حصل لهم من نعمه أنما هو استدراج وأملاء الى أزقال (القد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقيرونحن اغنياء سنكتب ماقالوه وقتلهم الانبياء بغير حق ونتول ذوتوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت ايديكم وان الله ليس بغلام للمبيد الذين قالوا ان الله عهـــد الينا ان لانؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جاء كم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قائم فلم قتاشموهم انكتم صادقين ) بين سبحانه اذ هذا القول منهم مع انه كذب فلم يقولوه الآ دفعاً للحق لا ليوُّ منوا يمن جامِهم بذلك اذ قد جامهم رسل من قبله بالآيات البينات والقربان الذي تأكله النار ومع هذا قتلوهم والكلام في مثل هذا الجنس الذي يوالى بعضهم بعضاً ويتبع بعضهم بعضاً كاليهود الذين هم على دين سانمهم الذين فعلوا ذلك ولهذا يخاطبهم بصيغة الخطاب كقوله ( واذ فرقنا بكماليحر ﴿فَانْجَيْنَاكُمُ وَأَغْرَقْنَا آلَ فَرَعُوزُوانَّمْ تَنظَرُونَ ﴾الىقوله(واذ قائم ياموسى لَنْ نُوْمِنَ لِكَ حَتَّى نُوى اللَّهَ جَهِرةً ﴾فالخطاب لحِنْسَ بني اسرائيل وان كان الذين عاينوا ذلك ماتوا ثم قال وان يكذبوك فقد كذب رسل من خيك حِرَّوًا بالينات والزبر والكتاب المثير) فحذف هنا الفاعل و بي الفمل للمفعول أذ المقصود هنا تسلية الرسول وتعزبته لاذكرعقوبة المكذبين

فالهذا كانت هذه اخص من تلك

( فصل )و.ن آیات الأبیاء اهلاك الله لمكذبیهم و نصرهالمؤمنین بهم فهذا من اعلام نبوتهم ودلائل صدقهم كاغراق الله قوم ثوح لماكذبوم وكاهلاكه قوم عاد بالريح الصرصر واهلاك قومصالح بالصيحةواهلاك قوم شعيب بالظلة واهلاك قوم لوط بقاب مدأينهم ورجمهسم بالحجارة وكاهلاك قوم فرعون بالغرق وقد ذكر الله هـــذه القصص في القرآن في غير موضع وبين المها من آيات الانبياء الدالة على صدقهه كما فركره في سورةالشعراء لما ذكر قصة موسى قال: ان في ذلك لآية وماكان اكثرهممؤمنين) ثمذكر قصة ابزاهيم وقال في آخرها ان في ذلك لآية وماكان اكثرهم ،ؤمنين) وكذلك ذكر مثل ذلك في قصة نوح وهود وصالح ولوط وشميب ومن ذلك ماجمله من اللعنة الشائمة لمن كذبهم ومن لسان الصدق بالثناء والدعاء لهــم ولمن آمن بهم كما قال تعالى فى قمة نوح (وتركنا عايه في الآخرين سارم على نوح في العالمين وكذلك فى قصة ابراهيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم) اى تركنا هذا القول الذي يقوله المتآخرون وكذلك في قصة موسى وهرونسلام على موسى وهرون وسلام على الياسين وكذلك في قمسة ابراهم قال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلا جملنا نبياً ووهبنا لهم من رحمتناوجلنا لهم لسان صدق علياوقال في قصة فرعون (واستكبرهو وجنوده في الارض بغيرالحق وظنوا أنهم الينا لايرجمون فاخذناه وجنوده فتبذناهمفى اليم فانظر كيفكان عاقبة الظالمين وجملناهمأتمة يدعون الىالنار ويوم القيامة لاينصرون وأسبناهم في هذه الدنيا لمنة ويوم القيامة هم من المقبوحين) ولهذا قال تمالى لقسد كَان في قصصهم عبرة لأولي الالباب وقال لمحمد صلى الله عايه وسسلم فاصبر أن البماقية للمتقين فاخبر أن العاقبة للمتقين ثم أنه ماوقع لهؤلاً ﴿ وهؤلآء يبلم بالسمع والنقل تارة ويبلم بالعقل والاعتبار بآثارهم تارة كما قال عن أهل النار( لوكنا نسمع أو نعقل ماكنا في اصحاب السعير كَا ذَكُرُ اللَّهُ الطريقين في قوله ولينصرن الله من ينصره أن الله لقوى عزيز الذينإن مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وأتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكرولةعاقبة الامور)ثم قال وان يكذبوك فقدكذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهم وقوم لوط واصحاب مدين وكنب موسى فامليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير فكأين من قرية اهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشــها وبثر معطلة · وقصر مشيد ) ثم قال( اللم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يمقلون بها او آذار يسمون بها فانها لاتسى الابصار ولكن تسي القلوبالتي في الصدور وقال تمالى ( وكم اهلكنا قبلهم من قرن هماشد منهم بطشا فنقبوا في البلاد هل من محيص ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او التي السمع وهو شهيد )وقال تعالى( اولم يسيروا فيالارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم قوة وآثاروا الارض وعمروها أكثرتما عمروها وجاءتهم رسامهم بالبينات فماكان اللةليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثمكان عاقبة الذيناساؤا السؤآ ىانكذبوا مَآيات الله وكانوابهــا يستهزؤن) وقال تعالى ( أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم اشدقوةوآثارا

في الارض فاخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فاخذهم الله آنه قوي شديد المقاب ) وقال تمالي ( أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كانجاقية الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم وأشد قوة وآلبارا في الارض فمااغني عُهم ماكانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بماعندهم من الملم وحاق بهم ماكانوا به يستهزؤن فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا باللهوحدم وكفرنا بماكنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنائك الكافرون)وقال اا قص قصص نوح وهود وصالح وابراهيم ولوط وشميب وموسى في سورة هود ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منهاقائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم فمــا اغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك وما زادوهم غـير تبيب وكذلك أُخذ ربك اذا أُخذ القرى وهي ظالمة ان أُخذه اليم شديد ) ولما ذكر قصة لوط في سورة الصافات قال وأنمكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل افلا تعلون وفى سورة الحجر ( أن في ذلك لايات للمتوسمين وأنهـــا لبسبيل مقيم ان في ذلك لاية للمؤمنين ثم قال وانكان اصحاب الايكة لظالمين فانتقمنا منهسم وانهما لبامام مبين) والامام المبسين هو الطريق المستبين الواضع. بين سبحانه ان هذه وهذه كلاهما بسبيل الناس يرونها يابصارهم فيملمون بذلك مافسل الله بمنكذب رسله وعصاهم ودلالة فصر الله للمؤمنين وانتقامه من الكافرين على صدق الانبياء من جب دلالة الآيات والمعجزات على صدقهم فكون هـــذا فعل لاجل

هذا أوكون ذاك سبب هذا هو نما يط بالاضطرار عند تصور الامر. على ماهو عليه كافتلاب العصاحية عقبْ سؤال فرعون الآية وانشقاق انقمر عند سؤال مشركى مكة آية وامثال ذلك والسؤال المشهور الذى يورد في هذا الموضع على قول من بنتي التعليل في افعال الله او يجوز على الله كل فمل حيث قيل لهم على اصلحكم لايفعل الله شيئاً لاجـــل شىء وحينئذ فلم يأت بالآيات الحارقة للمادة لاجل تصديق الرسول ولم عاقب هؤلاً • لتكذيبهمله؟ولم انجا هؤلاً • ونصرهم لايمانهـــم به اذكان لايفمل شيئًا لثى، عندكم وقالوا لهم ايضًا اذا جوزتم على الرب كل فـل جاز ان يظهر الحوارق على يد الكاذبويقال لهم ايضاً انتم لاتعلمون مايفعل الرب الا بعادة أو خبر الإنبياء فقبل الملم بصدق النبي لايعــلم شيء بخبره والعادة آنما تكون فيا تكرر كطلوع الشمس ونزول المطر ونحو ذلك والآتيان بالحارق للتصديق ليس معناداً \*فيقال فيجوابه هذا السؤالانكان منوجهاً فانما يقدحني قول هؤلآء الذين يقولون لايفمل شيئاً لاجل شيء ويجوزون عايه فعل كل شيء ممكن لاينزهونه عن فعل من الافعال وليس عندهم قبيح وظلم الا ماكان ممتماً مثل جمل الشيء موجودا ممدوما وجمل الجسم في مكانين ولهذا ذكر ذلك مخالفوهم حجة فى ابطال مذهبهم وقالوا قولهم يقدح في الملوم الضرورية ويسد باب الملم بصدق الرسل قالوا اذا جوزتم ان يفمل كل شيء فجوزوا ان تكون الجبال انقلبت ياقونا والبحار لبنآ ونحو ذلك مما يعسلم بالضرورة بطلانه وجوزوا ان يخلق المجزات على يد الكذابين وليس المقصود هنـــا الجواب عن هؤلاً · بيان فساد قولهم ولــكن المقصود ان هـــذ**ا** 

السُّوال انكان متوجهاً فانما يَعدح في قول حَوْلاً ، لايقدح فيها عسلم بالاضطرار من ُدلالات الآيات المذكورة على حال هؤلآء وهؤلآءُ وان الله سبحانه وتعالى نجى موسىونصر الصدقه ونبوته وايمانه واهلك فرعون لتكذيبه • وكذلك نصر محمدا ومن اتبعه على من كذبه من قومه ونصر نوحاً على من كفر به ونصر المسيح على من كذبه ونصر سائر الرسل واتباعهم المؤمنين كما قال تعالي ( أنا لتنصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنياويوم يقوم الاشهاد)وقالولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين الهم لهمالمنصورون وان جندنا لهمالتالبون) كما لايقدح فيما علم بالاضطرار. من ان الله ينزل المطر فى ابائه لسقي المزارع وانه يسوق النيل لسقى ارض مصر وأنه جمل اعضاء الانسان بما فيهامن المنافع كالبطش باليدين والمشى بالرجلسين والنظر بالعينين والسمع بالاذنين والنطق باللسان وجمل ماه المين ملحا لـكونها شحمة والملوحة تمنعها أن تذوب. ومام الاذن مرا ليمنهج الذباب من الولوج في الدماغ. وماءالفم عذباً ليطيب الطمام والشراب وجعــل ماء البحر مالحاً ابقاء الآنام فانه لوكان عذباً فيموت فيه من الحيوان العظيم فيفسد الريح فيموت الآدميون والبهاثم بهذه الربح الى مالا يحمى من حكمة اقة المشهودة في خلقه و نفاة التعليل يقولون نحن نعلم ان هذا مقارن لهذا مجكم العادة التى اجراها الله وان لم يخلق شيئاً لشيء وكذلك من نني الاسباب مع نني التعليل ايضاً يقولون نحن نم أنه مجلق هذا عند هذا لابه فاقتران المحجّز بالتصديق من هذا الباب عندهم لحكن يبتى عليهم ان هذا لايعلم الا بالمادة ولا عادة فلا حِرِم رجيرًا الى فطرتهم من أن هذا أمر معلوم بالاضطرار وأن كان ( ۱۷ \_ الجواب الصحيح \_ رابع )

مناقضآ لاصلهم الفاسد وضربوا لهمئلا بالملك الذىأظهر مايناقض عادته لتصديق رسوله الحن يقاللهم الملك يفعل فعلا لمقصود فامكن ازيقال أنه قام ليصدق رسوله وانتم عندكم أن الله لايغمل شيئاً لشيء فسلم يبق المثل مطابقاً ولهذا صاروامضطربين فيحذا الموضع تارة يقولون الممجز دل على الصدق لثلا بفضى الى تعجيز الرب فانه لادليل على الصدق الا خلق الملجز فلولم يكن دليلا لزمان يكون الربغير قادر على تصديق الرسول الصادق وهذه طريقة الاشعري في أكثر كتبه واحد قوليه وسلكها القاضي ابو بكر احياناً وابو اسحاق الاسفراثني وابو بكر ابن فورك وابو محمد بن اللبان وابوعلى بن شاذانوالقاضي أبو يعلى وغيرهم والثاني قالوا نحن نعلم بالاضطرار آنه فعل هذا لاجل التصديق كالمثل المضروب وهذا هو القول الآخر وهي طريقة أبي الحسن الاشمرى في اماليه وهي طريقة ابيالمىالي والباعه كالرازيوغيره وتنازعوا هل يمكن خلق ذلك على بدكذاب؟ فنيل لايمكن لأنه لو امكن لحباز وقوعه وقيل بل هو مقــدور لـكن نعام أنه لايفعله كما نعلم أنه لايفعل كثيرا من الحوارقالقدورات كقلب الحبل ياقوتأ والبحر زيبقأ •قالوا فنحن نجوز اشياء ونملم بالضرورة آنه لايغملها فلا يلزم من كونها مقدورة نمكنة ان لايملم أننفاه وقوعها بل قد علم عدم وقوعها بالاضطرار وانكنا تقول آنها ممكنة مقدورة • وظهور المعجزات على بد الكذاب فى دعوى النبوة من هذا الباب عندنا وقالوا الممجز علم علىصدق الانبياء فيمتنع أن يكون الدليل غير مستازم للمدلول عليه وهذا القول حق لكن منازعوهم يقولون هو يستلزم نقيض مانفوه منكون الله يخلق شيئاً

لثبىء وبخلق شيئاً بشىء وما قالوا من كونه بجوز عليـــه فعل كل شيء وكان ما ذكروه من الحق دليــــلا على ان الخلق يعلمون مايعلمونه من حكمة أَلْرَب ومراده بمــا بخلقه لامر آخر وأنه سبحانه منزه عن ان يفعل شيئًا لايجوز منه فعل كل شيء وهم يقولون هنا قد يكون الشيء ممكناً جائزًا مع العلم بأنه غير واقع كانقلاب الحبال ياقوتاً والبحر زيبقاً وموت اهل البلدكام فى لحظة ومصير الاطفال علماء حكمًا. في لحظة والقاضى أبو يعلى وأبو المعالى والرازىوغيرهم ثم أنهم يقولون فىالعقل آنه علوم ضرورية كالعام بوجوب الواجبات وامتناع الممتعات وجواز الحِائزات فالمتنمات كافلاب دجلة دما وامثال ذلك من الامور العادية فيجعلون العادات واجبة تارة وممتنعة أخرى معانه لاسبب يوجب لاهذا ولا هذا ويقولون نىلم ان هذا جائز ممكن لآيتوقف على سبب ولاله مانع كالآخر ثم نعلم أن هذا وأقع وهذا غير وأقع لمجرد العادة معران خرق الماذة ليسله عندهم ضابط بل كل مايخرق من العادات معجزات للانبياء فيجوز ان يكون عندهم للولي وللساحر والفرق بينهما عندهم التحدى أوعدم الممارضة وكذلك المتفلسفة الملاحسدة الذين يقولون أسباب الآيات القوى الفلكية والقوى النفسائية والطبيغية وُهذه كلهما مشتركة عندهم بين الانبياء والسحرة لكن الني بقصد الخير والعدل والساحر يقصدالشر والغلم وكذلك أولئسك الذين وافقوا جهما على أصله فى القدر لافرق عندهم بين كرامات الاولياء وخوارق السحرة لكن الولي مطيع فة والساجر غير مطيع فة هذا عمدة هُولاً. النَّفإة

للحكمة والاسابق افعال الله تعالى وجهوز الناس يخالفونهم ويقولون هذا القول فاسد بل نفس تصوره كاف في العلم بفساده فانه اذا تماثل هذا وهذا من كل وجه فن أين يسلم وجودهذا أو وجوبه وعدم هذا أوامتناعه ؟ واذا قبل مستندى المادة • قيلله منازعوك يقولون هذا باطل من وجهين احدهما آنك انت تجوز انتقاض العادة وليس لانتقاضهـــا عندك سبب تختص به ولا حكمة النقضت لاجلها بل لافرق عنـــدك مِن انتقاضها للانبياء والاولياء والسحرة وغير ذلك ولهـــذا قلتم ليس بين معجزات الانبياء وكرامات الاولياءوالسحرة فرق الا مجرداقتران دعوى النبوة والتحدي بالممارضة مع عــدم الممارضة مع أن التحدى بالممارضه قد يقع من المشرك بل ومن الساحر فلم يثبتوا فرقا يعود الى جنس الخوارق المنمولة ولا الى قصد الفاعل وألخالق ولا قدرته ولا حكمته • والناني ان العادة لامد لها من اسباب وموافع يعلم بها اطرادها تارة وانتقاضها أخرى وبهذا يظهر الجواب عما قالوه من ان انقلاب الحيل ذهبأ والبحر زسقأ والاناس قرودا ونحو ذلك نمكن مصلوم الجواز مع العلم بانه لم يقع فائهم يقال لهـم الناس لايسلمون لـكم ان هذا ممكن الا مع لوازمه وانتفاء اضداده وحينئذ فيقال لم قلتم ان هذ لايستلزم اسباباً تكون قبسله وموانع ترتفع كسائر مايحدثه الله من الامور الخارقة للمادة فائه لابحدثشيئاً الا باحداث اسبابودفع موانع مثال ذلك غرق قوم نوح لم يكن ماه وجد بلا سبب بل أنزل الله ماه السهاء وانبع ماء الارض كما قال تعالى (كذبت قبلهم قومنوح فكذبو اعيدنا وقالوا مجنون وازدجر فدعاربه انى منسلوب فانتصرفنتحنا ابواب

السهاء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالنقي الماء على أص قسد قدر وحملنــاء على ذات الواح ودسر ) وكذلك عاد لمـــا اهلــكهم ارسل الريح الصرصر سبع ليال وثمــانية ايام حسوماً كما قال تعالى (وأما عاد فاهلكوا بربج صرصر عانية سخرها عليهم سبعليال وتمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعي كانهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية) وكذلك تمود قال لهم صالح ياقوم هذه ناقة الله لكم اية فذروها تأكل في ارض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عــذاب قريب فعروها فنال تمتموا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً والذبن آمنوا معه برحمــة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوىالمزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جائمين كان لم ينتوا فها الا ان تمودكفروا ربهم الا بعدا لثمود )وكل ماوجد فى العالم من خوارق العادات آيات الانبياء وغيرها لم يأت منهـــا شيء الا باسباب تقدمته فآيات موسى من مثل مصير العصى حية كانت بعد ان القاها اما عند أمر الله له بذلك لما ناداه من الشجرة ورأَى النار الخارقة واما عند مطالبة فرعون له بالآية واما عند معارضة السحرة لتبتلع حبالهم وعديهم وكذلك سائر آياته حتى اغراق فرعون كان بعد مسير الحيش وضربه البحر بالعصا وكذلك تفجير الماء من الحجركان بعد أن ضرب الحجر بعصاء واستسقاء قومه أياه وهم في يرية لا ماء عندهم وكذلك آيات بينا صلى الله عليه وسلم مثل تكثير الماء كان پوضع يده فيه حتى.نبع الماء نمن بين الاصابع اى تخجر المساء من بين الاسابع لم يخرج من نفس الاصابع وكذلك البدِّر كان ماؤها يكثر أما

بالقائه سهماً من كنائته فيها وأما بصبه الماء الذي بصق فيه فيها وكذلك المسيح كان يأخذ من العلين كيئة العلير فينفخ فيه فيكون طيراً باذن الله الى أمثال ذلك • فاما حبل ينقلب ياقوتا بلا أسباب تقـــدمت ذلك فهذا لاكان ولا يكون وكذلك نهر يطرد يصبح لبنا بلا اسباب تقتضي ذلك يخلقها الله فهذا لا كان ولا يكون ومن قال ان الشيء ممكن فهذا يمنى به شيئان يمنى به الامكان الذهني والامكان الخارجي فالامكان الذهني هو عدم العلم بالامتناع وهذا ليس فيــه الاعدم العلم بالامتناع وعدم الملم بالامتناع غير العلم بالامكان فكل من لم يعلم امتناع شىء كان عنده ممكناً بهذا الاعتبار لـكن هــذا ليس بط بامكانه ومن استدل على امكان الشيء بانه لو قدر لم يلزم منه محال من غير بيان التفاءلزوم كل محال كما يضله طائفة من أهـــل الكلام كالآمدي ونحوء لم يكن فيما ذكره الامجرد الدعوى • وأما الثانى وهو العــلم بامكان الشيء فى إلخارج فهذا يهلم بان يعلم وجوده أو وجود نظيره أو وجود ماهو آقرب الى الامتناع منه فاذا كان حمل البمسير للقنطار ممكناً كان حمله لتسمين رطْلاً اولى بالامكان وبهذه الطريقة يبين الله في القرآن امكان مايريد بيان امكانه كاحياء الموتى والمعاد فانه ببــين ذلك تارة بييان وقوعه كما اخبر ان قوم موسى قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقــة وهم ينظرون ثم بشهم الله من بســد موتهم لسلهم يشكرون وكما أخبر عن المقتول الذي ضربوء بالبقرة فاحياء اللة كما قال واذ قتلتم نفساً فاداراتم فها وافه مخرج ماكنتم تكتمون فقلنا الخمربوه سبعنها كذلك يحيي الله الموتى وبريكم آياه لعلسكم تعقلون) وكما اخسبر

عن الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حـــذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم وكما أخـــبرعن الذي من على قربة وهي خاوية على عروشها قال انى يحى هذه الله بسـد موتها فامانه الله ماية عام ثم بعثه قالكم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولتجملك آية الناس وانظر الى المظام كيف نشيرها ثم نكسوها لحاً فلما سين له قال اعسلم ان الله على كل شيء قدير ) واخبر سبحانه بنظير ذلك في قصة ابراهم حيث قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلي ولكن ليطمئن قامي قال فخذ أربسة من العلير فصرهن اليك ثم أجعل على كلجبل منهم جزءاً ثم ادعهن يأتبنك سعياً واعلم ان الله عزيز حكيم واستدل سبحانه بمساهو أعظم من ذلك وهو النشأة الاولى وخلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم وقال ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطقة ثم من علقــة ثم من مضفة مخلقة وغير مخلقة لتبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارذل الممر لكيلا يعلم من بعسد علم شيئاً وترى الارض هامدة فاذا انزلتا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج) فاستدل سبحانه على امكان الاحياء بابتداء خلق الحيوان وبخلق النبات وذكر ذلك في القرآن في غـير موضع وبسط هــذا له موضع آخر والمقصود ان قول القائل هذا ممكن لايحتاج الى دليل لا يكنى فى الدلم بامكانه عدم الملم بامتناعه والله سبحانه على كل شيء قدير . والممتنع لميس بشيء باتفاق المقلاء وكل ماخلقسه الله فلا بد أن مخلق لوازمه ويمتنع اضداده وإلا فيمتنع وجود الملزوم بدون اللازم ويمتنع اجباع الضدين وايس للعباد الحلاع على لوازم كل مخلوق ولا اضداده المنافية لوجوده وفالحزم بامكان وجوده بدون الملم بلوازمهوامكانها واضدادها وانتفائها جهل والله سبحانه قادر على تغيير ماشاءه من العالم وهو يشق السموات ويسير الحيال وببسها بسأ فيجعابها هباء منيناً الى أمثال ذلك مما اخبر الله به كما يخلق سائر مايخلفه بمما يسره من الاسباب وهذا مبسوط فيموضع آخر والمقصود هنا انآيات الانبياء ودلائل صدقهم متنوعة قبسل المبعث وحين المبعث في حياتهم وبعد موتهم فقبل مثسل اخبار من تقدم من الانبياء ومثل الارهاصات الدالة عليه وأما حين لملبعث فظاهر واما في حياته فمثل نصره وأنجائه وأهلاك أعدائه واما بعــد موته فثل نصر أتباعه وأهلاك أعدائه كما قال تمالى (أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ) وقال تعسالي ولقد سبقت كانتنا لعبادنا المرسلين آنهم لهم المنصورون وأن جندنا لهم الفالبون) وقال للمسيح اتي متوفيك ورافعك اليُّ ومعامرك من الذين كفروا وجاعل الذين السموك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وقال يا أيهــا الذين آمنوا كونوا انصار الله كما قال عيسي بن مربم للحواريين بمن انصاري الىاللة قال الحواريون نحن انصار الله فآ منت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين) ومحمد صلى الله عليه وسلم جملت له الآيات البينات قبل مبعثه وحين مبعثه وفي حيانه وبمد موته والى قيام الماعسة فان

ذكره الى الساعة وذكر كتابه والبشارة بذلك موجود في الكتب المتقدمة كما قد بسط في موضمه وقد تقدم بعض ذلك والحليل دعا به فقال في دعائه لذريت،(ربنا وأبعث فهم رسولًا منهم يتلو علمهم آياتك ويعلمهم الكتابوالحكمة وبزكيهم) ولما ولد اقترن بمولده من الآيات ماهو معروف وجرى ذلك العام قصة أصحاب الفيل المشهورة وكان يحصل له في مدة نشأته من الآيات والدلائل أمور كشبيرة قد ذكر طرف منها في كتب دلائل التبوة والمسيرة وغيرها مثل الآيات التي حصات لمرضعته لما صار عندها ومثل ما شوهد من أحواله في صغره واما انتصار الله له ولاتباعه وأعسلاء ذكره ونثم لسان العسدق له واهلاك اعدائه واذلال من يحاده ويشاقه واظهار دينه على كل دين باليد واللسان والدليل والبرهان فهذا بما يطول وصف تفصيله قال تمالى (قد كانت لكم آية فى فئتينالتقتا فئة تقاتل في سبيلالله واخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى المين والله يؤيد بنصره من يشاء أن فيذلك المبرة لاولي الابصار) وقال تعالى (هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر ماظننتم ان يخرجوا وظنوا أنهم مانسهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقـــذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بايديهم وايدي المؤمنين فاعتبروا يا اولى الابصار) والانبياء صلوات الله عايهم واتباعهــم الموَّمنون وان كانوا يبتلون في اول الامر فالماقبة لهم كما قال تعالى لما قص قصة بوح (بَلك مِن الباه النبيب نوحيها اليك ماكنت تعلمها النه ولا قومك من قبل هذا فاصر أن العاقبة للمتقين ) وفي الحديث المتفق على صحته لما أرسل. النبي صلى الله عليه وسلم وسولاً الىملك الروم فطلبمن يخبره بسيرته وكان المشركون حينت له اعداءه لم يكونوا آمنوا به فقال كيف الحرب بينكم وبينه؟ قالوا الحرب بيننا وبينه سجال يدال علينا المرةوندال عليه الاخرى• فقال كذلك الرسل تبنلي وتكون لها الماقبة• فانه كان يوم.در نصر الله المؤمنين ثم يوم أحــد ابتلي المؤمنين ثم لم ينصر الـكفار بعدها حتى أظهر الله الاسلام . فان قيل فني الانبياء من قد قشــل كما أخبر الله ان بني اسرائيل يقتلون النبيين بغير حتى وفي اهـــل الفجور من يُوتيه الله ملكاوساهااناويسلطه علىالمتدينين كما سلط بخت نصرعلي بنى اسرائيل وكاسلط كفار المشركين واهل الكتاب احيانا على المسلمين قيل أما من قتل من الانبياء فهم كمن يقتل من المومنين في الجهاد شهيداً ) قال تعالى ( وكاين من 'بي قتل معه ربيون كثير فما وهنوا لمه اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ) ومعلوم ان من قتل من المؤمنين شهيدا فى القتال كان حاله اكمل من حال من يموت حتف آلفه قال تمالى ( ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بلأحياء عندربهم برزقون ) ولهذا قال تمالى ( قل هل ربصون بنا الا احدى الحسنين). أي أما النصر والظفر وأما الشهادة والجنة ثم الدبن الذى قاتل عليـــه الشهداء ينتصر ويظهر فيكون(طائفته السعادة في الدنيا والآخرة•من 

ما يكون من النصر أذ كان الموت لابد منه فالموت على الوجه الذي تحصل بها سعادة الدُّسيا والآخرة اكل بخلاف من يهلك هو وطائفته فلا يفوز لا هو ولا هم بمطلوبهم لافي الدُّنيا ولا فىالآخرة·والشهداء. من المؤمنين قاتلوا باختيارهم وفعلوا الاسباب التي بها قتلوا كالاص. بالمعروف والنهى عن المنكر فهم اختاروا هــذا الموت اما انهم قصدوا الشهادة وأما أنهم قصدوا مابه يصيرون شهداء علمين بأن لهم السعادة. . في الآخرة وفي الدنيا بانتصار طائفتهم وببقاء لسان الصدق لهم ثناء ودعاء بخلاف من هلك من الكفار فأنهم هلكوا بنير اختيارهمهلاكا لا يرجون منه سعادة الآخرة ولم يحصل لهم ولا لطائفتهم شيء من. سعادة الدنيا بل انبعوا في هذهالدنيا لمنة ويومالقيامة هم من المقبوحين وقيل فيهمكم تركوا من جنات وعيوزوزروع ومقام كريمونسمة كانوا فها فاكين كذلك واورثناها قوما آخرين فما بكت عليمالسها والارض وماكانوا منظرين وقد اخبر سبحانه ان كثيرا من الانبياء قتـــل معه ربيون كثير اي الوف كثيرة وانهم ما ضعفوا ولا استكانوا لذلك بل استففروا من ذنوبهم التي كانت سبب ظهور المدو وان الله آناهم ثواب الدُّنيا وحسن ثواب الآخرة فاذاكان هذا قتل المؤمنين فما الظن يقتل الانبياء ففيه لهم ولا تباعهم من سعادة الدنيا والآخرة ما هو منأعظم الفلاح • وظهورالكفار على المؤمنين أحيانا هو سببذنوب المسلمين كيوم أحد فان تابوا انتصروا على الكفار وكانت الماقبة لهم كماقسد حرى مثل هذا للمسامين في عامة ملاحهم مع الكفار وهذا من آيات. النبوة وأعلامها ودلائلها فان النبي أذا قاموا بمهوده ووصاياه نصرهم

الله واظهرهم على المخالفين له فاذا ضيعوا عهوده ظهر أولئك عليهم فحدار النصر والظهور مع متابعة النبي وجودا وعدما من غيز سبب يزاحم ذلك ودوران الحكم مع الوصف وجودا وعدما من غــير مزاحمة وصف آخر يوجبالملم بان المدار علة للدائر • وقولنا من غير مزاحمة وصف آخر يزيل النقوض الواردة فهذا الاستقراءوالتتبع يبين ان نصر الله واظهاره هو بسبب اتباع النبي وآنه سبحانه يريد اعلاء كلته ونصره ونصر أتباعه على من خالفه وأن يجمل لهم السعادة ولمن خالفهم الشقاء وهذا يوجب العلم ينبونه وان من اتبعه كانسميدا ومن خالفه كان شقياً ومن هذا ظهور نخت نصر على بي اسرائيل فاله من دلائل نبوة موسى اذكان ظهور بخت نصر أنماكان لما غيزوا عهود حوسى وتركوا اتباعه فعوقبوا بذلك وكانوا اذ كانوا متبعين المهود موسى منصورين مو°يدين كماكانوا في زمن داود.وسلبان وغيرهماقال تعالى ( وقعنينا الي بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولنملن علواكبيرا فاذا جاءوعداولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولى بأس شديذ فجاسوا خلال الديار وكان وعدا مفعولا ثم رددنا لكم الكرة عليهم وامددناكم باموال وبنين وجعلناكم اكثرنفيرا ان احسنتم احسنتم لاَفُكُم وان اسأتُم فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسوؤا وجوهكم وليدخلوا المنجدكما دخلوه اول مرةوليتبروا ما علوا تتبيرا عسىربكم أن يرحكم وان عدتم عدنا) فكان ظهور بني اسرائيل على عدوهم تارة وظهور عدوهم علهم تارة من دلائل نبوة موسى صلى ألله عليه وسلم وآياته وكذلك ظهور أمة محمد صلىاللة عليهوسلم علىعدوهم نارةوظهور

عدوهم تارة هو من دلائل رسالة محمد وأعلام نبوته وكان نصر الله لموسى وقومه على عدوهم في حياته وبعد موته كما جرى لهم من يوشع وغيره من دلائل نبوة موسى وكذلك انتصار المؤمنين مع محمد صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد ممانه مع خلفائه من أعلام نبوته ودلائلها وهذا بخلافُ الكفار الذين ينتصرون على أهل الـكتاب احيانا فان أُولئك لايقول مطاعهم أني بي ولا يقاتلون أتباع الآمياء على دين ولا يطلبون من أولئك ان يتبموهم على ديثهم بل قد يصرحون بانا انما نصرنا عليكم بذنوبكم وان لو اتبعتم دينكم لم تنصر عليكم وايضا فسلا عاقبة لهم بل الله بهلك الظالم بالظالم ثم يهلك الظالمين جيماً ولا قتيلهم يطلب بقتله سمادة بعد الموت ولانختارون القتل ليسمدوا بعد الموت فهــذا وأمثاله نما يظهر به الفرق بين انتصار الأمياء واتباعهم وبين ظهور بمض الكفار على المومنين أو ظهور بعضهم على بعض • وبين أن ظهور محمد وامته على اهل الكتاب الهود والتصاري هو من خِنس ظهورهم على المشركين عباد الاوثان وذلك من أعلام نبوته ودلائل رسالته ليس هوكظهور بخت نصر على بنى اسرائيلوظهورالكفار على السامين وهذه الاية نما اخبر بها موسى و بين ان الكذاب المدعى للنبوة لايتم امر. وانما يتم أمر الصادقفان من اهلالكتاب من يقول محمدوأمته سلطوا علينا بذنوبنا مع صحة ديننا الذينحنءعليه كماسلط بخت نصر وغيره من الملوك • وهذا قياس فاسد فان بخت نصر لم يدع نبوة ولا قاتل على دين ولا طلب من بني اسرائيل إن ينتقلوا عن شريعة موسى الى شريعته فلم يكن في ظهوره أتمام لما ادعاه من النبوة ودعاليه

من الدين بل كان بمنزلة المحاربين قطاع الطريق اذا ظهروا علىالقوافل بخلاف من ادعى نبوة ودينا دعا اليه ووعداهله بسمادةالدنيا والاخرة وتوعد مخالفيه بشقاوة الدنيا والاخرة ثم نصره الله واظهره واتمدينه واعلاكلته وجمل له العاقبة واذل مخالفيه فان هـــذا من جنس خرق المادات المقترن بدعوى النبوة فأنه دليل علما وذاك من جنس خرق المادات التي لم تقترن مدعوى النبوة فانه ليس دليلا علمها وقـــد يغرق في البحر امم كثيرة فلا يكون ذلك دليلا على نبوة 'بي بخــــلاف غرق فرعون وقومه فانه كانآية بينة لموسى وهذا موافق لما اخبربه موسى عليه الصلاة والسلام من ان الكذاب لايتم امر. وذلك بان الله حكم لايليق به تأييد الكذاب على كذبه من غير ان يبين كذبه ولهذا اعظم الفتن فتنة الدحال الكذاب لما اقترن يدعواء الالهية بعض الخوارق كان ممها مايدل على كذبه من وجوه • منها دعواه الالهية وهو أعور والله ليس باعور مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن قارى وغير قاری، والله تمالی لابرا. أحد حتى يموت وقد ذكر آلتي صلى الله عايـه وسلم هذه العلامات الثلاث فى الاحاديت الصحيحة فاما تأييدالكذاب ونصره واظهار دعوته دائماً فهذا لم يقع قط فن يستدل على ما يفعله الرب سبحانه بالمادة والسنة فهذا هو الواقع على ذلك أيضاً بالحكمة **غَـُكِمته تناقض ان يفعل ذلك اذ الحُـكُم لا يفعل هذا وقد قال تعالى** ﴿ وَلُو قَاتَلُكُمُ الَّذِينَ كَفُرُوا لُولُوا الْآدَبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلَيَا وَلَا نَصَيْرًا سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) فاخبران سنة الله التيلا تبديل لها نصر المؤمنين على الكافرين • والايمان المستلز ماذلك يتضمن

طاعة الله ورسوله فاذا نقص الايمان بالمعاصى كان الاصر بحسبه كما جرى يوم أحد وقال تعالى واقسموا الله جهد ايمانهم لئن جآ معمانذير لِكُونَنَ اهدى من احدى الأمم فلماجاءهم نذير ما زادهم الا نفوراً استكبارا في الارض ومكر السي ولا يحيق المكر السيء الا بأهسله فهل ينظرون الاسنة الاواين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجدلسنة الله تحويلا) فاخبر ان الكفار لا ينظرون الاسنة الاولين ولا يوجد لمسنة اللة تبديل لاتبدل بغيرها ولا تتحول فكيف النصر للكفار على المؤمنين الذين يستحقون هذا الاسم؟وكذلك قال.فالمنافقين.وهمالكمفار فى الباطن دون الظاهر ومن فيه شعبة نفاق (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنفرينك بهم ثم لايجاورونك فها الا قليلا ملمونين اينها ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلاسنة الله التي قدخلت من قبل ولن تجد لسئة الله تبديلاً ) والسنة هي العادة فهذه عادة الله المسلومة فاذا نصر من ادعى النبوة واتباعه على من خالفه اما ظاهراً واما باطنا نصراً مستقراً فان ذلك دليل على أنه نبي سادق اذ كانت سنة الله وعادته نصر الموءمنين بالانبياء الصادقين على الكافرين. والمنافقين كما أن سننه تأييدهم بالآيات البينات وهـــذه منها • ومن ادعي النبوة وهوكاذب فهو من اكفر الكفار وأظلم الظالمين قال تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحي آلي ويوم يوح اليــه شي. ومن قال سأنزل مثل ما انزلاللة) وقال تمالى (فنأظلم بمن كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه) وقال تعالى (ومن اظلم بمن افترى على الله كذبا) أوكذب ِالحق لمــا جاء وقال تعالى ومن ظلمٌ بمن افترى علىالله ۗ

كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لايهـــدى القوم الظالمين) ومن كان كذلك كان الله يمقته ويبغضه ويعاقبه ولا يدوم أمره بل هو كما قال. الني صلى الله عليه وسلم في الحــديث الصحيح عن ابي هريرة قال ان الله يملى للظالم فاذا أخذه لم يغلته ثم قرأ وكدلك أخذ ربك اذا أخـــذ القرى وهي ظالمة أن اخذه اليم شديد)وقال أيضاً في الحديث الصحيح عن ابى موسى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كَشُـلُ الْحُامَةُ مِنَ الزَّرْعِ تَقِيُّهَا الرَّيَاحِ تَقْيِمُهَا نَارَةً وَتَمْيِلُهَا أَخْرَى وَمُشَـلُ المنافق مثل شجرة الارز لاتزال ثابتة على أصلها حتى يكون انجمافهام ة واحدة فالكاذب الفاجر وان عظمت دولته فلا بد من زوالها بالكلية وبقاء ذمه واسان السوء له فى العالم وهو يظهر سريماً ويزول سريما كدولة الاسود العنسىومسيلعة الكذابوالحارث الدمشقي وبابا الرومي ونحوهم وأما الانبياء فانهم يبتلون كثبرآ ليمحصوا بالبلاء فان الله انم يمكن العبد اذا ابتلاه ويظهر أمرهم شيئاً فشيئاً كالزرع قال تعالى(محمد رسول اللة والذين معه أشــداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركماً سجدًا يبتنون فضلاً من الله ورضوانًا سُهاهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الأنجيل كزرع أخرج شطأه اي فراخه فآزره أي قواه فاستغلظ فاستوى على سوقــه اي قوايمه يحجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعدالله الذبن آمنوا وعمسلوا الصالحات منهم منفرة وأجراً عظها ولهــذا كان أول ما يتبعهم ضعفانه ألناس فاعتبار هذه الامور وسنة الله في أوليائه وانبيائه الصادقين وفي أعداء الله والمتنبئين الحكذايين ممسا يوجب الفرق بين التوعين وبين دلائل النبي الصادق ودلائل المتنبي الكذاب وقد ذكر ابتلاء النبي والمؤمنين ثم كون العاقبة لهم في غير موضع كقوله تعالى ( ولقد كذبت رسل من قبلك فصدبروا على ماكذبوا واوذوا حتى اتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات اللهولقد جاءك من نبأ المرسلين ) وقال تعالى أم حسبتم الأساء الذخلوا الحبة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا إن نصر الله قريب ) وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك الا وجلاً يوحى اليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا افلا يعقلون حتى عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا افلا يعقلون حتى الذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جآءهم فصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لاولي نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم يؤمنون

( فصل ) ومما ينبني ان يعرف ان الادلة نوعان نوع يدل على مجرد اللم بالمدلول عليه و ووع يحض مع ذلك على الرغبة فيه أو الرهبة منه فلاول من جنس الحبر الحجرد • والثانى من جنس الحت والطلب والارادة والامر بالشي والنمي عنه وذلك كن علم از في المكان الفلاني حدات أو حيوانات أو نبات ليس له فيها غرض لاحب ولا بنض فليس هو بمنزلة من علم ان في المكان الفلاني صديقه وولده و محبوبه وماله وأهله وأهل دينه وفي المكان الفلاني عدوه ومبعضه ومن يقطع عليه الطريق ويقتله ويأخذ ماله • فكذلك دلائل النبوة هي كلها تدل على عليه العربية ويأخذ ماله • فكذلك دلائل النبوة هي كلها تدل على

صدق النبي ثم يعلم مايخبر به النبي من الامر والنهي والوعد والوعيد لانه اخبر عن الله بذلك وهو صادق فها بخبر به فهذا طريق صحيح عام وأما أثبات نبوة الآنبياء بمــا فعله بهم وباتباعهم من النجاة والسمادة والتصرة وحسن العاقبة وما جعله لهم من لسان الصدق ومافعله بمكذبيه ومخالفيه من الهلاك والمذاب وسوء العاقبة واتباعهم اللمنة في الدنيامم عذاب الآخرة فهذا يدل مع صدق الانبياء على الرغبة في اتباعهم والرهبة من مخالفتهم فنيه العلم بصدقهم والموعظة للخلق والوعظ هو امر ونهي بترغيب وترهيب قال تمالي ( ولو أنهم فعلوا مايوعظون به اكمان خُيراً لهم واشد تثبيتاً واذا لا تيناهم منلدناأجرا عظياولهديناهم صراطاً مستقماً ) ای ولو انهم فعلوا مایوعظون به ومایؤ مرون به وقال ( يمظكم الله ان تعودوا لمثله ابدأ ان كنتم مؤمنين ) اى ينهاكم اللهان تمودوا أثله وهذه الطريق آكمل واباغ في حصول المقصود فانها تفيد العلم بصدقهم والرغبة في اتباعهم والرهبة من خلافهم وتفيد ثبوت صحة الدين الذى دعوا اليه وسمادة اهله وفساد الدين المخالف لدينهم وشقاوة اهله ولهذا كان النبي صلى الله عايه وسلم يقرأ في المجامع الكبار كصلاة العيد بقاف وافتربت الساعة لما فهما من سان ذلك وسورة قاف كان يقراء بها في الجمعة فانها جامسة لاثبات النبوات والمعاد مع مافيها من التوحيد وأصول الشرائع وبيان حال متبعى الانبياء ومخالفيهم فى الدنيا كما قال تمالى فيها (كذبت قبلهم قوم نوح واصحاب الرس ونمود وعاد وفرعون واخوان لوط واصحاب الايكة وقوم تبع كلايكذب الرسل فحق وعيد

( فصل ) ونما ينبغي ان يملم ان الله اذا ارسل نبياً وأثى باَ ية دالةعلى صدقه قامت بها الحجة وظهرت بها المحجة فمن طالبهم بآية ثانية لمتجب احابته الى ذلك بل وقد لاينبغي ذلك لانه اذا جاء باية ثانية طولب بثالنة واذاحاء بثالثةطولب برابعة فاناطلب المتعنتين لاامد لهومعلومانه من قامت عليه حجة بينة في مسئلة علم اوحق من حقوق السهادالتي بخاصمون فيها لو قال أنا لاأقبل حتى تقوم عليه حجة ثانيةوثالثة كان ظالمأمتمدياً ولم تجب اجابته الى ذلك ولا يمكن الحكام الخصوم منذلك بل اذاقامت البينة بحق المدعى حكم له بذلك ولو قال المطلوب اريد بينة ثانيةوثالثة ورابعة لم يجب الى ذلك • فحق الله الذي اوجبه على عباده من توحيده والايمان به وبرسله اولى اذ اقام بينة اوجبت على الخلق الايمان برسله ان لايجب اجابة الطالب الى ثانية وثالثة ثم قد يكون فى تتابع الايات حكمة فيتابع تعالى بين الايات كما ارسل محمدا صلى الله عليه وسلم بايات متمددة لمموم دعوته وشمولها فان الادلة كما كثرت وتواردت على مدلول واحدكان اوكد واظهر وايسر لمعرفة الحق فقد يعرف دلالة احد الادلة من لايعرف الآخر وقد يبلغ هذا ما لم يبلغ هذاوقديرسل الانبياء بايات متتابعة ويقسى قلوب الكفار عن الايمان لتتابع الايات اية بعد آية لينتشر ذلك ويظهر ويباغ ذلك قوما آخرين فيكون ذلك سبباً لايمانهم كما فعل بايات موسى وآ يات محمدكما ذكر فى التوراة انه يتسي قلب فرعون لتظهر عجائبه وآياته وكماصدالمكذبين عن الايمان بمحمد حتى يعارضوه ويمانعوه ويسعوا في معارضته والقــدح في آياته فيظهر بذلك عجزهم عن معارضة القرآن وغيره من آياته فيكون ذلك من تمام

ظهور آیاته وبراهینه بخلاف مالو اتبع ابتداء بدون ذلك فانه قد کان يظن أنهم قادرون على معارضته وكذلك أيضاً يكون في ذلك من يقينه وصبره وجهاده ويقين من آمن به وصبرهم وجهادهم ماينالون به عظيم الدرجات في الدنيا والآخرة وقد تقتضي الحكمة انلايرسل بالآيات التي توجب عذاب الاستئصال كما ذكره الله في كتابه من أن السكفار كانوا يقترحون على الانبياء آيات غير الآياتالتي جاؤا بهافتارة يجيبهم اقة الى ذلك لما فيه من الحكمة والمصلحة وتارة لا يجيبهم لما في ذلك من المضرة والمفسدة عند جمهور أهل الملل منالسلمين وغيرهمالذين يقولون أنه يفمل للحكمة ومن لم يعلل أفعاله يرد ذلك الى محض المشيئة ويقول اقترن بالمراد المصاحة والمفسدة عادة وسنة من اللة وأن لميفمل هذا لهذا وقدكان الرسول صلىالةعليهوسلم ربماطلب تلك الآيات رغبة منه في ايمانهم بها فيجاب بان الآيات لاتستازم الهدى بل تستلزم اقامة الحجة وتوجب عذابالاستئصال لمن كذببها والة تعالى قديظهر الآيات الكثيرة مع طبعه علىقابالكافركما فعل بفرعون وابي لهبوغيرهما اا فيذلك من الحكمةالمظيمة كما دل على دلك القرآن والتوراة وغيرهما وقد تبين انهلايظهرهالانتفاءالحكمة فيها او لوجود المفسدة قال تمالى(واقسموا بالله جهدايمانهم المن جا ءتهم آية ليؤمنن بها قل أنما الآيات عند الله وما يشمركم انها اذاجآءت لايوءمنون ونقلبافئدتهم وابصارهم كالميوأمنوا به اول مرة ونذرهم في طفيانهم يسمهون ولو اتنا نزلنااليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عايهم كل شيءقبلا ماكانوا ليومنوا الا ان يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون وقال تعالى ( وما منعنا أن نرسل بالآيات

ألا ان كذب بها الاولون وآينا نمود الناقة ميصرة فظلموا بها وما نُرسل بالآيات الآنخويفاً) بين سبحانه أنه أنمامامنمه أن يرسل بالآيات الاتكذيب الاولين بها الذي استحقوا بها الهلاك فاذاكذب بها هولاً . استحقوا ما استحقه أولئك من عذاب الاستئصالوهذا المعنىمذكور فى عامة كتب التفسير والحديث وغيرها من كتبالمسلمين وهومعروف بالاسانيد الثابتة عن الصحابة والتابعين لهم بآحسان فقد ذكرالمفسرون مارواه أهل التفسير والحديث والمسند وغيرهم من حديثالاعمشءن جفر بن ایاس عن سید بن جبیرعن ابن عباس قال سال اهل مکة النبي صلي الله عليهوسلم ازيجِسل لهم الصفاذهبآوان ينحي عنهم الحبال حتى يزرعوا قال فقبل له ان شئت تستأني بهم نجتى منهم وان شئت ان نؤتيهم الذي سألوا فان كفروا هلكواكما أهلكت من قبلهم قال لا بل استأني بهــم فانزل الله هذه الآية( وما منمنا أن رسل بالآيات الا أن كذب يها الاولون رواه أحمد والنساءي من حديث جرير عن الاعمش وروى الامام احمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدى انبأنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عمران بن حكم عن ابن عباس قال قالت قريش للني صلى الله عايه وسلم ادع لنا ربك يجمل لنا الصفا ذهباً ونؤمن لك قالـوتفملون ؟ قالوا نم قال فدعا فاتاه جبريل فقال أن ربك يقريئك السلام ويقول أن شنُّت أصبح الصفا لهم ذهباً فن كفر منهم بعد ذلك عذبته عذاباً لا أعذبه أحدا من المالمين وانشئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة وال بل باب التوية والرحمة • وروى ابن ابي حاتم وغيره عن مالك بن دينار قال سمعت الحسن يمني البصري في قوله ( وما منمنا أن رسل بالآيات

الا ان كذب بها الاولون(قال رحمة لكم أينها الامة انا لو أرسلنا بالآيات فكذبتم بها اصابكم ما أصاب من قبلكم • وفى الأنجيل ان اليهودطابوا من المسيح آية من السهاء فقال لهم المسيح الامة الفاجرة تطلب آية ولا تعطى الا مثل آية يونان يعني ذا النون وقد كانت الآيات يأتى بها صلى الله عليه وسلم آية بعد آية فلا يؤمنون بها قال تعالى ( وما تأتهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لمــا جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن ألم يرواكمأهلكنا من قبام من قرن مكناهم فى الارض مالم نمكن لكم وأرسلنا السهاء علمهم مدرارا وجعلنا الاتهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهموانشأنا من بعدهم قرناً آخرين ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوء بأبديهم لقال الذبن كفروا ان هذا الا اساطير الاولين ) وقالوا لولا الزل عايـه ملك ولو أنزلنا-ملكا لقضى الامر نمملا ينظرون ولوجعلناه ماكمالجعلناه رجلا وللبسنا عليهم مايلبسون واقمد استهزىء برسل من قبلك فحاق بالذبن سخروا منهم ماكانوا به يستهزؤنقلسبروا فىالارض ثمانظروا كيفكان عاقبة المكذبين ) اخبر سبحانه بأن الآيات تأتيهم وما تأتيهم من ايات الااعرضوا عنها وانهم بتكذيبهم الحق سوف يرون صدق ماجاء به الرسول كما أهلك من قبايهم بذنوبهم التي هي تكذيب الرسول.فان الله يقول وماكان ربك مهلك القرىحتى يبعث فى أمها رسولا يتلو عليهم آباتنا وماكنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون) واخبر بشدة عن قوة كفرهم بأنه لو انزل عليهم كتاباً في قرطاس فلمسوء بأيديهم لقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحر ميين وبين سبحانه انه لو جعل

الرسول ملكا لحِمله على صورة الرجل اذكانوا لايطبقون ان يروا الملائكة فى صورهم وحينئذ فكان اللبس يقع لظنهم ان الرسول بشر لا ملك وقال تعالى ( وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ا ينبوعا او تكون لك حنة من نخيل وعنب فتفجر الأمهارخلالها تفجير او تسقط المهاء كما زعمت علينا كسفاً او تأتى بالله والملائكة قبيلا او يكون لك بيت من زخرف أو ترقي في السهاء ولن نو من لرقيك حتى تَنْزُلُ عَلَيْنَاكُتَابًا نَقْرَاؤُه قُلْ سِيحَانَرَنِي هَلَّ كَنْتَ الْأَبْشِرَا رَسُولُاوْمَا منع الناس أن يومنوا أذ جامعم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشمرا رُسُولًا قُلُ لُوكَانَ فِي الأرضُ ملائكة يَمْشُونَ مَطَمَّتَينَ لَنَرْلنَا عَلَيْهُمْ مَنْ السهاء ملكا رسُولا )وهذمالآيات التي اقترحوها لو اجبيوابها ولم يؤمنوا بها آتاهم عذابالاستثمال كما تقدم وأيضاً نعى، الا يصلح الاتيان بها فان قولهم حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا يقتضي تفجيرالينبوع بأرض مكة فيصير واديا ذا زرع والله من حكمته جمل بيته بواد غير ذيزرع لئلا يكون عنده ماترغب النفوس فيه من الدنيا فيكون حجهم للدنيا لا لله واذاكان له جنة من تخيل واعناب ففجر الانهار خلالها تفجيرا كان في هذا من التوسع في الدِّيا مايقتضي نقص درجته وانخفاض منزلته. وكذلك اذاكان له بيت من زخرف والزخرف الذهب وأما اسقاط السهاء كسفاً فهذا لا يكون'لى يوم القيامة وهو لم يخبرهم ان هذا يكون الا يوم القيامة • فقو لهم كما زعمت كذب عليه الا أن يريدوا التمثيل فيكون القياس فاسدا وأما الاتيان بافة والملائكة قبيلا فهذا لما سأل قوم موسى ما هو دونه أخذتهم الصاعقة قال تمالي ( وأذ قلتم بإموسى لن نوَّمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة واللم تنظرون ثم بعثناكم ِمن بعد مونكم لعلكم تشكرون ) واما انزال الكتاب فقدقال تعالى ( يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السهاء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فاخـــذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا المجل من بمد ما جاءتهم البينات فمفونا عن ذلك وآنينا موسى سلطانأ سينا ورفمنا فوقهم الطور بميثاقهموقلنا لهمادخلوا الباب سجداً وقلنا لهم لاتعدوا في السبت واخذنا منهم ميثاقا غليظاً فها نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتامه الانبياء بغمير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طمالة عليها بكفرهم فلا يؤمنونالا قليلاوبكفرهم وقولهم على مربم بهتاناً عظما وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مربم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوافيه لغي شك منه مالهم به من علم الا اتباع الغان وما قتلوه بقيناً بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا حكياوان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكونعايهم شهيدافبظلم من الذين هادواحرمناعايهم طيبات أحات لهموبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربى وقد نهوا عنه واكامِم أموال الناس بالباطل واعتدنًا للـكافرين منهم عذابًا اليا ) بين سبحانه ان المشركين سألوه انزال كتاب وان اهل الكتاب سألوء ذلك ويين سبحانه ان الطائفتين لايؤمنون اذا جامعم ذلك وانما سألوء تستنآ فقال عن المشركين ولو نزلنا عايك كتابا في قرطاس فلمسو ،بايدبهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وذكر عن اهل الكتاب انهسم سألوا موسى أكبر من ذلك وهو رؤية الله جهرة فقال(يسألك اهـــل

الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السهاء فقـــد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فاخذته بالصاعقة بظلمهم وأنهم عبدوا المجل لما قال ثم أتخذوا المجل من بعد ماجاءتهم البينات فعفونًا عن ذلك وان الله آنى موسى سلطاناً مبيئاً ورفع الطور فوقهم وقال لهسم لاتمدوا في السبت واخذ منهم ميثاقا غليظاً كما قال وآنينا موسى سلطاناً مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لاتعدوا في السبتواخذنا منهمميناقا غايظاً وانهم مع هذا نقضوا الميثاق وكفروا بآيات الله وقتلوا انببيين بنيرحق الى امثال ذلكوانه بسبب ظلمهموصدهم عن سبيل الله حرم عليهم طيبات احلت لهم فكان في هذا من الاعنبار لامة محمد صلي الله عايهوسلم ازهذه الامة المكذبة بكالذين لامهندون اذا جامهم الآيات المفترحة ألق اقترحوها لم بك في مجيُّها منفعة لهم بل فيها مايوجب استحقاقهم عقوبة الاستئصال اذا جاءتهم فلم يؤمنوا مهاولك وتفليظ الامر عليهم فكان ان لاينزل مثل هذه الآيات الموحبة لمذاب الاستئصال اعظم رحمة وحكمة وقد عرض الله على محمد صلى الله عليه وسلم أن يهلك قومه لماكذبوه فقال بل استاني بهم لعـــل الله إن يخرج من اصلابهم من يعبد الله لايشرك به شيئاً كما في الصحيحين عن عائشة أنها قالت للنبي صلى الله غليه وسلم هل آتى عليك يوم كان اشد عليك من بوم أحد؟ فقال لقد لقيت من قومكوكان اشـــد مالقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني الى ما اردت فانطلقت على وجمى وانا مهموم فسلَّم استفق الا وانا يقرن الثالب فرفمت رأسي فاذا انا بسحابة قد اطلتني فاذا فيها جبريل فنادانى

فقال أن أللة قد سمع قول قومك وما ردوا عليك وقد بعث اليك ملك. الجيال لتأمره بما شئت فيهم .فناداني ملك الجيال فسلم على وقال ان الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك وقد بعثني اليك لتأمرني عاشئت ان شئت أن أطبق عليهم الاخشين؟ فقال بل أرجو أن يخرج الله من اصلابهم من يعبد الله لايشرك به شيئاً اخرجاه ولهذا لمـــا طلب من المسيح الماثدة كانت من الآيات الموجبة لمن كفر بها عذاباً لم يعمد به احدا من العالمين قال تمالي ( اذ قال الحواريون ياعيسي بن مريم هــل يستطيع ربك ان ينزل علينـــا مائدة من السهاء قال اتقوا الله ان كنتم مُومنينَ قالوا نريد ان ناكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم ان قـــد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين قال عيسي بن مريم أللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السهاء تكون لناعيدا لا ولنا وآخرناواية منك وارزقنا وانت خير الرازقين قال الله اني منزلها عايكم فمن يكفر بعد منكم فانى اعذبه عذاباً لا أعذبه احداً من العالمين) وكان قبل نزول التوراة بهلك الله المكذبين لارسل بمذاب الاستئصال عذاباً عاجلا يهلك امة حميع المكذبين كما اهلك قوم نوح وكما اهلك عاداً ونمود واهـــل مدين وقوم لوط وكما اهلك قوم فرعونواظهر آيات كثيرة اا ارسل موسى ليبق ذكرها وخبرها في الارض اذ كان بعد نزول التوراة لم يهلك امة بعسذاب الاستثمال بل قال تعالى(ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا القرون الأولى بصائر للناس بلكان بنوا اسرائيل لما يفعلون مايفعلون من الكفر والمعاصي يعذب بعضهم ويبقى بعضهم اذكانوا لم يتفقوا على الكنر ولهذا لم تزل في الارض أمة من بني اسرائيل بافية قال تعالى لما ذكر بني اسرائيل(وقطمناهم في الارض أنماً منهم الصالحون ومنهم. دون ذلك وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون)وقد قال تعالى. من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله اناء الليل وهم يسجدون. يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين ) فكان من حكمته ورحته سبحانه وتمالى لما ارسل محمدا ان لابهلك قومه بعذاب الاستئصال كمة اهلكت الامم قبلهم بل عذب بعضهم بدون ذلك من انواع المذاب. كما عذب طوائف عن كذبه بانواع من العذاب كالمستهزئين الذين قال الله فيهم انا كفيناك المستهزئين الذبن يجملون مع الله الهُمَّا آخر فسوف يملمون فعذب الله كل واحد بعذاب معروف وكالذى دعى عايه النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيــه اللهم ساط عليه كلباً من كلابك فكان. يحترس بقومه فجاءه الاسد فتخطى الحلقة حتى اخذه من وسطها فقتله وامثال ذلك مما هو موجود الىزماننا هذا وقال تمالى للـكفار قل.هل تربصون بنا الا احــدى الحــنبين ونحن نتربص بكم ان يصيبكم اللهــ بمذاب من عنده أو بايديناً ) فاخير انه يعذب الكفار ثارة بمذاب من عنده وتارة بايدى عباده المؤمنين بالحباد واقامة الحدود وتارة بمذاب غير ذلك فكان يمذبهم بمثل هذه الاسباب مما يوجب أيمان اكثرهم كما جرى لقريش وغيرهم فانهم لماكذبوءلو أهلكهم كما أهلك قوم فرعون ومن قبالهم لبادوا وانقطمت المنفعة به عنهم ولم يبق لهم ذرية تؤمن به-بخلاف ما اذا عذب بعضهم بانواع من العذاب ولو بالهزيمـة والاسر وقتل بمضهم كما عذبوا يوم بدر فان فيهذا من اذلالهموقهرهم مايوجب. عجزهم مع بقاءهم وألنفوس اذاكانت قادرة علىكمال اغراضها فلاتكاد تتصرف عنها بخلافما اذا عجزت عن كال اغراضها فان ذلك بما يدعوها الى التوبة كما يقال من العصمة ان لاتقدر فكان ما وقع بهسم "تعجيزًا وزاجرا وداعيًا الى التوبة ولهذا آمن عامهم بعد ذلك لم يقتل منهم الا قايل وهم صناديد الكفر الذين كان احدهم في هذه الامة كفرعون في تلك الامة كما روى ان النبي صلى الله عليه وسـلم قال عن أبي جهل هذا فرعون هذهالامة وقد ذكر الله لموسى في التوراة إنى اقسى للب فرعون فلا يؤمن بك لاظهر أيأنى وعجائبي. بين ازني ذلك بن الحكمة انتشار آياته الدالة على صدق انبيائه في الارض اذكان موسى قد اخبر بتكلم الله له وبكنابةالتوراة له فاظهر الله من الآيات ما يبقي ذكرها في الارض وكان في ضمن ذلك من تقسيته قلب فرغون ما أوجب ان اهلكه وقومه اجمين وفرعون كان جاحسدا للصانع منكرا لربوبيته لايقر به فلذلك أتى من الآيات بمايناــــ حاله • واما بنوا اسرائيل مع المسيح فكانوا مقرين بالكتاب الاول فلم يحتاجوا الى مثل ما احتاج اليه موسى ومحمد صلى الله عليه وســلم لم يكن محتاجا الى تقرير جنس النبوة اذكانت الرسل قبله جاءت بما ثبت ذلك وقومسه كانوا مقرين بالصانع وانماكانت الحاجة داعية الى تنبيت نبوته ومع هذا فاظهر الله على يديه من الآيات مثل آيات من قبله واعظم ومع هــــذا فلم يأت بآيات الاستئصال التي يستحق مكذبها المذاب العام الماجل كما استحقه حَوم فرعون وهود وصالح وشميب وغيرهم فلهذا يبين الله في القرآن امن هذه الآيات اذا جاءت لاتنفعهماذ كانوا لايؤمنون بها ولكن تضرهم اذكانوا يستحقون عــذاب الاستئصال اذاكذىوا حينئذ ومع وجود المانع وعدم المقتضى لايصلح الفعل على قول الجمهور القائلين بالحكمة ومن لم يعال فلا يطاب سبباً ولا حكمــة أو يطاب سبباً بلا حكمة بل يرد الامر الى محض المشيئة قال تعالى وما منمنا أن نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون) وهو يهلم ان تلوب هؤلآء كقلوب أواثك الاولين فيكذبون بها فيستحقون بها ما استحقهأولئك كقوم نوح وهودوصالح وشميب ولوط وغيرهم قال تعالى (كذلك ما أي الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحراو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون فتول عْهِم فَمَا انت بملوموذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) وقال تعالى كذلك قال الذين من قبام مثل قولهم تشايهت قلوبهم وقال تعالى عن أهـــل الكتاب (يضاهئون قول الذين كفروا من قبل وقال تعالى (اكفاركم خير من اولئكم ام لكم برآءة في الزبر ام يقولون نحن حجيع منتصر سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهى واص ذكر هذا فى سورة اقتربت التي ذكر فيها انشقاق القمر واعراضهم عن الآيات وقولهم هذا سحر مستمر وتكذيبهم واتباع اهوائهم فغال تمالى اقتربت الساعة وانشقالقمر وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستدر وكذبوا والبعوا اهواءهم وكل أمر مستقر ثم قال ولقد جاءهم من الانباء مافيه مزدجر) اي من انباء النيب وما اخبر به مافيه مزدجر اى مايزجرهم عن الكفر اذ كان في تلك الانباءآت بيان صــدق. الرسول والأنذار لمن كذبه بالعذاب كما عذب المتقدمون ولهذا يقول عةب القصة فكيف كان.عذابي ونذر اي كيف كان عذابي لمن كذب رسلی وکیف کان آنذاری بذلك قبل عمیثهم یسین صــدق قوله الذی اخبرت به الرسل وعقوبت لمن كذبهم ثم ذكر قصة المكذبين كنوح حوهود وصالح ولوط الى قوله ولقد جاء آل فرعون النذر كذبوا باياتنا كلها فاخذناهماخذ عزيز مفتدر )فان قوم فرعون كذبوا بجميع آيات موسى وجميع آيات الانبياء قبله وكذبوا بالآيات الدالة على وجود الرب وقدرته ومشيئته اذكانوا جاحدين للخالق منكرين له فكذبوا باياته كلها ثم قال أكفاركم ايتها الامة ألتي أرسل فيها محمد .خــير من اولئكم الذير كذبوا نوحا وهودا وصالحا ولوطا وموسى ام لكم برآءة في الزبر ام يقولون نحن حبيع منتصر وذلك ان كوكم لا تمذبون مثـــل ماعـــذبوا اذا كذبتم اما ان يكون لــكونكم خيراً منهم فلا تستحقون مثل ما استحقوا اولكون الله اخبر آنه لا يعذبكم فتكون الحكم البرآءة فى الزبر فتعلمون ذلك بخبره بان مايفعله الله تارة يملم بخبره وتارة يعلم بسنته وحكمته وعدله • فاما ان تكونوا علمتم هذاً من هذا الوجه أو من هذا الوجه هذا ان نظر الي فمل الله الذي لاطاقة للبشر به وأن نظر الى قوة الرسول وأنباعه فيقولون نحنجيم منتصر فانهم اكثرومنتصراقوى من محمد واتباعــه كما قال تعالى واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا اى الفربقينخير مقاما واحسن نديا وكم اهاكمنا قبابهم من قرن هم احسن اثاثا ورثياً أى اموالا ومنظرا فقال تعالى سهزم الجمع وبولون الدبر أخبر بهزيمتهم وهو بمكة في قلة من الاتباع وضعف منهم ولا يظن احدبالعادة المعروفة ان أمر. يظهرويملو قبل ان يهاجرالي المدينة وقبل ان يقاتايم وكان

كما اخبرفانهم يوم بدر وغيرها هزمجمهم وولوا الادبار وتلك سنةالله فى المؤمنين والكافرين قال تعالى (ولو قاتلكمالذين كفروا لولوا الادبار ثم لايجدون ولياً ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لمسنة الله تبديلا) وحيث ظهر الكفار فانما ذاك لذنوب المسلمين التي أوجبت نقص ايمانهم ثم اذا تابوا فكمل إيمانهم نصرهم الله كما قال تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا واتم الاعلوزان كنتم مؤمنينوقال اولما اصابشكم مصيبة قد اصبّم مثليها قلم اني هذا قل هو من عند انفسكم) فاذا كان منتمام الحكمةوالرحمة انكابهلكهم هلاكالاستئصال كااهلكالمكذبين وكانت الآياتالتي اقترحوها موجبة لعذاب الاستئصالكما أهلك الامم قبلهم كما قال اكفاركم خير من أولئكم كانان لا يأتى بما يوجب عذاب الاستئمال مع أتبانه سبحانه بما يقم الحجة ويوضع المحجة آكمل فى الحكمة والرحمة اذكان ما أتى به من الآيات حصل به كمال الحسير والمنفعة والهدى والبيان والحجة علىمن كفر وما امتنع منه دفع به من عذاب الاستئصال والهلاك والمذاب المام ما اوجب بقاء جمهور الامة حتى يتوبوا ويؤمنوا ويهتدوا فكان في ارسال محمد صلى الله عليه وسلم لماكان خاتم الرسل من الحـكمةالبالغة والمنن السابغة مالم يكن فيرسالة رسول قبله صلوات الله عليهم اجمين والحمد لله رب العالمينكما قال تعالى وما أرسلناك الأرحمة للعالمين

( فصل )جماع الكلام فى النبوة منصل بالكلام في جنس الخسبر فان قول القائل اني رسول الله اليكم خسبر من الاخبار وكذلك وصول كلامه وأفعاله وآياته الپنا هو بالاخبار. والحبر تارة يكون مطابقا لمخبرم كالصدق المعلوم انه صدق وتارة لا يكون مطابقاً لمخبرمكالكذب المعلوم انه كذب وغير المطابق مع التعمد كذب ومع اعتقاد انه صدق لم يكن ممذورا كالمغتى بلا اجتهاد يسوغ والمحدث بلا عــلم يسمى كاذباً أيضاً كقوله صلى الله عليه وسلم كذب ابو السنابل أبن بكك وقوله لمن قال بطل عمل عاص بن الاكوع لما قتل نفسه خطأ كذب من قال ذلك أنه لحِاهد مجاهد. وقد تكون المطابقةفىعناية المتكلموقديكون فى افهام المخاطب اذا كان اللفظ مطابقاً لما عناه المتكلم ولم يطابق افهام المخاطب فهذا ايضاً قد يسمي كذباً وقد لايسمى ومنه المعاريس أحكن يباح للحاجةوان كان الخسبر لم يحصل به المقصود بل يكون مأمورا بالسكوت عنه الا مع البينة فقد يسمىكاذباً كقوله تعالى لولا جاؤا عليه باربعة شهداءفاذ لم يأتوا بالشهداءفاواتكعندالله همااكاذبون)والمقصود هنا ان الخبر قد يملم انه صدق وقد يهلم انه كذب وقد لايملم واحـــد منهما والعلم بأنه صدق له معنيان احدهما ان يعلم أنه مطابق لمخبره من غير جهة ألمخبركمن اخبرنا بامور نعلم انها حق بدون خبره. والنانى ان يملم ان المخبر به صادق فيه وقد يجتمع الامران بان يملم ثبوت ما اخبر به ويعلم انهصادق فيه وقول محمد اني رسول الله هو من هذا البــابكما سنبینه آن شاء الله وکذلك کونه گذبا قد پراد به آنه علی خلاف مخبره وانكان صاحبه لم يتعمد الكذب وقد يعنىبه ان صاحبه يتعمدالكذب ولهذا كانت الاحاديث المملوم بطلانها على نوعين تارة يعلم ان صاحبهما تممد الكذب وتارة يكون قدغلط والصحابة لم يعرف فيهم من يتعمد الكذب على انني صلى الله عليه وسلم وكذلك حمهور التابعين لم يعرف

فيهم من كان يتعمد الكذب ولكن طائفة قليلة من الشيعة عرف أنه كان فيها من يتمدد الكذب بخلاف غيرهم من أهل الاهواء كالخوارج فأنه لم يكن فيهم من يعرف بالكذب بليقال هم من اصدق الناس حديثاً والرجــل الفاسق المروف أنه يكذب لابد ان يصدق في بعض اخباره فلا يكون في الناس من لايخبر الا بكذب ولهذا قال تمالي ( ان جاءكم فاسق بنبآ فنبينوا وفي القراءةالاخرى فتثبتوا فامر بالنبين والتثبت اذا اخبر الفاسق بخبر ولم يأم بتكذيبه بمحرد اخباره لانه قد يصدق احياناً ولما أمر سبحانه بالنبين والتثبت في خبر الفاسق دل ذلك على أنه لايجوز تصديقه بمجرد اخباره اذكان فاحقاً فقد يكذب ولا يجوز ايضاً تكذيبه قبل ان يعرف اله قد كذب وان كان فاسقاً لان الفاسق قد يصدق وهذا كما قال تمالى(يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فيسبيلالله. فنبينوا ولا تقولوا لمن التي الكمالسلام لست مؤمناً تبتفون عرض الحياة الدنيا فعند الله مفائم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا) فامرهم بالتبين والتثبت في الجهاد وأن لايقولوا للمجهول حاله لست مؤمناً يبتغون عرض الحياة الدنيا فيكون اخبارهم عن كونه ليسمؤمنا خبرا بلا دليل بل لهواه انفسهم ليأخـــذوا ماله وانكان ذلك في دار الحرب اذا التي السلام وفي القراءة الاخرىالــــــم فقد يكون مؤمناً يكتم ايمانه كاكنتم النم من قبل مؤمنين تكتمون اعانكم فاذا التي البكم السلام فذكر آنه مسالم لكم لامحارب فنبينوا وتتبنوا لاتقتلوه ولا تأخسفوا ماله حتى تكشفوا امره هل هو صادق امكافب وهذا خمير يتضمن دعوی له فان المدمی مخبر والنکر مخبر والشاهد مخبر والمقر مخسبر وکما ( ۱۹ \_ الجواب الصحيح \_ رابم )

نهاهم عن تكذيب المدعى بلا علم نهاهم عن تصديق المنكر المنهم الذي يرمي البريء بلا حجةوتبرئتهوتزكيته بلا علم فقال تعالى( انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما ارالة اللة ولا تكن للخائنين خصما واستفمر الله أن الله كان غفورا رحما ولا تجادل عن الذين بخنـــانون انفسهم ان الله لايحب من كان خوانا اثبها يستخفون من النـــاس ولا يستخفون مناللة وهو ممهم أذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكانالله بما يعملون محيطا ها انتم هؤلآ ، جادلتم عنهم في الحياة الدُّنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيلا ومن يعمل سوأ أو يظلم نفسه ثم يستنفر اللةبجد الله غفورا رحيما ومن يكسب إثما فانما يكسبه على نغسه وكان الله عليا حكيا ومن يكسب خطيئة او إنما ثم يرم به بريثاً فقد احتمل بهتانأ وائما مبينآ ولولا فضل الةعليك ورحمته لهمت طائفة منهم ان يضلوك وما يضلون الا انفسهم وما يضرونك من شيء وانزل الله عليــك الـكـتاب والحـكمة وعلمك مالم تـكن تسلم وكان فضل الله عليك عظما) وكذلك نهاهم عن تصديق القاذف الرامي لمن عرف منه الخبر فقال( لولا اذسمعتموه ظنالمؤمنونوالمؤمنات بانفسهمخبراوقالوا هذا افك ميين لولا جاؤا عليه باربعة شهدا،فاذ لم يآتوا بالشهدا،فاوائك عند الله همالكاذبون ولولا فضلاللة عليكم ورحمتهفي الدنيا والآخرة لمسكم فيا افضتم فيه عذابعظيم اذ تلقونه بألسنتكم وتقولون بافواهكم ماليس لــكم به علم وتحسبونه هينا وهوعند الله عظيم ولولا اذسمتموه قلَّم مَايكون لنا أن تتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم) وقد قال تمالى ولا تقف ماليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤادكل أوائسك كان

عنه مسئولًا) وهـــذا نعي عن التكلم بلا علم وهو عام في جميع الواع الاخبار وهو يتناول ما أخبر به الانسان وما قد يعتقده بغير الآخبارمن الدلائل والآيات والعلامات ليس له ان يتكلم بلا علم فلا ينغي شيئاًالا بعلم ولا يثبته الا بعلم ولهذا كان عامة العلماء على أن النافي للشيء عليه الدُّلِيلُ عَلَى مَا يَنْفِيهِ كَا انْ الْمُبْتِ النُّمِيءُ عَلَيْهِ الدَّلِيلُ عَلَى شُبُوتُهُ وَحَكَى عَن بِعَض الناسانه قال النافى ليس عليه دليل وفرق بمضهم بين المقليات والشرعيات فاوجبه في المقليات دون الشرعيات وهؤلآء اشتبه عليهم النافى بالمانع المطالب فان من اثبت شيئاً فقال.لهآخر انا لااعلم هذا ولا أوافقك عليه ولا اسلمه لك حتى تأتى بالدليل كان هذا مصيبا ولم يكن على هذا المانعر المطالب بالدليل دليل وأنماألدايل على المثبت بخلاف من فني ما أبته غيره فقال لهقولك خطأ والصواب في نقيض قولك ولم يكن هذاكذا فان هذا علبه الدلبل علىنفيه كما علىذلك المثبتالدليل علىاثباته واذا لميأت واحد منهما بدليلكان كلاها متكلما بلا حجةولهذا كان من ائت شيئاً أو نفاء وطلبت منه الحجة فلم يأت بهاكان منقطماً في المناظرة واذا اعترض المعترض عليه بممانعة أو معارضةفاجاب عنها أنقطع المعترض عليه وثبت قول الاولوان لم يجبءن المعارضة انقطع المستدلاذاكان الدليل الذي يجب أتباعه هو الدليل السالم عن المعارض المقاوم ولو أقام دليلا قطمياً فمورض بما لايفيد القطع كان له أن يقولماذكرته يفيدالملم والعام لايعار ضهالظن والبينات لاتمارض بالشبهات التي هي من جنس كلام السوفسطائية فهو سبحانه نعى عن الكلام بلا علم مطلقا وخص الكلام على الله بقوله تعالى (قل أنما حرم ربى الفواحشماظهر منها وما بطن والاثم والبغي

بنسير الحق وان تشركوا بالله مالم ينزل به سلعاناً وان تقولوا على الله مالا تملمون)ونهي عن اتباع خطوات الشيطان واخبرانه يام بالقول علىالله بلاعلم فغال(.يا أبها الناسكلوا نما في الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان أنه لكمعدو مبين أنما يأمركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله مالا تعلمون واذا قيل لهم اتبعوا ما آنزل الله قالوا بل نتبع ما الفيناعليه آباءنا أو لوكان آباؤهم لأيمقلون شيئاً ولا يهندون وكذلك ذم من يجادل ويحاج بلاعلم كقوله تعالى(ومن الناس من يجادل في الله بنير علم ولا هدى ولاكتاب منير) وقال ( ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عايه أنه من تولاً. فأنه يضله وبهديه الى عذاب السمير) وقال تعالىها اللم هؤلاً • حا ججم فها لــكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يسلم والنم لاتعلمون وقوله تمالى(ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا يتناول خبركل فاسق وانكان كافرا لايجوز تكذيبه الاببينة كما لايجوز تصديقه الابيينة وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة قال كان أهل الكتاب يقراؤن التوراة بالميرانية ويفسرونها بالعربية لاهسل الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل اليكم وفي روايةفاما ان يحدثوكم بحق فتكذبومواما ان يحدثوكم بباطل قتصدقوه وهذا الذي دل عليـه الكتاب والسنة من امساك الانسان عما لايعلم انتفاؤة وثبوته هو مانور عن غيره من الانداء كما جاه عن المسيح عليه السلام أنه قال الأمور ثلاثة آمر تبين رشده فالسموم وامر تبين غيه فاحتنبوه وامر اشتبه عليكم فكلوه الى علله وعامة عقلاه

بني آدم على هذا ولهذا لايجوز ان يصدق بخبر منقول عن الرسول أو غيره الابدلالة تدل على صدقه ولا مجوز أن يكذبه الابدلالة تدل على كذبه وعلى هذا الملم والدين وقد تكلم العاماء وصنغواكتبأكثيرة في الجرح والتمديل في الرجال والاحاديث فمن الناس من يعرف بالصدق والضبط فهذا هو العدل المقبول خبره ومنهم من يكون صدوقا لكنه قد لايحفظ ولا يضبط فيقولون في مثل هذا هو صدوق تكلم فيه من قبــل حفظه ومنهم من عرف بالكذب واذا روى الحديث من هو سى، الحفظ أو من قد يكذب لم يحكموا بذلك الحديث ولم يتبتوه مثم تارة يقوم الدليل على كذبه وتارة يتوقفون فيه لايعلمون أصدق أمكذب ومثل هذا لايعتقد ولايئبت ولا يحتج بهكالشاهد الذي شهد للمدعي وليس بمدل مرضي ّو عمو خصم اومتهم ظنين فهذا اذا ردت شهادته ولم تقبل لم يكن معنى ذلك الحكم بكذبه او خطأته بل معنى ذلك أنه لاتقوم به حجة ولا يجكم به لمدم الملم بصدقه لا للملم بكذبه • والمدعى عليه أذا كان صاحب يد أو ذمته بريئة فمه حجة ترجح جانبه وقد ضم اليها الشارع المين كما في صحيح البخاري عن ابن عباس عن التي صلى الله عايم وسلم آنه قال لو يعطى الناس يدعواهم لأدعى رجال دماء قوموأموالهم ولكن البمين على المدعى عليه فاذا لم يكن مع المدعي الا مجرد دعواء فجانب المنكر اقوى من جانبه لان معه ان الاصل في الابدى إنها محقة والاصل براءة الذمة ولكن قد يكون المدعى صادةا ولا يحكون له حجة وهذاكثير جدا فلا يدفع بمجرد الاصل بلبحلفالمنكر فيكون يمينه مع الاصل حجة فيكون آنكار هذا مقابلا لدعوى هذاكلاهماخبر

لم يعلم صدقه فتعارضا وبرجح المتكر بالاصل فيبقى على ماكان لا يسلم للمدغى مَا آدعاه بمجرد دعواه ولا تنقطع مطالبته للمدعى عليه لامه لم يأت بحجة تدفعه فاذا حلف المنكر كانت بمينه حجة فصلت الخصومة وقطمتالدعوى. واذا لم يأثالمنكر باليمين بل نكل عنهاولا انىالمدعى بحججة وقف الامر عند أكثر العلماء وعند بمضهم يقضى على المنكر بالنكول فيجمل نكوله اما بدلا لماطلب واما افرارا به•والاكثرون يقولون بل يرد البمين على المدعي الطالب الذي يقول أنه يعلم صدق نفسه فيما ادعاه وأنه عالم بما أدعاه فيقال له أحلف وخذ فان حلْف أخذ والا دفع•ثم من العلماء من يرد البمين في عامة الدعاوى • ومنهم من يحكم بالنكول قان كان المنكر يقول لا اعلمِما أدعى به وكل من الطائفتين يذكر أثاراً عن الصحابة • والمنقول عن الصحابة يدل على التفصيل وهو أظهر الاقاويل وهو انه ان كان المنكر هو العالم دون المدعيكما اذا ظهرفى المبيع عيب وقد بيع بالبراءة فقال المشتري آنا لم اعلم به فآنه هنا يقالـله كما قال-عُمان بن عفان لابن عمر رضي الله عنهما احانف آلك بعثــه وما به ذا يعلمه فان حانف والا قضى عليه بالتكول كما قضى عثمان على ابن عمر بالتكول عِليه وان كان المدعى يقول انه يسلم ما ادعى به كمِن ادعىعلىآخرديناً أو عيباً فقال أنا لا اعلم ما ادعيته احانف وخذ فانه يقال له كما قال حمر ابن الخطاب انصفك خصمك احلف وخذ• فازلم يحلف لم يعط شيثاً والبينة فى الدعاوى عند أكثر العلماء هى ماسين الحقىوتغلهر موتوضحه كالدليل والآية والعلامة فمتى ترجع جانب أحدهما حلف مثل ان يقيم المدعى شاهداً فانه يحلف مع شاهده ويقضى له بشاهد ويمين كما

مضت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول اكثر العلماء ومنهم من يقول البمين دائمًا في جانب المدعى عليه وكذلك لو كان في دعوى الفتل لوث ولطخ وشهة وهو علامات ترجح جانب المدعى فان أولياء المقتول يحلفون خمسين يميناً ويقضى لهم بذلك عند اكثر العلماء كما مضت بذلك السنة وكذلك في اللمان أذا حلف الزوج وشهد أربع شهادات بالله آنه لمن الصادقين ووكدهابالخامسة فقد اقام بينة علىدعوآم فان التعنت المرأة وشهدت أربع شهادات مؤكدة بالخامسةاله كاذب تمارضت البينتان والشهادتان فلم يحكم بقول واحد منهما لا يحكم بأنه قاذفولا يحكم بلها زانية وان نكلت فلم تحلف فاكثر العلماء يقولون بحكم بأنها زانية وتمذب على ذلك كما دل عليه القرآن لأهاجتمع شهادة الزوج ونكولها عن الممارضة كما اجتمع في القسامة العلامة والايمانوكما اجتمع الشاهد والبمين وكما اجتمع في حانب المنكر الاسل والعمين فهذا ونحوء نما جاءت به الشريعة وبسطه له موضع آخر والمقصود هنا أن الحُبر ان قام دليل على صدقه اوكذبه والابتي مما لم نصدقه ولم نكذبه وآهل العلم بالحديث اذا قالوا هذا الحديث رواه فلان وهو مجروح أو ضميف أوْ سي. الحفظ أو بمن لم تقبل روايته ونحو ذلك فهو كقول القائل هذا الشاهد مجروح أو سيء الحفظ أو بمن لا تقبل شهادته وهذا يفيد انه لا يحكم به ولا يفيد الحكم بأنه كاذب بل قد يمكن انه صادق فلا يقال انه كاذب الا بحجة وان قالوا عن الحديث انه ضعيف فهذا مرادهم اى انه لم يثبت ولا يحتج به ولا يجوز الحكم بصدقه ليس مرادهم انه بمجرد ذلك يحكم بكذب الناقل ويننى ماقحله ويقول

ان هذا لم يكن من غير علم منا بهذا اثنفي مل ان قام دليل على انتفاء ما اخبر به حكمنا بذلك والاسكتنا لم ننفه ولم نثبته فهذا اصل يجب معرفته فان كثيرا من الناس لا يميز بين ما ينفيه لقيام الدليل على نفيه وبين مالم يثبته لمدم دليل اثباته بل تراهم ينفون مالم يعلموا اثباته فيكونون قد قنوا ما ليس لهم به علم وقالوا بأفواههم ماليس لهم به علم وهذا كثير في أهل الاستدلال والنظر وأهـــل الاسنادوالحبر فمن الاولين طوائف يطلبون الدايل على شبوت الثميء فاذا لم يجدوه نفوه ومعلوم ان عدم ااملم ليس عاماً بالعدم • وعدم الوجدان لا يستلزم عدم الوجود الا اذاكان الطالب بمن يمكنه ذلك أما بلم أوظن غالب فن هؤلاً ، من يقول في صفات الله مالم يتم دليـــل قطبي على أثباته والأ وجب القطع بنفيه لان صفات الله لا تثبت الا بالقطع وخالفهم في ذلك جهور الناس وقالواكما لا يجوز القطع في الآسات الا بدليل قطعي فلا يجوز التطع في النفى الا بدليل تطعي على النفي فكما لم يجز ان يثبت ألا بعلم فلا ينفى الا بعلم. والنافى عايه الدليل كما على انتبت الدليل قال هؤلاً ، هذه المسائل ميناها على القطع فانه لا يجوز لنا انتكام فيهما بالظن فاذا لم يقم القاطع قطمنا بالنفي • فقيل لهم هذا حجة عايكم فانكم اذانفيتم مالم تملموانفيه تكلمتم بالظن واذاقطمتم من غير قاطع كنتم قد تكلمتم فى القطعيات بلا قاطع نفياكان الكلام او إثباتاً وليس يعلم فى الادلة الشرعية أو المقلية انكل مالم يقم دايل سمعي او عقلي على اثباته فانه يجب عابكم نفيه والقطع بنفيه بل تكلمكم بهذا تكلم بلا علم ومن هنا اخطأ كثير من النظار في نني كثير من صفات الرب وأحكامه

وأفعاله حيث لم يعلموا دايلا قطعياً يثبتها فنفوها وكانت ثابتة فى نفس الأمر وقد يكون عند غيرهم دليل قطعي يثبتها ولو قدر عدم علمالناس كلهم بها فلله علم لم يعامه العباد ولله أسهاء استأثر بها في علم الغيبْعنده لم يمامها الناس وليس أذا لم يسلم ثبوت الصفة يجب أن يسلم أنتفاؤها بل قَد يَظُن ثَبُوثُهَا أَو انْتَفَاؤُهَا وَقُد يَشُكُ فِي ذَلَكَ فَلا يَبْلُمُولاً يَظْنُواحِداً منهما والواجب على الانسان ان يقول لما يعامه اعامه ولما يظنه أظنه ولما يشك فيه اشك فيه والله تمالى لم يوجب على الانسان ان يقطع بائتفاء شيء إن لم يصلم انه منتف فمن قال انه اوجب علينا القطم بانتفاء مالم نقطع بثبوته ولا انتفائه فقد غلط وهذا مجلاف ما يناقض صفات الاثبات فان هذا يجب نفيه عن الله فقـــد علم بالادلة العقليـــة ان الله موصوفٌ جـفات الكمال المناقضة للنقص مثلُ انه حي قيوم بكل وآنه غنى عن كل ماسواه بكل وجه • فكل من قال قولاً يناقش هـــذاً عـــلم انه باطمل كالذين قالوا ان له شريكا أو ولداً أو انه يشـــفع عنده الشفمًا، بغير أذُنه ونحو ذلك عمايناقش الكمال المعلوم له • وماكان من الامور مستلزما لوازم لوكان موجوداً فآنه يستدل بانتفاء اللازم على انتفاء الملزوم كالامور التي لوكانت موجودة لوجب ان ينقسل فقلاً متواثراً شائماً فانه يقول بانتفاء اللازم على انتفاء الملزوم كما لو قال قائل آنه بني بين العراق والشام أو بين الحجاز والشام مدينـــة أعظم من بنداد والموصل وأصبهان ومصر دورها ثلاثة أيام ونحو ذلك فانه يملم كذبه فان هذا بمـــا تتوفر همم الناس على فقله لوكان موجوداً فاذا

لم يستفض هذا وينتشر علم ان المخبر به كاذب. وكذا نو ادعي مدع انه يوم الجمعة أو السيد قتل الخطيب ولم يصل الناس يوم الجمعة ولم يستفض هــذا وينتشر أو ادعي انه قتل بعض الملوك علانيــة بين الناس ولم يستفض هذا ولم ينتشر او ادعي آنه بعث نبي بين المسبح ومحمد صلى الله عليه وسلم أو بعد محمد جاء بكناب مثل القرآن او الانجيل واتبعه خلق كثير وكذبه خلق كثير فأنه يعلم كذب هذا اذ مثل هذا لابد ان يستفيض وينتشر وكذلك لو ادعى ان قريشاً أو غيرهم عارضوا القرآن. وجاؤا بكتاب يماثل القرآن وآنهم أظهروا ذلك وابطلوا به حجة محمد صلى الله عليه وسلم فهذا نما يقطع بكذبه لان مثل ذلك لو وقع لكان مما تتوفر الهمهوالدواعي على نقله • وكذلك لو ادعي ان محمداً أمر بحبج غير البيت المتبق أو أوجب صوم شهر غـــبر شهر رمضان أو أوجب صلاة سادسة وقت الضحى أو أمر بالاذان والاقامة لنسير الصلوات الحُسرَاو انه قال علانية بين الناس لابي بكر أو للمباس أولملي أوغيرهم. هذا هو الخليفة من بعدى فاسمعوا له وأطبعوا او ان علياً دعا الى. نفسه في خلافة الثلاثة وأمثال هـــذم الامور التي لو وقعت لـــكان لها لوازم فيستدل بانتفاء اللازم على انتفاء الملزوم شمهذه اللوازم منها جلي ومنها خنى يعرفه الخاصة فلهذاكان أهل العلم بأحوال الرسول يقطعون بكذب احاديث لايقطع غـيرهم بكذبها لعلمهم بلوازم تلك الاحاديث وانتفاء لوازمها كما يقطع من يُسلم منازي النبي صلي الله عليه وسلم أنه لم. لم يَعَالَ فِي غَرُوةَ تَبُوكُ وَانْ غَرُواتَ القَتَالَ الْمُـا كَانْتَ تَسْمَةُ مُفَازَى وأنه لم يغز بنفسه الى البمين ولا المراق ولا جاوز تبوك بعد النبوة والح

لم يحج بعد الهجرة الاحجة الوداع ولم يصمالا تسع رمضانات وهكذا يعامون ان فلانا اخطأ في هذا الحديث على فلان لانهم قد علموا من وجوه ثابتة ان ذلك الحديث آنما رواه على صورة معينة فاذا روى غير التقة مايناقض ذلك علموا بطلان ذلك وآنه أخطأ أو تعمد الكذب مثل مايعلمون كذب من زاد فى قول النبى صلى الله عليه وسلم لاسبق\_ الافي خف او حافر او نصل فزاد بعض الناس فيه او جناح لما رأى بعض الامراء عنده حماما فعلموا آنه كذب تقربا إلى ذلك الامير وكما يعلمون كذب من روى ان مسيلمة وقومه كانوا مؤمنين بالله ورسوله وانما قاتلهم الصديق لكونهم لم يمطوء الزكاة فانهم قسد علموا بالتواثر ان مسيلمة ادمي النبوة وانبعه قوم على ذلك وأنه كتب الى النبي صلى. الله عايه وسلم في حيانه يقول من مسيامة رسول الله الى محمد رسول الله فكتب آليه النبي صلى الله عليه وسلم من محمدرسول الله الىمسيامة-الكذاب ويطمون انه كان له مخاريق وآنه ظهر كذبه من وجوه متعددة وان أبا بكر الصديق والصحابة قاتلوه على كذبه في دعوى النبوة وقاتلوا قومه على ردتهم عن الاســــلام واتباعهم متنبئاً كاذباً لم. بقاتلوهم على كونهـــم لم يؤدوا الزكاة الى ابى بكر • وكذلك الاسود العنسي الذي ادعى التبوة في حياة النهي صلى الله عليه وسلم وقتسل في. حياته كل منهما عرف كذبه بتكذيب النبي الصادق المصدوق لحما وبما ظهر من دلائل كذبهما مئل الاخبار الكاذبة التي تناقض النبوة ومثل الآتيان بقرآن مختلق يعلم من سمعه أنه لم يتكلم الله به وأنمــا هو من تصنيف الآدميين كما قال ابو بكر الصديق لهم لما تابوا من الردة

وعادوا الى الاسلام اسمعونىقرآن مسيلمة فلما اسمعوه اياه قال ويحكم این بذهب بعقولکم ان هذا کلام لم یخرج من آل. ای لم بخرج من .رب.ومثلما كان يفعله ويأمر به من الفجور والكذب ومثل اطلاع أخص الناس على أنه كان يكذب ويستمين بمن يختلق له الكذب ومثل أنه كان يمدهم بان حبريل اخبره بانه سينصر فلما حقت الحقائق قال لحم أنه لاجبريل لكم فتاتلوا على احسابكم الى أمثال هذه الامور التي أدل على كذب الكاذب • فالصدق له دلائل مستازمة له أدل على الصدق • والكذب له دلائل مستلزمة تدل على الكذب ولا يجوز الحكم بصدق مخبر ولا بكذب مخبر الابدليل وما لم يعلم صــدقه ولا كذبه ولا ثبوته ولا التفاؤه فانه يجب الامساك عنه ويقول القائل هذا لم اعلمه ولم يثبت عنـــدى ولا اجزم به ولا احكم به واستدل به ولا احتج به ولا ابني عليه مذهبي واعتقادي وعملي ونحو ذلك لا يقول حذا اقطع بكذبه وانتفائه وان كنت اقطع انءمن آئبته نكلم بلا علم غالقطع بجهــل مثبته الممتقد له غير القطع بانتفائه فمن قطع بشيء بلا دليل يوجب القطع قطمنا بجهله وضلاله وخطئه وأن لم يقطع بانتفاء ما اثبتــه في نفسَ الامركن حكم بشهادة مجروح فاسق أمر الله بالتثبت في خبره فمن حكم وقطع بخبره من غير دليل يدل على صدقه حكمنا بان هذا متكلم حاكم بلا علم وان لم يحكم بكذب الشاهد ألمحبر لكن لايجوز الانسان ان يننى علم غيره وقطع غيره من غير علم منـــه بالاسباب التي يعلم بها ويخبر فانه كثيراً ما يكون للانسان دلائل كثيرة آمدل على صدق شخص معين وثبوت أمر معين وانكان غيره لايعرف

شيئاً من تلك الدلائل وهذا أيضاً عمما يغلط فيه كثير من الناس. ينظرون في أنفسهم ومباغ علمهم فاذا لم يجدوا عندهم ما يوجب المسلم بذلك الامر جعلوا غيرهم كذلك من غير علم منهم بانتفاء اسباب العسلم. عند ذلك الغير وقد يقيمون حججاً ضميفة على ان غيرهم لايعسلم ذلك مثل مايفعه كثير من الناس بالنظر والاستدلال والاعتبار ومن لم يساوهم فى نظرهم وادلتهم وقوة اذهائهم لايعلم ماعلموه • وكثير من الناس يعلم بالاخبار والنقل والاستدلال بذلك اموراً كثيرة ومن لم يشاركهم فيا سمعوه وفيا عرفوه من أحوال الخبرين والخبر به وكال ممرفتهم بذلك لايملم ماعلموه فلهــذا كان لاهل النظر العقلي طرق لايعرفها أهل الاخبار • ولاهل الاخبار السمعية طرق لا تعرف بمجرد المقول ولهذا كان لهؤلاً . من الطرق الدالة على صدق الرسول ونبوته والاستدلال على ذلك أموركثيرة لايعرفها أهلالحديث والآثار وعند هؤلاً ، من الاحاديث المتواثرة عنــدهم والآثار المستفيضــة عندهم ما يعلمون بها صدق الرسول ووان كان اوائسك لا يعرفونها بل طرق. معرفة الصانع وتصديق رسوله قسد يكون لسكل قوم منها طريق او طرق لايعلمها آخرون وهم مشتركون في الاقرار بالله وبرسولهولكل قوم طرق وادلة غير طرق الآخرين وادلتهم بل ما تواتر عندهم من أحوال الرسول قد يكون الخسبرون لهؤلآء الذين ثوائر عنسدهم مه أخبروهم به من آيانه وشرائعه غير المخبرين لاولئك كما كان الصحابة المخبرون لاهل الشام بآيات الرسول وبالقرآن وشرائع الاسلام غسير الصحابة المخبرين لاهل المراق ولكن خبر هؤلاً . يُصدَّق خبر هؤلاً . حانكانكل من الطا"فتين لايملم اعيان اولئك الذين أخبروا اولئك وهكذا ِ سائرُ الملوم قـــد يكونُ الذي عــلم هؤلآء الفقه او النظر أو النقه والنظر والنحو والطب وعلم هؤلآء ماعلمه هؤلآء من الاعيان والانواع مع ان طريق هؤلآء ليس طريق اولئك وان اشتركوا في النوع • وعامة ما يعامه الناس بالحس هو من هذا الباب فان الانسان يحس بأحوال نفسه من جوعه وعطشه وشبعه وريه وحبه وبغضسه وشهوته ونفرته وآلمه ولذته بل يحس بأعضائه كبطنه وفرجه ولايحس بأحوال غيرء ولكن يشتركان فى الجنس العام فيشــــتركون فى جنس الاحساس بجوعهم وشبعهم وقد يشتركون في غير مايحسونه كاشتراكهم في رؤية الشمس والقمر والحلال والكواكب وقد غلط في مثل هذا طائفة من المتكلمين في النطق اليونانى فزعموا ان المسلوم التجريبية والتواترية والحدسية ان جملوها قسها غير التجريبية قان فيهم من يجمل الحدسية نوعا من التجريبية ومنهم من يجعلها جنسا آخر فزعم هؤلآ . ان هذه العلوم مختصة لاتقوم بها الحجة على من لم يعلمها دونالحسيات والوجدانيات والمقليات وليس كذلك بلكا ان هذه تكون مشتركة تارة ومختصة أخرى فكذلك الحسيات فان أهسلكل زمان ومكان يعلمون بالحس من أحوال ذلك المسكان والزمان وأحوال أهله ما لايشركهم فيه غـــيرهموكذلك الوجدانيات فان من ابتلي بالفرائب فى الامور السياسية والبدنية يعلم منها مالا يشركه فيه غيره وكذلكالعقليات فان من الناس من يكون له أصل يتيس به الفرع فيم القدر المشترك الذي هو الحد الاوسط ويسلم من تعلق الحبكم به مالم يعلمه غيره • فاجناس العلوم وطرقها منها ماهو مختص ومنها ماهو مشترك والمشترك منه ما يشترك فيه نوع منهم وطائفة فهذا أصل جامع ينبغي معرفته لمن تكلم في هذ الباب

﴿ فَصُلُّ ﴾ واذا كان جنس من يخبر الحبر قد يكون كاذباً وقد يكون صادقاً فقد علم انه ليسكل واحد اخبر بخبر يصدق مطلقاً ولايكذب مطلقاً فلم يقل أحد من العقلاء أنكل خبر وأحد أو خبركل وأحد يكون صَدَقًا أو يفيد العلم ولا أنه يكون كذبا بل الناس يعلمون ان خبر الواحد قد يقوم دليل على صدقه فيملم أنه صدق وأن كانخبر واحد وقد يقوم الدليل علي كذبه فيملم انه كذب وان أخبر به الوف اذاكان خبرهم عن غير علم منهم بما اخبروا به او عن تواطىء منهم على الكذب مثل اخبار اهل الاعتقادات الباطلة بالباطل الذي يعتقدونه واما اذا اخبروا به عن علم منهم بماأخبروا به فهؤلآ ه صادقون في نفس الاص ويعلم صدقهم تارة بتواثر اخبارهم من غير مواطأة ولوكانا اثنين فان الاساين اذا اخبرابخبر طويل اسنداه الى علم وقد علم انهما لم يتواطئا عليه ولا هو ممايتفق فيالعادة تماثلهما فيه فيالكذب أو القلط • علم انه صدق وقد يملم صدق الخبر الواحد بانواع من الدلائل تدل على صدقه ويعلم صدق خبر الواحد بقرائن تقترن بخبره يعلم بهاصدقه • وتلك الدلائل والقرائن قد تكون صفات في الخبر من علمه ودينه وتحريه الصدق بحبث يبلم قطماً انه لايتعمد الكذب كما يعلم علماء اهل الحديث علماً يقينياً قطمياً ان ابن عمر وعائشة وابا سعيد وجابر بن عبد الله وأمثالهم

لم يكونوا يتعمدون الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلمفضلا عن ابی بکر وعمر وعبان وعلی وابن مسعود وابی بن کعب ومعاد بن حبل وامثالهم بل يعلمون علماً بقينياً ان الثورى ومالك وشعبة ويحيى بن سميد وعبد الرحمن بن مهدى وأحمد بن حنبل والبخارى وابا زرعة وابا داود وامثالهم لايتعمدون الكذب فى الحديث وقد تكون الدلائل صفات في المخبر به مختصة بذلك الخبر أو "سوعه يعلم بها ان ذلك المخبر لا يكذب مثل ذلك الخبر كحاجب الامبر ادا قال بحضرته لمسكره ان الامير قد اذن لكم في الانصراف أو أمركم ان تركبوا غدا اوقال قد امر عليكم فلاناً ونحو ذلك فانهم يعلمون انه لم يتعمد الكذب في مثل هذا وان لم يكن مجضرته فكيف اذاكان بحضرته وان كانوا قد يكذبونه في غير هــذا وقد تكون الدلائل سهاع من شاركه فى العلم بذلك الحبر وأقروه عليه فان العادة كما قد تمنع التواطوآ على الكذب فانها قــد تمنع التواطوأ على الـكتمان واقرار الكذب والسكوت عن أنكاره فما توفرت الهمم والدواعي على ذكره والخبر به يمتنع ان يتواطأ اهل التواتر على كنمانه كما يمتنع في العادة ان تحدث حادثة عظيمة تتوفر الهمم والدواعي على نقلها في الحج او الجامع او المسكر وحيث توجب العادة نقل الحاضرين لما عاينوه ثم لاينقل ذلك أحد.واقرار الكذب والسكوت عن رده اعظم امتناعا في العادة من الكتمان فان الانسان في العادة قد تدعوه نفسه الى ان يسكت عمة رآه وسمعه فلا يخبر به ولا تدعوه نفسه الى ان يكذب عليه ويخبرعه يما يعلم أنه كذب عليه فيقره ولا ينكره اذ كانت عادة الناس الى

تكذيب مثل هذاا باخ من عادتهم في الاخبار بما راوه وكذلك اذاكذب في نَصْية وبلغ ذلك من شاهدها. فتوفر الهم على تكذيب هذا أعظم من توقرها على اخبارهم ابتداء بما وقع فاذا كانتمن القضايا التي نمتنع السكوت عن اظهارها. فالسكوټ عن تكذيب السكاذب فيها أشد امتناعا وقد تكون الدلائل سفات فيه تقترن مخبره فان الانسان قسد يرى حمرة وجهه فيميز بين حمرته لس الحجل والحياءويين حمرته من الحي وزيادة الدم وبين حمرتهمن الحمام وبين جرته منالنضب وكذلك يميز بين سفرته من الفزع والوجل وبين صفرته من الحزن والخوف وبين صفرته من المنرض فكما ان سحنته ووجهه يعرف بنها احوال بدنه الطبيعية من امراضه الختافة حتى ان الاطباء الحسداق يعلمون حال المريض من سحنته لايحتساجون مع ذلك الى نبض وقارورة فكمذلك تعرف احواله النفسانية هل هو قرح مسرور اومحزون مكروس وبط هل هو محب صديق مريد للخير أو هو مبنض عدو مريد لاشركا قيل تحدثني المينان ما القاب كاتم \* والمين تشهد من عين محدثها ان كان من حربها أو من اعاديها

وكما قيل ولا خبر في السحناه ، والنظر الشرر ثم اذا تكلم دل كلامه على المنع مما يدل عليه سيا وجهه كما قال تعالى عن المنافقين ( ولو نشاء لاربنا كهم فلمرفهم بسياهم ولتعرفهم في لحن القول) وان معرفتهم بالسيا معلقة المشيئة والمنافق السكاذب يقول بلسانه ماليس في قلبه فيهن أنه في لحن قوله يعلم أنه كلفب وقال في حق المؤمنين ( سياهم في وجوههم من أثر السجود) وقال في حق الميكافي عتل بعد ذلك زنم أى له زنمة من اليسراد عن المعالم عن المعالم عن المعالم )

أى علامة يعرف بها وقد روي عن عبَّان بن عفــان أنه قال ما اسر احد سريرة الا ابداها الله على صفحات وجهه وفلتات لسانه • وقد بسطنا السكلام على هذه في مسئلة الأيمان وبينا أن ما ذوم بالقلب من تصديق وحب لله ورسوله وتسظيم لابد ان يظهر على الحوارح وكذلك بالعكم , ولهــذا استدل بانتفاء اللازم الظاهر على انتفاء الملزوم الباطن كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الا ان في الجسد مضنة اذا صلحت صلح لها سائر الجبد أواذا فسدت فسد لها سائر الحِسد الا وهي القلـ • وكما قال عمر ابن الخطاب.وضي الله عنه لمن رآه يعبث فيالصلاة لو خشم قلب هذا لخشمت جوارحه • ومن هذا الباب قوله تمالى(لأنجدقوما يُومنون باللهواليومالآخر يوادون من حادالله ورسوله وقوله ولوكانوا يتومنون بالله والنبى وما آنزل اليه ما أتخذوهم أولياء وقوله ولو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ) فان الارادة التي في القلب مع القدرة توجب ضل المراد • والسفر في غزوة بعيدة لأيكون الا بعدة ومن هذا الباب إن عُبَانَ قال لممر لما شاوره في المراة التي اقرت بالزَّمَّا اني أراها تستهل به استهلال من لايعوف أنه حرام فانه لما رآها مجهر بما فعلته ونحكيه من غير اكتراث تبين له انها لم تعتقد تحريمه وانهيذم وتماقب عليه ووافقه عمر وعلى وغيرهماعلى ذلك والرجل الصادقالبار يظهر على وجهه من نور صدقه وبهجة وجهه سيا يعرف بها وكذلك السكاذب الفاجر وكما طال عمر الانسان ظهر هذا الاثر فيسه حتى ان إلرجل قد يكون في صغر مجيل الوجه فاذا كانمن اهل الفجور مصرا على ذلك يظهر عليمه في آخر جمره من قبيح الوجه ما أثره باطنمه

وبالكس وقد روي عن ابن عباس آنه قال إن للحسنة لتورا فى القلب وضياء في الوجه وقوة في البدن وسمة في الرزق ومحبة في قلوب الخلق وان للسيئة لظلمةفيالقلبوسوادآفيالوجهووهنآ فيالبدنوبنضآفيقلوبالخلق وقد يكون الرجل ممن لايتممد البكذب لكن يمتقد اعتقادات باطلة كاذبة في الله أو في رسله أو في دينه أو عبساده الصالحين وتكون له زهادة وعبادة واجبّهاد في ذلك فيؤثر ذلك الكذب الذى ظنه صدقا وتوابعه في باطنه ويظهر ذلك على وجهه فيعلوم من الفسترة والسواد مايناسب حاله كما قال بعض السلف لو ادهن صاحب البــدعة كل يوم يدهان ان سواد البدعة لغي وجهه • وهذه الامور تظهر يوم القيــامة ظهورا تاماكما قال تعالى(ويومالقيامة ترىالذبن كذبواعلى الله وجوههم مسودة اليس في جهنم مثوى للمتكبرين وينجي الله الذين انقوا بمفارتهم لاعلهم السوء ولاهم يحزنون وقال تسالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههما كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا المذاب بما كنتم تكفرون واما الذين ابيضت وجوههم فغي رحمة ألله هم فيها خالدون وقال ابن عباس وغيرء تبيضوجوء اهلالسنة والجماعة وتسود وجوه اهل البدعة والفرقة والمقصودان مافي القلوب من قصد الصدق والمحبة والبر ونمحو ذلك قديظهر علىالوجه حتى يعلم ذلك علما ضروريآ من ابلغ العلوم الضرورية وكذلك مافيهــا من قصد الكذب والبغض والفجور وغير ذلك و والانسان يرافق في سفره من لم يره قط الا يَلك الساعة فلا يلبث إذا رآه مدة وسمع كلامه أن يعرف هسل هو مامون يطمئن اليه أو ليس كذنك وقد يشتبه عليه ذلك في أول الامروريما

غلط اكن العادة القالبة أنه يتبين ذلك بعد لعامة الناس وكذلك الجار يسرف جاره والمعامل يعرف معامله ولهذا لما شهد عند عمر بن الخطاب رجل فزكاه آخر قالحل انت جاره الادني تسرف مساهه وصباحه قال لاقال هل عاملته في الدرهم والدينار اللذين يمتحن بهما امانات الناس قال لاقال هل رافقته في السفر الذي تنكشف فيه اخلاق الناس؟ قال لاقال فلست تعرفه وروي أنه قال لملك رأيته يركع ركمات في المسجد، وذلك أن المنافق قد يظهر الصلاة فن لم يخبره لا يعرف باطن امره كاقبل

ذئب ثراء مصليا ، فاذا مررت به ركم يدعو وجــل دعائه ، ما للفــرسية لا تقع واذا الفرســية خيات ، ذهب التنــك والورع

فاذا كان كذاك فمن نباه الله واصطفاه للرسالة كان قلبه من افضل القلوب صدقاو برا ومن افترى على القالب كذب كان قلبه من شر القلوب كذبا و غورا كما قال عبد الله ابن مسعود ان الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محد خبر قلوب العباد فاصطفاه لرسالته ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محدفوجد قلوب الحجابه خبر قلوب العباد فاختارهم لصحبة نبيه واقامة دينه فا رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون سيئاً فهو عند الله سيء وقال عبد الله بن مسعود من كان منكم مستنا فليستن بمن قد مات فان الحي لا يؤمن عليه الفتنة أوائك اصحاب محد ابر هذه الامة قلوباً واحمقها علما واقلها تكلفاً قوم اختارهم القدلصحبة نبيه واقامة دينه فاعرفوا لهم حقهم وتمسكوا بهديهم فانهم كانوا على الهدى المستقم وإذا كان من اعظم بل اعظم احسل زمانه صدقا وبرا

فانه لايد أن يظهر على فلتات لسائه وصفحات وجهه ما يناسب ذلك كما ان الكاذب الكافر لابد ان يظهر على وجهــه وفلتات لــانه مايناسب ذلك وهذا يكون تارة حين|خباره عا يخبر به وتارةموجودا في غير تلك الحال فان الرجل اذا جاء وقال ان السلطان او الامسير أو الحاكم أو الشيخ أو فـــلانا ارسانى اليكم بكذا فآنه قد يقترن بنفس اخباره من كيفيته وحاله مايىلم به آنه صادق أوكاذب وان كان معروقا قبل ذلك بالصدق أو الـكذب كان ذلك دلالة أخرى وقد يكون عمن يكذب ولكن يمرف أنه صادق في ذلك الخبر دع من يستمر على خبر واحد بضماً وعشرين سنة مع اصناف الناس واختلاف احوالهم. وبمسا ينبغى ان يعلم أن الناس تختلف أحوالهم فى المعرفة والخبرة والنظر والاستدلال في جميم الممارف فقد يتفطن الانسان لدلالة لايتفطن لها غيره وقد يتيين له مايخفي على غيره حتى الانبياء يتفاضلون كما قال تعالى وداود وسلمان اذ يحكان في الحرث اذ نفشت فيه غم القوم وكنسا لحكمهم شاهدين ففهمناها سايان وكالا آينا حكما وعلما) والمقصود ان المل بصدق الصادق وكذب الكاذب كفيرها من الملومات قد يكون خبروريا وقد يكون كسبياً نظرياً وهو ليس من الضروريات السكلية الاولية كالعلم باذ الواحد نصف الاثنين بل من العسلم بالامور المعينة كالملم بحمرة الخجل وصفرة الوجل وعدل العادل وظلم الظالم ونحو ذلك كما يعرفه الخبير بذلك علما ضرورياً واذاكان استدلاليا فالمرفة بالعلم لأتحصل بمجرد وجود الدليل فىنفسه بل لابد من معرفة القلب به والناس متفاضلون في ذلك والدليل أمدأ هو ما أستلزم المدلول

فكل ماكان مستلزما للشيءكان دليلا عليه لسكن لابد من معرفته ومعرفة آنه مستلزم ثم اذا حصل العسلم صار ضروريا وقد يكون ضروريا بلا واسطة دليل معين وليس العلم الملفيبات كالعلم بصدق هذا وكذب هذا مما يحتاج فيه الى القياس الشمولي فان ذلك أنما يغيد بتوسط قضية كلية والممينات قد لا يحتاج فيها الى ذلك وانكان لابد فيها من خبر. بحال ذلك الممين واذاكان القائل اني رسول الله إما ان يكون من خيار الناس وأصدقهم وأبرهم وأفضاهم وأما ان يكون من شرار الناس واكنبهم وأفجرهم والفرق بين هذين يكون من وجوء كثيره لاتكاد تنضبط كل منها يعرف به صدق هذا وكذب هذا وكانت المعرفة بذلك قد تحصل عند ساع خبر هذا وخبر هـــذا ورؤية وجهه وساع كلامه وما يلزم ذلك ويغترن به من بهجة الصدق ونوره ومن ظلمة الكذب وسواده وقبحه فتيين بذلك انكثيراً من الناس يحصل لهم علمضرورى بان هذا انبي صادق وهذا المتنبي كاذب بمثل نزلك من قبل ان يروا خارقاً للمادة منفصلا عنه وقول بمض المشكلمين مالم يكن خارقا للمادة فلا أختصاص للنيء فلا يدل. فيقال له لفظ خرق العادةلفظ مجمل وان فمس دعوى النبوة صدقا وكذبا ليسهو أمرأ ممتادا ولم يقع هــذا الا في أفراد من العالمين وهو اقل بكثير من الاخبار بالمفيبات فان هذا أكثر في الوجود من دعوى النبوة اذكل بي يخبر بالمفيبات وليس كل من آخبر بهاكان نبياً وهؤلآ ، الذين يتولون هذا يقول اكثرهم اوكثير منهم ان دعوىالنبوة والتحديوالمكزز مجموعها هو المختص بالثمى والا فهم يقولون ان ماكان معجزة لنبي جاز ان يظهر على يدي

ولى او ساحر وأنما يفرق ينهما دعوىالنبوة معالتحدىوعدمالممارضة ومنهم من ينكر خرق العادة ان يظهر على يدغير جيومنهم من\لايفرق بين الولي والساحر الا ببرهذا وفجور هذا ومنهم من يطرد ذلك في النبي لا سيما متفلسفة اليونان منهم فانهم من اجهل الناس بامر النبوةاذ كانوا لم يأخذوها من العلم بصدق الانبياء وما جاؤا به من الآيات والبراهين والملم بصفاتهم وآنما اخذوها من القياس على المنامات فجوزوا فيها مثل ما يجوز على النائم من الاحلام والتخييل وما يصيب أهل المراة السودا نما يشبه ذلك وهذا هو الموجود فىعامة آتباع ارسطو ولكن متأخروهم كابن سينا ضم الى ذلك تصرفه في هيولي العالم لما بانمه من خوارقهم الفعلية التي لم يكن يعرفها اوائك اذ كان علم ارسطو هو بما كان يملمه قومه من اليو ان وهم أمة من أولاد يافث لم يكن فيهم مافى أولاد سام كهود وصالح وغيرهما ثم أولاد ابراهيم الخليل الذي وعده الله ان يجمل في ذريته النبوة والكتاب حق يكون عيرالنبوة مشهورا فيهم وقد جمل الله تعالى من زمن الخليل في ذربته النَّبوة والكتاب كما أخبر بذلك في القرآن وهم يسي الفلاسفة لم يكونوا من ذريته ولا كانوا خبيرين باحوال ذريته وقد ذكر طائفة منهم كمحمد بن يوسف العامري وصاعد بن عباد الاندلسي ان اساطيهم اربعة ابندقلس ثم فيثاغورس ثم سقراط ثمافلاطن قدموا الشاموا لنفادوا من بى اسرائيل ولهذا لم يكن من هؤلاً مَ من قال بقدم العالم • بخلاف ارسطو قالوا فانه لم يقدم الشام وذكر هؤلا مكحمد بن يوسف العامري وغيرمان اول نمن لقب بالحسكمة لقمان وان ابند قلس استفاد منه ومن الباع داود

عليه السلام فأنه كان في زمن داود واذا كان هذا قول هولاً . انتظار من اهل الكلام والفلسفة فمجرد خارق العادة عندهم ليس وحسده مستلزما لنبوة حتى يكون وحد هليلا بل لابد ان ينضم الى ذلك التحدى وعدم المارضة ولهذا لما اختاف قول طائفة منهم كالىالحسن واتباعه هل يجوز ظهور الخارق على بد الكاذب افقيل لايجوز لآه علم النبوة فيمتنع ان يخلف عنه مدلوله كسائر الادلة وقبل بل يجوزولكن الله لايفعله ثم قيل. لإنه يستلزم عجزه عن تصديق الرسول!ذ لاطريق لنا اليه الا المجز عندهم وقيل بل هو مقدور ممكن ولكن نحن نعلم اضطرارا آنه لاينمله مثل كثير مما يمكن في العادة ونعلم ان الله لا يفعله وحميم من جمع بين القواين وقال مجموع مابدل على انبوةوهوالخارق السللم عن الممارض مع التحدى يمتع لن يكون لغير بي بخلاف حِنس الحارق • نقيل له هذا الامتناع اما اذيكونعاديا واماان يكونلاسنلزامه المجز عن تصديق النبي وذلك ممتح فأنماكان ممتماً لاستلزامهامراًممتماً واذاكان انقلاب العادة ليس عندك ممتنماً نلا بد لك من ذلك الجواب وَهِوَ الْقُولُ بَانَا نِمَامُ ضَرُورَةَ انْ ذَلَكُ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ اذَا عَلَمَتَ انْ هَــٰذَا علم ضروري. وأن العلم بدلالها على الصدق آمر ضرورى كالمثل الذي ضربته في ارسال الملك رسولا وقول رسوله انكنتصادقا فغيرعادلمك يقيامك ثم قمودك ففعل ذلك عقب سؤال الرسول فان ذلك بوجب العلج الضرورى بصدق الرسول • وقيل لك الملك نعل، عادته و نعلج أنه فعل ذلك للتمديق والرب عدل لم يخلق شيئًا لشيء • فقلت بل بخَالَهُ مِثْمِثًا مقارنًا لشيء كالعاديات وحدًا منها فنيل لك العاديات قد بُكررت فقلت

قمد نعلم ذلك بلا تكرر وجعلت ذلك من باب الدلالة الوضية كدلالة اللفظ على قصد المنكلم وقلت قد ندلم قصده اضطرارا من غير سبق مواضعه وهذه ااعلوم الضرورية التي ذكرت أنه يعلم بهاصدقالرسول وان كانت حقاً فجمهور الناس بقولون المك لم تقر بلوازمها من كونه يفمل لاجل كذا ويقولون القول بانه خاق الممجزة له قصد التصديق مع القول بانه لا يخلق شيئاً لاجل شيءُسناقضا • فقلت لايشترط في العلم الضرورى العلم بانه يفعلكذا لاجلكذا فقيل للتحبانه كذلك لكن لا يحصل العلم الضرورى مع العلم بمسا يناقضه والمقصود ان ما يذكره هؤلاً ، وامثالهم من النظار بل وعامة الناس هم فيا ينبتونه من الم والجفائق المعلومة اشد منهم واصوب فها ينفونه فان الانسان بما يثبته اعلم منه بما ينفيه وشهادته على الآسات اقوى من شهادته على انتنىوان كان النفي قد يكون معلوما لكن غاط الناس فيما ينفونه ويكذبون به اكثر من غلطهم فيما يثبتو نه. وبصدقون به ولهذا قال تعالى ( بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تاويله)ولهذا تجد من سلك طريقاً مِن انطرق اما فى اثبات الدلم بالصانع واما في العلم بالتبوة أو العلم بالمعاد أَو غير ذلك واحد يقول لأطريق الاهذا الطريق يخطئ فيالنني آكثر من خطأ في الآسات ومنهم بعؤلاً، فانهم قد ينفون من العلم والطرق مايسلمه غيرهم يالاضطرار ويثبتونمايةولون آنه معلومبالاضطرار وقد يكون غيرهم اصوب فها يثبته شهم فها ينفونه بل وفهار يثبتونه ولهذا كان الذين اتفقوا الهلاطريق الا المعجزات يتنوعون في وجب دلالتها خيْبت مؤلاً - وجها يستدلون به وينفون طريق غيرهم وبالعكس فاذا

قانوا ما سوى الخارق للمادة ليس يختص بالنبي فهلا يدل على شبوته • قبل لهم الدليل هو الذي يكون مستازماً للمدلول يلزم من تحققه تحقق المدلول ولفظ الخارق للعادة فيه اجمال كما تقسدم وحينئذ فنفس الباء الله لاتبي واصطفائه لرسالته واقسداره على التلقي من الملك هو من خوارق الدادات وذلك من المعجزات التي اعجز الله الحلق ان يغملو. وهو مختص بالأنبياء وهذا الوصف اجل وأعظم قدرا من غيره من الخوارق والمستلزم لهذا الخارق لا يكون الا خارقا وهوالدايلاذ يلزم من نبوت الملزوم ثبوت اللازم ومن النفاء اللازم النفاء الملزوم والممتاد الذى يوجد بدون التيوة لا يكون دليلا وأما ما لا يوجدالا اذا وجدت النبوة فيه دارل فقد "بين أن كل ما يدل على صدق الرسول وهوخارق العادة يكون آبة ونبوة على صدفه وأما ما يكون خارقا للعادة ولا يستلزمالنبوة فليس يكون دليلاوقد يكون الشيءمعنادا بدون انتبوة ومع النبوة يكون خرقا للعادة بحيث يكون وجوده معانبوة خرقاللعادة بخلاف وجوده مجرداً عنها لان النبوة خرق للعادة فلا يكون مستلزماً لها إلا خارق للعادة فقول القائل لايملم صدقه الا بالمجزة وهو الحارق للمادة ان أراد به المبغى المام وهو ما يستلزم صدقه بطل تخصيصه ذلك بمسا يخلفه منفصلا عنه من الآيات وان أراد بذلك نوعا مخصوصاً مع اشتراك الجيم في الدلالة ظهر بطلان قوله • واما مابوجد بدونها كمايوجد ممها كالامورالتي تكون لامادق في دعوى النبوة والسكاذب في دعوى النبوة فهذه لا مدل وما يظهره الله على يد التي من الآنواع التي بها يعرف صدقه ليس فيها 

كذبه فكل مابدل على كذب الكاذب لابدل على سدق السادق. وبالعكس فان دليل الكذب مستلزم له ودليل الصــدق مستلزم له وها ضدان يمتنع ان يكون مدعى النبوة نبياً صادقا او متنبئاً كاذباً والضدان لابجتمعان فيمتنع ان يكون شيء واحد يدل على الضدبن فتبين اندليل الصدق بمتنع أنَّ يدل على الكذب ودليـ لى الكذب يمتنع أن يدل على الصدق وهـــذه القاعدة بنتفع بهافي مواضع منها ان كثيراً من الناس. أذا رأوا السكاذب وسمعواكلامه تبين لهم كذبه كارة بسلم ضروري ونارة ببلم استدلالي ونارة بظن قوى وكذلك النبي الصادق اذا رأوم وسممواكلامه فقد يتبين لهم صدقه بط ضروري أو نظري وقد يكون. أولا بظن قوى ثم يقوى الظن حتى يصير عَيْنِياً كما فى العلوم بالاخبار المتواثرة والتجارب فان خبر الأول يفيد نوعا من الظن ثم يقوى بخبر الثاني والثالث حق يصير يقينياً وهـــذه الطريق سلكها طوائف من الناس وبمن نب على ذلك القاضى عياض قال القاضى عياض أذا تأمل المتأمل المنصف ماتسدمنا من حميل اثره وحميد سيره وبراعة علمه. ورجاحة عقله وحلمه وحجلة كمله وجميع خصاله وشاهد حله وصواب مقاله لم يمتر في صحة نبوته وصدق دعوته قال وكن هذا خير واحد في اسلامه والایمان به فروینا عن الترمذی وابن قانع وغیرها باسائیدهم. ان عبدالة بن سلام قل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة. جئته لانظراليه فلما استنبت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب رواه غير واحدكمبد الوهاب الثقني وعمد بن جمفر وابن آبى عدى وبحى بن سعيد عن عوف بن أبى جيلة الأعرابي عن زرارة بن ابي اوفي عن عبد الله بن سِلام وعن ابي رِمثةِ البلوى قال آنيت النبي مـلى المَدّ.عايه وسلم ومعى ابن لي فاربته فلما رأيته قلت هذا بمي الله وروى مسلم في صحيحه وغيره عن ابن عباس ان ضادا قـــدم مكم وكان من ازد شنؤة وكان يرقي من هذه الريج فسمع سفها، من أهل مكة يقولون ان محمداً مجنون. فقال لو اني رأيت هذا الرجل لعــــل الله يشفيه على يدى. قال فلقيته فقال يامحمد أني ارقى من هذه الريح وان الله يشني على يدى من شاء ألله فهل لك ؟فقال رسول ألله صلى الله عليه وســـلم أن الحمد لله تحمده ونستعينه من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادیله واشهد ان لا اله الا اللهوحد، لاشریك له واشهد ان عمـــدآ عبده ورسوله أما بمد فقال اعد على كماتك هؤلآ . فاعادهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قال فقال لقــد سمعت قول الكهنة وقول السجرة وقول الشمراء فما سمبت بمثسل كلماتك حؤلآء ولقد بلغن قاموس البحر هات يدك أبايعك على الاسلام فبايمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قومك قال وعلى قومى. الحديث. وقال جامع بن شداد کان فینا رجل یقال له طارق فاخبر آنه رأی النبی صلی الله عايه وسلم للمدينة فقال هل معكم شيء تييمونه؟قلتا هذا البمير قال ُكِمَ قُلنا بَكَذَا وَكِذَا وَسَقًا مَنْ تَمْرُ فَاخَذَ بَخِطَامُهُ وَسَارُ إِلَى المَدِينَةُ فَقَلنا بهنا من رجل لاندري من هو ومعنا ظمينة فقالت أنا ضامنة لثمن البمير رأيت وجه رجل مثل القمر ليلة البدر ولا يخيس بكم فاصبحنا فجاء رجل بمّر فقال انا رسول رسول الله اليكم يأمركم ان تأكلوا من هذا التمر وتكتالوا حق تستوفوا ففعلنا وفيخبر الحلندى ملك غــان لمــا

بلغه انرسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوه الى الاسلام فقال الجلندى والله لقد دلني على هذا النبي الامى أه لا يأمر بخير الاكان أول آخذ به ولا ينهى عن شر الاكان أول تارك له و أنه يقلب فلا يبطر ويقلب فلا يضجر وينى بالمهد ويخبز بالموعود وأشهد أنه نبي وقال نفطو به في قوله تعالى يكاد زيبها يضىء ولولم تمسسه أر) هو مثل ضره الله لنبيته يقول يكاد منظره بدل على سوته وان لم يتل قرآناً كما قال ابن رواحة

لولم يكن فيه آيات مبينة كانت بدبهته تأنيك بالخبر قات وايمان خديجة وابي بكر وغيرهما من السابة بن الاولين كانقبل انشقاق القمروقيل اخباره بالنيوب وقيل تحديه بالقرآن لكن كان بعدساعهم القرآن الذىهونفسه آية مستلزمة اصدقه ونفسكلامه وآخباره بانى رسولالله مع مايعرف من أحواله مستلزم لصدقه الى غير ذلك من آيات الصدق وَبراهينه بل خديجة قالت له كلا والله لايخزبك الله ابدأ انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقرئ الضيف وتكسب المعدوم وتمين على نوائب الحق فكانت عارفة بأحواله التي تسستلزم نغي كذبه وفجوره وتلمب الشيطان به • وابو بكركان من أعقل الناس وأخسبرهم وكان معظماً في قريش لملمه واحسانه وعقسله فاما تبين له حاله علم علماً ضرورياً انه نبي صادق وكان أكمل أهلالارض بقيناً علماً وحالاً وكذلك هرُقل ملك النَّصارى لما أرسل النِّه النَّبي صلى الله عليه وسلم يدعوه الى الاسلام سأل عن عشرة خصال كما في الصحيين عن أين عبَّاس قال حدثثي أبو سنيّان بن حرب من فيه الى في قال انطلقت في المدة التيكانت بيني ونينرسول ألمّه صلى الله عليه وسلمهدئة قال فبينا أكا

بالشام اذجيء بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل قال وكان دحية السكلبي جاء به فدفعه الى عظيم بصرى فدفع عظيم بصرى الى هرقل فقال هرقل هل هنا أحد من قوم هذا الرجلالذي يزعم أنه نبي ؟قالوا نع قال فدعيت في نفر من قريش فدخلنا على هرقل فاجلسنا بين يديه قال أيكم اقرب نسبا من هذا الرجل الذي يزعمانه نبي • قال ابو سفيان فقلت أنا ؟ فاجلسوني بين يديه واجلسوا أسحابي خلفي فدعا بترجانه فقال قل لهم اني سائل هذا عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي فان كذبني فكذبوه قال فقال أبو ســفيان وايم الله. لولاً عخافة أن يو ثر على الكذب لكذبت عليه ثم قال لترجمانه سله كيف حسبه فيكم قال قات هو فينا ذو حسب قال فهــل كان من آبائه من ملك ؛قلت لا • قال فهل كنتم تهمونه بالكذب قبــل ان يقول ما قال قلت لا قل ومن أتبِعه أشراف الناس امضعفاؤهم؟ قات بل صعفاؤهم قال ايزيدون ام ينقصون؟ قات لابل يزيدون • قال فهل يرتد أحد مهم عن دينه بمدازيدخل في سخطة له؟قال قلت لا قال فهل قاتلتموم؟ قلت ثير قال فكيف كان قتالكم أياد؟قال قلت يكون الحرب بينـّا وبينه سجالًا يِصِيبِ منا ونصيبِ منه . قال فهل يندر؟قلت لا ونحن منسه على مدة ماندری ماهو صانع فیها.قال فوالله ما امکننی من کلمة ادخل فیها شیئاً غير هذه • قال فهل قال هذا القول أحد قبله؟ قال قلت لا قال لترجانه قل له اني سألتك عن حسبه فزعمت انه فيكم ذو حسب وكذا الرسل تبعث في احساب قومها وسألتك هل كان من آبائه من ملك فزعمت أزلا فتلت لوكان من آبائه ماك قاترجل بطلب ملك ابيه وسألتك غن اتباعه اضعفاؤهم ام اشرافهم فقات بل ضعفاؤهم وجم أتباع الرسل وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ماقال ؟فزهمت ان لافقد عرفت أنه لم يكن نيدع الكذب على الناس ثم يذهب ويكذب على الله • وسألتك هل برتد أحد منهم عن دينه بعـــد ان يدخل فيه سخطة له فزعمت أن لا فكذلك الإيسان أذا خالط بشاشنة القلوب وسألتك هل يزيدون ام ينقصون ؛فزعمت انهـــم يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتسك هل قاتلتموه فزعمت أنكم قاتلتموه فيكون الحرب بينكم وبينه سجالا ينال منكم وتنالون منه وكذلك الرسارتيتلي ثم تكون لها العاقبة وسألتك هل يندر فزعمت ان لايندر وكذلك الرسل لا تفدر وسألتك هل قال هذا القول أحد قبسله؟ فز عمت ان لا فقلت لو قال هذا القول أحد قبله قلت رجل اثم بقول قيل قبـله شم قال بم يأمركم؟ قلت يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والمفاف قال ان يكن ما تقول فيه حقاً انه لنبي وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن أظنه منكم ولو أعلم أني أخلص اليمه لاحببت لقاءه ولوكنت عنمده لمنسات عن قدميه وليبلغن ملكه مآمحت قدمي ثم دعي بكتاب وسول أللة صلى الله عليه وسلم واذانيه

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد وسول الله الى هرقسل عظيم الروم سلام على من البع الهدى أما بعد فانى ادعوك بدعاية الاسسلام السلم تسلم واسلم يؤتك الله اجرك مرتين وإن توليت فانما عليك اثم الاريسيين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلة سواء بينتا وبينكم ان لانعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً اربابا من دون الله فان

نولوا فقولوا اشهدوابانا مسلمون)وفي رواية فماذا يأمركم به قال يأمرنا ان نسبد الله وحده ولا نشرك به شيئاً وينهانا عماكان يسبد آباؤنا ويآمرنا بالصلاة والعدقة والعفاف والوفاء بالعهد وآداء الامائة فقال هذه صفة نبي وما أ-تدل به ملك التصارى هرقل من العام بصفاته هو استدلال على عينه فان الناس في النبوة على درجات. مهممين مجتاج الى أن يعلم جنس النبوة فيصدق بجنس الرســـل من البشر لا يكذب بالحنس كاكذب بذلك من كذب به من قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ولهذا يقول تعالى (كذب قوم نوح المرسلين كذبت عاد المرسلين كذبت عُود المرسلين/لان تكذيبهم لم يكن/شخصواحد بل كانوا مكذبين لجميم الرسل وهؤلاً ، مخاطبهم الله في السور المكية كقوله تعالى(وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما آنزل الله على بشمر من شيء قل من آنزل الكتاب الذی جاء به موسی نورا وهدی لاناس)فاحتج بانزال کتاب موسی لما تواتر في خبره من الآياتالباهرات الدالة على صدقه والانجيل تبسع للتوراة ثم قال(وهذا كتاب آنزاناه مبارك مصدق الذي يين يديه) لما قام من الآيات الدالة على نزوله ولهذا يذكر سبحانه فيالسور المكية من تتبيت أمر الرسلوآياتهم وبراهينهم ونصرهموحسن عاقبتهم ومن ضلال مخالفيهم وجهلهم وغيهم وخذلانهم وسوء عاقبتهم مافيه عبرة • ومن الناس من يقر بالرسل فى الجلة لكن لايؤمن بما يجب من حقيقة ارسالهم كالملاحدة واهل البدع الذين يعظمون الأنبياء مع اعتقادهم في الباطن ما يناقض بعض ما جاوًا به لشهات انعقدت في قلوبهم ظنوها بلوماً عقلية وهي مناقضة لمن أخبرت به الرسل فيحتلمهنون إلى أن يوقفوا بينهما وهؤلاً . يشبهون الذين قالالله فيهم( الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا. بما ازل البك وما انزل من قبلك يريدون ان يُحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا از يكفروا به ويريد الشيطان ان يضام خلالا بعيدا واذا قيل لهم تمالوا الى ما آزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً فـكيف اذا اصابتهم مصيبة بمــا قدمت ابديهم ثم جآ ؤك يحلمون باللة أن أردنا الا احساناً وتوفيقاً اولئك الذين يعسلم الله ما في قىوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم فيانفسهم قولاً بليغاً ﴾ وقد اخبر الله أنه جمل الانبياء من يعاديهم من الانس والجن فقال تمالى(وكذلك جمانا اكل نى عدواً شياطين الانسوالجن يوحى بمضهمالى بعض زخرف القول غرورا ولوشاه ربك مافعلو مفذرهموما يفترون وانصفي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ماهم مقترفون افتير الله ابتغيحكما وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلاو الذينآ تيناهم الكتاب يملمون آنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من المعترين وتمت كلة ربك صدقاً وعدلا لامبدل لكلمانه وهو السميع العليم) وقال تعالى وكذلك جملًا لكل ني عدواً من الحجرمين وكغي بربكُ هادياً ونصيراً) وهؤلاً ه الذين عندهم مايناقض بعض ما أخبرت به الرسل هم ثلاثة أصناف أهل التخييل من الملاحدة المتفلسفة والباطنية الذين يقولون أن الرسل أخبروا من أمر الابمـــان بالله واليوم الآخر بمـــا يخالف الحق في نفس الامر فخيلوا الى الجمهور ماينتقمون به ويمدون هذا من فضائل الرسل وقد بسط الرد على هؤلاًّ - في غير موضع - وأهل التحريف والنَّاويل الذين يأولون عِجْجِيهِ على ما يخالف مرادهم ويزعمون أنهم ( ۲۱ ش الجواب الصحيح \_ رابع )

أرادوا ذلك المعنى مع أمهايس فيكلامهم ما يدل على ارادة ذلك المعنى بل كلامهم يدل على ارادة خلافه وأهل التجهيل الذين يقولون ذلك الكلام ليس له معنى يعلمسه الرسول ولا غيره وانمسا هو يعلمسه الله وحده وهذان القولان يقول بكل منهما طوائف معظمين للرسل وقد تبين فسادها في غيرهذا الموضع.واما من قال ازالرسلوغيرهم يعلمون الممنى الذى بينه الله لهم بكارمه ولكن استأثر الله بعلم أمر آخر لايملمونه كما استآثر بعلم غيب الساعة فهمذا قول السلف والائمة وبسط هذا له موضم آخروالمقصود هنا ان الكِلام في النبوات تارة في جنسهاوتارة في شخص النبي المعين وهرقلُ ملكالروم لم يكن محتاجاً الى الإيمان بجب الثموات فاله كان من اهل الكتاب واهلُ الكتاب يقرون بجنس البوة فانهريقرون بنبوة نوح والخليل وموسى وأنبياه بني اسرائيل والنصارى تقر مع ذلك بالمسيح والأنجيل. والذين يحتاجون الى معرفة النبي المدين توعان نوع عرفوا أنه يبث نبي وقد يعرفون بعض نعوته فيحتاجون ان يعرفوا عينه وهرقل وامثاله من اهل الكتاب كانوا من هذا النوع فكانوا يعامون ان نبياً سبعث وانماكان حاجتهم الى أن يعرفوا هل هو هذا الى المذكور ام غيره ؛ فبكون ما بحتاجون اليــه من دلائل صدقه أيسر مما بحتاج البيم من لايؤمن بالرسل أو لايعرف ان نبياً سيبعث ومن كان يعلم جنس الرسل ولا يدرى هل يبعث ني ام لا يحتاج ان يملم ان هذا المين هل هو من جنس الانبياءالصادقين أو منجنس المتنبئين الكاذبينوهذا يعرفبما بخصه من آيات صدقه وباعتبار ماجء ه الأنبيا، قبه فان اصول ذلك عا لايمكن اختلاف الانبياء فيمه وهي

الامور التي لاتقبل النبسخ كالاخبار عن الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فهذا نما لايمكن اختلاف الانبياء فيه اذكانكل ما يخبر به النبي فهو صدق والاخبار الصادقة لاتتناقض ولا تقبل النسخ وأكمر قد يكون بعض الانبياء اعــلم ببعض ذلك من بعض وفي كلام بعضهم من الأخبار ببعض ذلك ماليس في كلام بعض • وما 'خبر به محمد صلى الله عليه وسلم هو اكمل واكثر نما اخبر به موسى والمسيح صـــلوات الله وسلامه عايهم وقد يظل بعض الفالطين تناقض بعض اخبار الانبياءكما يظن بعض الفالطين معارضة العقل لما أخبروا به وهـــذا ممتنع بل لابد ان يكون المعارض العقلي خطأ ليس بمعقول صحيح أوالسمعي لم ينبت عنهم ولفظه أودلالتهوكذلك الاخبار لابد ان يكون أحد الخبرين كذبًا أو غير دال علىمناقضة الخبرالآخر . وأما الاصول الجامعة كالامر بعيادة الله وحده لاشريكله وبر الوالدين والصدق والمدلوتحريم الاجناس الاربعة وهي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والأثم واليفي بشير الحق والاشراك بالله وأن يقال عابِـه غير الحق وذلك مثل ما ذكر. في سورة الانعام والاعراف وني اسرائيل وقد تنازع الناس في مثل هــذا هل يمكن نسخه وتنوع الشرائع فيه ؟ على قولين فمن جوز ان يأمر الله بكل شيء وينهى عن كلُّ شيء رد ذلك الى محض المشيئة لا الى صفات تقتضىالاص بهذا دون هذا فانهم جوزوا دخول النسخ في هــذا وتنوع الشرائع فيه كما يقوله جهم بن صفوان والاشعرى ومن وافقه من امحاب مالك والشافى واحمد وان كانوا قد يقولون أنه لم يقم فيسه نسخ • وأما حِمهور الناس من السانف والخلف فأنهم

لا يجوزون دخول النسخ في هذا ولا تنوع الشرائع فيه ولهـذا كان دين الانبياء واحداكما قال تعالى (يأبها الرسلكلوا من الطيبات واعملوا صالحاً انى بما تعملون عايم وإن هـذه أمتكم أمة واحدة وإنا ربكم فاتقون) وقال تعالى (شرع لكم من الدين ماوسى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به إبراهيم وموسي وعيدي إن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ماتدعوهم اليه ) وقال تعالى ( فاقم وجهك للدين خيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لاتبـديل لحلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون)وفي الصحيصين عن ابي هربرة عن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال إنا معاشر الانبياه دينا واحدوهذا مبدوط في موضع آخر والحدد للة رب العالمين تم الكتاب آخر مالحواب الصحيح ان بدل دين المسيح والحدد للة وحده وصلى الله على سيدنا محد وعلى الله وهجه وسلم

## ﴿ يَقُولُ مُصْحَجَاهُ وَنَاشِرَاهُ ﴾

الحمد لله الذي بفضله تتم الصالحات • والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الرسل المبعوث رحمة لكافة المخلوقات • وبعد فقد تم طبع كتاب الجواب الصحيح • لمن بدل دين المسيح • تصنيف الامام الحُجَّة الثقة المحدث المجتمد تق الدين احمد بن تبيية الحراني الدمشتي • رفع الله في الدارين درجاته • واعاد علينا من جزيل بركانه • وقد أوشك هذا الكتاب أن يفقد من الوجود • لقلة نسخه بل لا يوجد في قطر من الاقطار نسخة تامة • وقــد بذلنا غابة الجهد للحصول على ذلك أملا بالنفع العام حتى وفننا الله لنسخة السيد الشريف المحقق نقيب أشراف مدينة بنداد أطال الله بقاء • ونفع الناس بفضــــله وتقواء • ثم توفقنا للجزء الاول من الكتاب المذكور عند الفاضل المحترم الشيخ عبدالسلام الامر • وايضاً لثلاثة اجزاء عند صاحب الفضل والسمادة لعليف باشا سايم • وكل تلك الاصول صحيحة مقروء بعضهــا على المؤلف وبعضها عليه قرأة بعض الافاضل كالحافظ بن حجر واضرابه وبهسذا جاءت. نسختنا غاية في الصحة والاعتناء . راحين منالله حسن المعونة انه علي کل شی، قدیر

---

نبذة من ترجمة المؤلف اثبتناها هنا لضيق المقام وسأطبع كتاب ائرد الوافر تأليف الحافظ ابن ناصر الدين الدمشــق في جزء على حدته استقصى به ترجمـــة المؤلف ومنشآء وأحواله ومؤلفاته وقيامه بنصرة الدين وماكادته به حساده وما اعترفت له به من الفضل ائمة تقاريظ كثيرة من الحفاظ بخطهم نسخته بيدي من المكتبة العمومية فى الاستانة العلية حرسها الله من كل آفة وبايه وسهل نشره آمين هو شيخ الاسلام وحافظ الانامالمجتهدفيالاحكام تق الدين ابوالماس احمد بن عبد الحلم بن عبد السلام بن عبد الله بن أي القاسم بن الخضر بن محمد بن نيمية الحراني الحنبلي ولدبحران(من أعمال العراق )يوم الانسن عاشر ربيع الاول سنة احدى وستين وستهاية وقدم به والدم وباخوية عند اسْتِيلًا، النَّتر على البلاد الى دمشق سنة سبع وستين وسَّماية فاخسه النقه والأصول عن والده وسمع عن خلق كثيرين منهم شمس الدين وزبن الدين بزالمنجا والمجد بنءساكروقراء العربية على بنءبدالقوى وفهمكتاب سيبويه وعنى بالحديث وسمع الكتب الستة والمسند مرات وأقبل على تفسير القرآن السكريم فبرز فيه واحكم اسول الفقه والفرائض والحساب والحبر والمقابلة وغير ذلك من سائر العلوم ونظر في الفلسفة وبرز في ذلك على اهله ورد على رؤسائهم واكابرهم ومهر في هذه الفضائل وتأهل للفتوى والتسدريس وله دون العشرين سنة وتضلع فى علم الحديث وحفظه حتى قالوا ان كل حدبث لم يعرفه ابن تمية فهو ايس بمديث وامده الله بكثرة الكتب وسرعة الحفظ وقوة

الادراك والفهم وبطء النسيان حتى قال غسير واحد أنه لم يكن يحفظ شيئاً فينساه والف في أغلب العلوم التأليفات العديدة وصنف التصائيف انفيدة في التفسير والفقه والاصول والخديث والسكلام والردود على الفرق الضالة والمبتدعة وبه الفتاوي المفصلة وحل المسائل المعضلة ومن تصايفاته التي تباغ ثلاثماية تصايف تعارض العقل والنقل اربع مجلدات. الجواب الصحيح رداً على النصارى ارمع مجلدات ( وهو هذا ) شرح عقيدة الاصفواني مجلد • الردعلى الفلاسفة اربع مجلدات •كتاب اثبات المَمَادُ وَالرَّدُ عَلَى ابن سيناً . كَتَابُ شَهُوتُ النَّبُواتُ عَقَلاً وَانْسَلاً والممحزات والكرامات • كتاب اثبات الصفات مجلد . كتاب العرش. كتاب رفع الملام عن الائمة العلام • كتاب الرد على الامامية رداً على ان المطهر الحلي مجادين كبرين . كتاب الرد على القدرية .كتاب الرد على الأخادية والحلوليـة • كتاب في فضائل أبي بكر وعمر • كتاب تفضيل الأثمة الاربعة • كتاب شرح السدة في الفته اربع مجلدات • كتاب الدرة المضيئة في فتاوي ابن عميه •كتاب المناسك الكبرى والصغرى • الصارم المسلول على من سب الرسول . كتاب في العلاق. كتاب في خاق الافعال • الرسالة الندادية • كتاب التحفة المرافية •كتاب اصلاح الراعي والرعيه •كتاب في الرد على تأسيس التقديس للرازي في سبع مجلدات •كتاب في الرد على المنطق •كتاب المرقان . كتاب منهاج السنة النبوية . كتاب الاستقامة في مجلدين ( وغير ذلك مما ساجمه في الرد الوافر ) قال الحافظ الذهبي وما أبعد ان تصانیفه الی الآن تبلغ خسمایة عجلد وترجه فی معجم شیوخه بترجمة

طويلة مها .وهو اكبر من ان ينبعلي سيرته مثلي فلو حلفت بين الركن وللقام اني مارائت بعيني مثله وانه مارأى مثل نفسه لما حنث انتهى وكان طاب ثراه اسود الراس واللحية قليل الشبب شعره الى شحمتي اذنيه عيناه لسانان اطقان ربعة من الرجال بعيد ما بين المنكبين جهورى الصوت توفى سنة سبعماية وغان وعشرين سحر ليلة الاتنين عاشر ذي القعده الحرام فى السجن ( راجع ترجمته في كتاب جلاه العينين تقف على سر محته ) فاخرج الى جامع دمشتى فصلوا عليه فكان بوما مشهودا لم يعهد بدمشق مثله بكى الناس عليه بكاه شديداً وتبركوا بما غسله واشتد الزحام على نعشه ودفن بمقار الصوفية بعد ان صلوا عايه مراواً وحزر من حضر جنازته بمايتي الف ومن انساه بحمسة عشر مراواً وقرئت له خمات كثيرة ورثى بقصائد بليغه

أننهى باختصار من منجلاء العينين

مصطفى القبائى الدمشقي



## ﴿ فهرست الجزء الرابع من الجواب الصحيح لن بدل دين المسيح ﴾

محورفه

- خصل وقال دانیال الخ وهو بتضمن بشائر النبي الواردة فی سفر
   دانیال من اسفار التوراة
- فصل قالوا وقال دائيال انبى الح وهو بتضمن ذكر بشارة أخرى من البشائر الواردة في سفر دائيال ويذكر فيه أمر عمر بأخفاء مدفن النبى دائيال خوف الاقتان به
- فصل قالوا قال كب الح وهو يتضمن ذكر صفات النبي وامته
   وذكر مولده ومحل هجرته
- غصل قالوا قال ابن أبى الزناد النخ فيه الاخبار بان ورقة كان
   انناس يتوارئونها قبل الاسلام مكتوب فيها اوصاف الامة المحمدية
   ووصف صلاتهم
- فصل قالوا قال اشعال النج يتضمن اخبار اشعاب مع غزوات النبي مع المشركين
- فصل في كلة الانجيل وتفسيرها يذكر فيه رواية الحواريين عن عيسى أنه قالساً رسل الحكم فارقليطاً يعلمكم كل شيءو يحذوهم عن الايمان بكل قائم بل يجب تمييز الحق من الباطل وان ملسكوت الله سيوخذ منكم الى أمة لا تبيد الى الابد وذكر لهم علامات كلها لا تنطبق الاعلى محد وهو مبحت طويل يتضمن جملة تصريحات

حصفه

بنبوة محمد عليه السلام

ومن وقد ذكر ما الما قومه المعادين له أشد المداوة مازالوامعترفين المحدقة الحرّب وهو يتضمن سؤال هرقل ملك الروملوفد قريش عن نسب النبي وأخلاقه ومعاملته ووقائعه مع المخالفين له وكانوا إذ ذاك لم يؤمنوا به واخبارهم هرقل عن ذلك كله بما يعرفونه من أحواله وايجابة هرقل لهم بأن هذه صفة الرحول المكتوب عندنا وغير ذلك من المعجزات التي أوجبت إيمان أعدائه به واندهاشهم من آياته وذكر شيء من معجزاته الواردة في القرآن والتي تعلم بالعقل وفيه محادثة طويلة بين النبي صلى الله عليه وسام وبعض كبار الاحبار حيث سأله جملة أسئله واجابه فيها الرسول وعصامة اخرى من اليهود كذلك وقد اجابهم وأساموا وهو وعصامة اخرى من اليهود كذلك وقد اجابهم وأساموا وهو مبحث فيه من غرائب القول عاباً خذ بالالباب

۹۳ فصل ولما كان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا الى.
جميع انقلين الح يتضمن ذكر انواع من المعجزات تناسب طبقات الناس على اختلافهم فى الاستعدادات

٩٦ فصل في اظهار ممجزاته النج يذكر فيه ان اصل آيات الانبياء تسمى بالآيات لا بالمعجزات وانها بهذا الاسم ادل على المقصود من لفظ المعجزة وقد ذكر في جميع الكتب السهاوية بهذا اللفط وقد افاض القول في الاستدلال على ذلك بآيات من القرآن

ححيفه

وقد ذكر لذلك وجوها مجملة ومنصلة وذكر فيه وجه حجية القرآن. وقد ذكر لذلك وجوها مجملة ومنصلة وذكر فيه أيضاً المعجزات التي اتى بها القرآن مثل ندائه بين المسكذيين له من عموم قبائل. المرب وطبقاتهم بان يأتوا بمثله أو بسورة أو بآية وقد سرد في. ذلك كثيراً من الآيات ، وندائه بكل وثوق بانهم لن يفعلوا ذلك. أبداً ثم أفاض القول في تفصيل الوجوه التي كان القرآن بها معجزة واتى لكل وجه بما يدل عليه من آى القرآن مع تعدد. الآيات الدالة على الاخبار بالامور المستقبلة التي لا يمكن لبشر الوصول البها مهما باغ من علو الاستعداد

٧٨ فصل وسيرة الرسول من آياته الخ يذكر فيه كثيراً من شهائله الدالة على نبوته ويذكر كثيراً من صفات أمته واخلاقه التي لم توجد بسواه وسيرته وعلومه الفائقة من غير معلم والدهاش كل من رآه منه

٨٦ فصل في صفاته الح يتضمن دكر كثير من صفاته الكالية باوسع.
 ٢٠٠ تقدم وهو مقام جليل ترتاح له التفوس فايراجع

وسل في المعاد النح يتضمن فضيلة أمة محمد صلى الله عليه وسلم على جيع الامم المستلزم ان يكون صاحبها وشارع دينها افضل الانبياء وبه تقسيم المعاد الى معاد روحانى وجيهاني والحتسلاف العاماء في المعاد الذي سيكون واثبات الصواب من تلك الاقوال وذلك بالادلة اليقينية وبهذكر القيامة وتقسيمها الى صنرى وكبرى

محيفه

وبيان كلا القسمين واثبات ذلك بالادلة الوأضحة

المحدد فصل في وجوه المدل ومقصود العبادات وصفاتها النح يتضمن ذكر افضاية أهل الكتاب على غيرهم ثم فضيلة أمة محمد على بسائر طوائف أهل الكتاب وأفضليةالتماليم الواردة في القرآن على جيم تعليم سائر الاديان المستازم لان تكون شريعة محمد وأمته أحسن الامم المستازمة لان يكون أبيها افضل الانبياء وبه ذكر علوم هسذه الامة وعلمائها الذين لم يكن مثلهم فيا تقدم وفيه جلة امجات مفيدة مهمة في المقصود من العبادات واختلاف التاس في ذلك وفيسه مجث فلسني في أثبات الصانع بحركة المالم الدورية وهو مبحث طويل ينتهى بنني الشريك للة تعالى وهو موضوع علمي فايراجع

۱۱۵ فصل ويما يبين أمر محد الخ يذكر فيه ان دعوة محمد لا تخلوعن أحد ثلاثة أشياه إما ان يكون صاحبها نبياً مرسلا من الله واما ان يكون ملكا عادلا وضع ناموساً سياساً وقانوناً عداياً ينتفع به واما ان يكون كاذباً فاجراً وينتبي هذا البحث باشبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك بما اقامه على رسائه من الادلة الكافية في ذلك وتنتيد ان يكون واحدا من القسمين الآخرين

۱۲۰ فصل ومن آیات محمد ودلائل نبوته الح یتضمن بعض حوادث . تاریخیة تعین نبوته

١٢٠ فصل ومن آياته الظاهرة التي في القرآن الخ يتضمن ذكر

محبفه

الآيات الدالة على نبوته المذكورة في سورة الحبن مع بعض تفسيرها

۱۲۹ فصل وقد ذكرنا بعض آياته التي في القرآن الخ يتضمن ذكر الملة في ايراد الادلة القرآئية على نبوة محمد صلى الله عايه وسلم مع ذكر كثير من معجزاته

المحمد والمائة والمستوعب جميع أنواع الآيات الفعلية والحبرية النح يتضمن ذكر كثير من افعاله التي لاتصدر الامن رسول وذكر كثير من اقواله التي لايمكن الاحاطة بمشاها لفير الرسل كاخباره بمجي الدجال والفتن التي تحدث بعد انتقاله والعلام التي نظهر قبل الماعة وغير ذلك وهو موضوع جليل مهم للغاية فليراجع المحمد فصل وآياته المعلقة بالقدرة والفعل والتأثير الخ يتضمن ذكر

آيات سياوية كانشقاق القمر وحراسة السياء بالشهب وما رآه. ايلة الاسراء من عجائب القدرة

 ۱۸۰ فصل والنوع الرابع الماء والطعام والثمار الذي كان يكثر ببركته النج يتضمن ذكر كثير من معجزاته في تكثير المياء القليلة المشرب والوضوء وضع الماء من بين أصابعه وذكر حوادث واقعية من هذا القسل

۱۸۸ فصل وأما تكثير الطعام الخ ـ يتضمن ذكر عدة احاديث في تكثير الفليل من العلمام ودعاء عدد كثير من الناس المحضور على شيء قايل من العلمام واكتفائهم به وزيادته عليهموذ كر

محصفه

حوادث واقعية في هــذا انوضوع

۱۹۵ فصل وأما تكثير النمار الح يَتَمَدُّون تكثير النمار وذكر جملة شواهد لذلك

المحجار وتصرفه فيها وتسعيد في الاحجار وتصرفه فيها وتسعيدها له النح يتضمن خطاب النبي عليه السلام لحبل أحد حينها رجف به وجاحبيه وسلام الشجر والحبل عليه وانقائه قبضة من تراب حينها المزرما محابه فحلات أعين أعدائه حتى الهزموا ورميه حصيات في وجه أعدائه يوم حنين وانتصاره بذلك وايضا القائه حفنة من الحسياء في وجه قريش والمهزامهم بذلك

خصل انتوع السادس من آياته تأييد الله له بملائكته النج يتضمس ذكر الآيات الواردة في تأييد الله له مع تفصيل الوقائع ومجي، ابليس في صورة سراقة و نكصه عندما شاهد الملائكة وغير ذلك من الآيات المامة التي اخبر بها وحصات وكانت خارجة عن المادة كنصر الله له مع كثرة اعدائه وشده لالحتهسم الباطلة وتسفيه احلامهم وغير ذلك من المعجزات التي لايقوم بها بشر الا بتأييد الحي

. ۲۲۶ فسل فى الطرق التى يبين بها ان هـــذه الاخبار تفيد العلم الخ يذكر فيه عدة طرق فى اثبات هـــذه المعجزات مختلفة حسب اختلاف درجات افكار الطبقات فهم الطبقــة التى لا تكتنى إلا بالمتواثر والتي يكفيها الشهرة وألتى يكفيها الساع عن الاحاد الى غير ذلك من الطرق والدرجات في الانسان كدرجة العامة والخاصة — وعدة أنواع من المجزات كل نوع ينقله أهله فالطبيب ينقل ابراءه والمؤرخ ينقل عنه حوادث تاريخية والفقيه ينقل احاديث سوية وهلمم انفاق كلهذه الطوائف على منقائه كل طائة وهو يفيد اليقين

٧٤٩ فسل وآيات النبوة وبراهينها تكون في حياة الرسول المخ يتضمن ذكر بعض معجزات وجدت قبله ومعجزات بعده وفي حياته أ ٢٥٣ قسل ومن آيات الانبياء اهلاك الله لمكذبهم المخ يتضمن جملة معجزات للانبياء قبله كانت عاقبتها هلاك الامم كاغراق قوم نوح وهلاك عاد بالريح وثمود بالصيحة الى غير ذلك وقيه بحث شريف وجواب لطيف عن قتل بعض الانبياء ومتاجيهم وخذلاتهم امام اعاديهم

۲۷۳ فصلونما ينبغي ان يعرف ان الادلة نوعان الخ يتضمن ذكر ان النبوة تقتضى شيئينالعلم بالنبوة ثم العمل بما يأمر وينعى

٩٧٠ فصل ومما ينبني ان يعلم ان الله اذا أرسل نيباً الخرب يتضمن ذكران الآيات الافتراحية لا يجب الاتيان بها ولا تدل على صدق الآتى بها وانه اذا اقتضت المصلحة لتتابع الآيات تدابع كاارسل محدا بتنابع الايات لعموم دعوته لجيع الحلق وان طلب الايات تكون عاقبته الدمار وذكر الايات القرآمية الدالة على ذك محدد خدل جاع السكلام في انبوة متصل بالكلام في جنس الخسبر محمد جاع السكلام في انبوة متصل بالكلام في جنس الخسبر

سجيفه

يتضمن ذكر انواع الخبر من الصادق والكاذب وتفسير الخبر الصادق والكاذب والصدق والكذب والمذاهب في الصدق والكذب والمشد منها والتكلم على انواع لِّهَـُنت من الكذب كالتمريض والتجريد وغيرها

٣٠٣ فصل واذا كان من يخبر الحبر قد يكونكاذباً وقد يكون صادقاً الخ يتضمن تفصيل محمة الحبر وطرق الصدق والكذب سواء كان ذلك خبر واحد أو حجاعة وأمثاة ذلك

